

فیوض الرحمن

پارہ ۲ اردو ترجمہ

روح البیان

— مفتر و مؤلف —

سراج العلماء، زبدۃ الفضل حضرت علامہ مولانا شیخ اسماعیل حقی البرسوی
قدس سرہ

— مترجم —

شیخ التفسیر والحديث حضرت علامہ مولانا مفتی محمد فیض احمد
اولیسی رضوی

— ناشر —

مکتبہ اویسیہ رضویہ ○ ملتان روڈ ○ بہاولپور

نام کتاب	فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر روح البیان
پارہ نمبر	
مصنف	سراج العلماء والفضلاء علامہ اسماعیل حقّی قدس سرہ
مترجم	شیخ النقیہ والحديث مولانا محمد فیض احمد اویسی رضوی
تیسیم	الحاج چوہدری مشتاق محمد خان لاہور
سن طباعت	سنی ۱۴۱۹ھ
مطبع	المجدہ پرنٹرز
ناشر	مکتبہ اویسیہ رضویہ بہاولپور

30
5
—
150

فہرست مضامین تفسیر فیوض الرحمن پ ۲

۳۶	تفسیر وبشر الصابرين الخ		
۳۹	مضمون حسین ترین پرندے کا قصہ		
۴۱	صفہ تفسیر ان الصفا والعروہ		
۴۵	تفسیر ان الدین یکتون مع ترجمہ	۳	رکوع رول عربی مع ترجمہ اردو
۴۶	لعنت کے متعلق مسائل	۴	تفسیر سيقول السفاء
۴۸	تفسیر لا یعذب عنہم العذاب	۵	یہود و نصاریٰ کی ایک غلطی
۴۹	تفسیر والکم الدواحد	۶	تفسیر ویكون الرسول علیکم شہیداً (حاضر و ناظر)
	رکوع ان فی خلق السموت		حضور علیہ السلام پر دیندار اور اسکی کیفیت
۵	والارض الخ مع ترجمہ	۷	جانتے ہیں
۵۲	تفسیر ان فی خلق السموت	۷	امام غزالی کا موسیٰ علیہ السلام سے مکالمہ
۵۳	اللہ تعالیٰ کے لشکر اور ہوا کی قسمیں	۸	تفسیر لا نعلم من یتبع الرسول (الآیتہ)
۵۴	انما الہکم الخ کی صوفیانہ تفسیر	۹	تفسیر وان کان لکبرتہ (الآیتہ)
۵۸	تفسیر ومن الناس من یتخذ	۱۰	معبودان باطلہ کا بھاری ظالم (حکایت)
۵۹	تفسیر ولویزالذین ظلموا الخ	۱۲	تفسیر قد نری تقلب وجہک (الآیتہ) ترجمہ اردو
	رکوع یا ایہا الذین کلو اموال الخ		حاشیہ تحقیق اویسی حدیث کلمہ یطلبون
۶۲	مع ترجمہ وتفسیر آیت اولی	۱۳-۱۲	رضائی
۶۳	وسوسنہ شیطان کے مراتب ستہ	۱۵	قد نری تقلب وجہک کا شان نزول
۶۵	شیطان کی تخلیق کا موجب	۱۷	وان الذین او تو الکتاب الخ کی تفسیر
۶۷	تفسیر واذا قیل لہم اتبعو	۲۱	رکوع ولکل وجہتہ مع ترجمہ
۶۸	دعاؤ نداء میں فرق	۲۶	تفسیر فا ذکر ولی اذکر کم الخ
	الست کی آواز کے وقت	۲۷	قلبی ذکر کی تین قسمیں
۶۹	کفار کی ارواح کا حال	۲۸	بد مذہب کی دوستی سے اجتناب
	یا ایہا الذین نا آخر رکوع	۲۹	رکوع یا ایہا الذین آمنوا استیعنوا مع ترجمہ
۷۲	مع ترجمہ وتفسیر آیت اول	۳۱	تفسیر ولا تقولوا لمن یقتل
۷۳	تفسیر اما حرم علیکم المیتہ	۳۲	عقیدے
	اضافہ اویسی برائے آیت	۳۵	تفسیر ولن یلونکم بشئ الخ

۱۲۳	تفسیر احل لکم لیلۃ الصیام الخ	۷۵	تا اہل یفرانہ الخ حاشیہ)
۱۲۳	تفسیر کواو شربوا حتی یتبین لکم الخ	۷۷	تفسیر فمن اضطر غیر الخ
۱۲۳	تفسیر ثم اتموا الصیام الی الیل الخ	۸۰	تفسیر ان الذین یمکنون
۱۲۵	فضائل اعتکاف	۸۲	بے عمل علماء و حفاظ کی سزا
۱۲۸	تفسیر ولا تا کوا اموالکم بینکم بالباطل	۸۳	رکوع لیس البر مع ترجمہ
۱۳۰	امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے تقویٰ کی حکایت	۸۵	تفسیر آیت اول
۱۳۲	رکوع یسئلونک عن الالہ مع ترجمہ	۸۹	تفسیر والصابرین فی البساء
۱۳۳	تفسیر ویمن الابرار ان اتوا البیوت الخ	۹۰	تفسیر یا ایہا الذین آمنوا کتب الخ
۱۳۷	تفسیر وقاتلونی سبیل اللہ الخ	۹۱	جاہلیت میں عربوں کے قصاص کا طریقہ
۱۳۹	تفسیر واقتلوہم حیث ثقتموہم الخ	۹۳	تفسیر فاتباع بالمعروف
۱۳۰	رکوع الشہر الحرام بالشہر الحرام مع ترجمہ	۹۵	کتب علیکم القصاص تا تعلمون مع ترجمہ
۱۳۰	و تفسیر آیت اول	۹۶	تفسیر کتب اذا حضر الخ
۱۳۳	تفسیر وانفقونی سبیل اللہ	۹۸	ثبوت اسقاط میت
۱۳۷	واتموا الحج والقرۃ	۱۰۰	تفسیر یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام
۱۵۳	حبیب و خلیل کا فرق	۱۰۳	و علی الذین یطیقونہ کی ناسخ آیت
۱۵۳	رکوع الحج الشہر معلومات مع ترجمہ	۱۰۴	روزے کی فرضیت کا سبب
۱۵۵	تفسیر الحج الشہر معلومات	۱۰۶	شہر رمضان الذی تابہر شہر مع ترجمہ
۱۵۵	انسان میں تین قوتیں اور انکی تفصیل	۱۰۶	تفسیر شہر رمضان الذی الخ
۱۶۰	تفسیر لیس علیکم جناح ان تبتغوا الخ	۱۰۹	ولتکملوا العدة اور تین امور کا عامل ولی
۱۶۱	عرفات کی وجہ تسمیہ	۱۱۰	عجیب الخلقنتہ فرشتہ
۱۶۱	تفسیر واذکر واللہ عند الشہر الحرام	۱۱۱	فضائل رمضان شریف
۱۹۲	تفسیر ثم افیضوا الخ	۱۱۲	اہل اسلام کی تین عیدیں
۱۶۳	فضائل حج	۱۱۳	تفسیر واذ اسالک عبادی الخ
۱۶۵	فاذا قضیتہ مناسککم کی تفسیر	۱۱۵	دعا کی قبولیت کے شرائط
۱۹۳	تفسیر فمن الناس من یقول الخ	۱۱۹	دعا کی قبولیت کے مقامات
۱۶۸	واذکر واللہ فی ایام معدودات		قحط میں یہودیوں کی دعاء مستجاب
۱۷۰	ومن تاخر الخ کی تفسیر	۱۱۹	اور مسلمانوں کی دعاء دہو گئی اسکی وجہ
	تفسیر ومن الناس من یعجبک	۱۲۰	احل لکم لیلۃ الصیام تا تعلمون مع ترجمہ

۲۳۰	لواطت کی مذمت	۱۷۳	تالامور مع ترجمہ
۲۳۲	تفسیر ولا تجعلوا الله عرضہ الخ	۱۷۳	تفسیر واذتولی الخ
۲۳۳	تفسیر لا یواخذکم الله باللفو الخ	۱۷۶	تفسیر ومن الناس من یشری
۲۳۶	بحین کے اقسام	۱۷۸	تفسیر یا ایہا الذین آمنوا دخلوا الخ
۲۳۸	تفسیر للذین یولون من نسائهم	۱۸۳	رکوع سل نبی اسرائیل مع ترجمہ
۲۴۰	تفسیر المطلقات الخ	۱۸۳	تفسیر سل بنی اسرائیل
۲۴۵	تفسیر الطلاق مرتان	۱۸۸	تفسیر کان الناس الله امته واحدة
۲۴۶	تفسیر ولا یحل لکم الخ	۱۸۹	تفسیر ام حسبکم ان تدخلوا الجنة الخ
۲۴۹	تفسیر فان طلقها الخ	۱۹۳	رکوع یسلونک ماذا ینفقون مع ترجمہ
۲۵۰	تفسیر فان طلقها فلا جناح الخ	۱۹۳	تفسیر ویسلونک ماذا ینفقون
۲۵۰	تفسیر واذ اطلقتم النساء	۱۹۵	تفسیر کتب علیکم القتال الخ
	تفسیر آیت واذ اطلقتم النساء الخ ۲۵۷	۱۹۷	تفسیر یسلونک عن الشهر الحرام الخ
۲۶۰	والوالدات یرفعن اولادین	۱۹۹	واقعات
۲۶۳	تفسیر لا تکلف نفس الا وسعها	۲۰۵	تفسیر ان الذین آمنوا والذین ہاجروا الخ
۲۶۳	تفسیر فان ارادوا فصلاً	۲۰۶	حکایات اور حجاج بن یوسف
۲۶۷	تفسیر والذین یتوفون منکم	۲۰۸	تفسیر یسلونک عن الخمر الخ
۲۶۸	تفسیر فاذا بلغن اجلهن	۲۰۹	شراب کے فائدے
۲۶۹	تفسیر ولا جناح علیکم فیما عرضتم	۲۱۰	قمار (جوا) کے فائدے اور نقصانات
۲۷۰	تعریض کی چند صورتیں	۲۱۱	فوائد شراعی وغیری
۲۷۲	تفسیر حتی یرسل الکتاب اجلہ	۲۱۲	قمار (جوا) کی تحقیق
۲۷۲	رکوع ولا جناح علیکم ان طلقتم مع ترجمہ	۲۱۵	یسئلونک ماذا ینفقون قل العفو
۲۷۳	تفسیر آیت ولا جناح علیکم الخ	۲۱۸	یسئلونک عن الیتامی الخ
۲۷۵	شرعی متعہ کی تفسیر	۲۲۰	یتامی پروری کے فوائد
۲۷۶	وان طلقتموهن الخ	۲۲۲	ولا تنکحوا المشرکات تا بلک شیء علیہم مع ترجمہ
۲۷۷	تفسیر ولا تنسوا الفضل	۲۲۳	تفسیر ولا تنکحوا المشرکات (الآیتہ)
۲۷۹	حافظو اعلی الصلوات اور صلوٰۃ الوسطی کی تحقیق	۲۲۶	تفسیر وتعبد مؤمن خیر من مشرک
۲۸۰	تفسیر وقوموا لله قانتین	۲۲۸	تفسیر یسلونک عن المحییض الخ
۲۸۰	نماز کا فلسفہ	۲۲۹	تفسیر نساؤکم حیرث لکم الخ

۳۱۷	اور داؤد علیہ السلام پتھر	۲۸۱	مسائل نماز
	جنگ کے حالات اور داؤد علیہ السلام	۲۸۳	والذین یتوفون تابا الظالمین مع ترجمہ
۳۱۸	و جالوت میدان جنگ میں	۲۸۴	تفسیر آیت والذین یتوفون الخ
۳۱۸	جالوت و داؤد علیہ السلام کا مکالمہ	۲۸۵	تفسیر فان خرجن فلا جناح علیکم الخ
۳۱۸	داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کر دیا	۲۸۹	تفسیر الم ترالی الذین خرجوا الخ
۳۱۹	جالوت نے داؤد علیہ السلام پر حسد کیا	۲۹۰	بنی اسرائیل کا واقعہ جو طاعون سے بھلگے
	طالوت کی توبہ اور بعد وصال	۲۹۰	ستر نبیوں کا واقعہ (علیہم السلام)
۳۱۹	شمویل علیہ السلام کا وسیلہ بننا	۲۹۱	بنی اسرائیل کا بغاوت کا واقعہ
۳۲۰	تفسیر و آتاه الله الحکمت الخ	۲۹۳	تفسیر من ذا الذی یقرض الله الخ
۳۲۱	تفسیر ولولا دفع الله الناس	۲۹۵	اسم القابض والباسط کی تحقیق غزالی
۳۲۲	تفسیر تلك آیات الله الخ	۲۹۸	تفسیر الم ترالی السلام من بنی اسرائیل
۳۲۳	آیات مذکورہ کا تفسیر صوفیانہ	۲۹۹	اس آیت کے بنی اسرائیل کا قصہ
	حاشیہ طویل تا آخر پار نمبر ۲ میں غیر مسلموں کی وہ	۳۰۱	تفسیر فلما كتب علیہم القتال الخ
	عبارتیں لکھی گئی ہیں جو انہوں نے حضور سرور		واقال لهم نبیہم تالمن الرسلین
	عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے شان اقدس میں بیان کی ہیں	۳۰۳	مع ترجمہ
	تمت الفہرست	۳۰۳	واقال لهم نبیہم کی تفسیر
		۳۰۵	تفسیر قال ان الله اصطفیٰ علیکم
		۳۰۷	تفسیر وقال لهم نبیہم ان آیتہ ملک الخ
		۳۰۸	مسئلہ وسیلہ جلیلہ
		۳۰۹	تفسیر فیہ سکتہ من ربکم
		۳۱۰	آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ
		۳۱۱	تفسیر فلما فصل طالوت الخ
		۳۱۳	تفسیر فلما جاوزہ الخ
		۳۱۵	وحی ربانی داؤد علیہ السلام کو
		۳۱۶	اولیاء اللہ کے برکات اور انکا وسیلہ
		۳۱۶	تفسیر ولما برز والجالوت الخ
		۳۱۷	جالوت و داؤد علیہ السلام کا تعارف
			شمویل علیہ السلام کا علم غیب



سَيَقُولُ

پارہ ۲

سَيَقُولُ اتُّفِفَآءٌ مِّنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ
الْمَغْرِبُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَٰسَطًا
لَّتَكُوْنُوْا شٰهَدًا عَلٰى النَّاسِ وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شٰهِيْدًا ۝ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي
كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلٰى عَقْبَيْهِ ۝ وَاِنْ كَانَتْ لَكَبِيْرَةٌ اِلَّا
عَلٰى الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ ۝ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ اِيْمَانَكُمْ ۝ اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝

ترجمہ :- اب یہ قوف کہیں گے کہ ان مسلمانوں کو کس نے پھرا ہے ان کے اس قبلہ سے جس کی طرف وہ پہلے
منہ کر کے نماز پڑھتے تھے فرمائیے کہ مشرق و مغرب سب اللہ کا ہے جسے چاہتا ہے سیدھی راہ پر چلاتا ہے
اور ہم نے تمہیں افضل اُمت بنایا کہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور رسول ہوں تم پر گواہ اور اسے جیبِ رحمت اللہ
علیہ وسلم تم جس قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے ہم نے تو وہ اس لیے مقرر کیا تھا تاکہ ہم ظاہر کریں کہ
کون رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تابعداری کرتا ہے اور کون اسلئے پاؤں پھرتا ہے اور بیشک یہ بھاری
تمہی مگر ان پر جنہیں اللہ نے ہدایت کی اور اللہ کی شان نہیں کہ تمہارا ایمان اکارت کرے۔ بیشک
اللہ آدمیوں پر بہت مہربان مہر والا ہے۔

سَيَقُولُ الشُّقْرَاءُ عَنفَرِيْبٌ وَهَ لَكِ كَيْسٌ جِي كَيْ مَعْلُ كَمُورِيْ مِّنَ النَّاسِ اَسْ هِيَ وَه
تفسير الممانه منكرين مراد ہیں جو غریب کہہ کر اچھا نہ سمجھتے۔ یعنی منافقین یہود اور مشرکین ان کو بے عقل اس لیے کہا گیا کہ وہ دین
 ابراہیم سے روگرداں تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :
 وَمِنْ يُّرَغَّبُ عَنِ مِّلَّةِ اِبْرَاهِيْمَ اِلَّا مَن سَفِهَ
 نَفْسَهٗ
 ابراہیم کے دین سے وہ روگرداں کر رہے جو ذلیل النفس اور جاہل
 نابجا رہے۔

سوال : واقعہ کے وقوع سے پہلے تہذیب نے کیا فائدہ؟

جواب : تاکہ وہ واقعہ کے وقت پریشانی کا اظہار نہ کریں کیونکہ جو واقعہ اچانک ہو اس سے طبیعت سخت پریشان ہو جاتی ہے اور دستور ہے کہ
 ضرورت سے پہلے تیار رہنا دشمن کے فساد ڈالنے کو یاد دہکتا ہے یہ بہت عین موقع کی تیاری کے لیے بھیجنے سے پیشتر ہی تیار رہ کر تیار رہنا
 ہے نہ کہ عین موقع پر۔ یہ مثال عرب میں اس وقت دی جاتی ہے جب کہ ضرورت سے پہلے سالانہ تیار رہ کر تیار رہنا
 صَاوَلَهُمْ عَنْ قَبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا مَا اسْتَقْبَاهِ السَّكَايِرُ فَرُوحَ الْحَمَلِ مُبْتَدِئًا اِدَّ وَ لَهُمْ اِسْ كِ خَيْرٌ مِّنْ
 جملہ بقول کی وجہ سے محل النصب ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں تَوَلَّى عَنْ ذٰلِكَ یعنی الْفُرْقَاتِ اور کہتے ہیں وَلَّى غَيْرَ ذٰلِكَ یعنی صَرَفَتْ
 وَ قَبْلَهُ اَصْلُ اِنْسَانٍ كِ اس حالت کو کہتے ہیں جو اس کے آسنے سے ہوشربہ میں منتقل ہو کر اس جہت کو لہا جاتا ہے جس کی طرف
 انسان منکر کے نماز پڑھے۔ قبلاً متاخر ہے۔ اور قبلاً کو اسی لیے قبلاً کہتے ہیں کہ نمازی اس کے بالقابل کھڑا ہوتا ہے۔
 وَ اَبْتِ كَا مَعْنٰی يٰہے کہ ان لوگوں کو کوئی شے نے اس جہت یعنی بیت المقدس سے پھیرا ہے کہ بیت المقدس کو چھوڑ کر کعبہ
 کی طرف منکر کرنے لگ گئے ہیں۔

مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لانے کے بعد یہود کی ہالیت قلعہ کے لیے تقریباً
حدیث شریف : ستر مہینے بیت المقدس کی طرف منکر کے نماز پڑھتے رہے۔ اس کے بعد مسلمانوں کا قبلاً نفع صورت
 کعبہ شریف کو ٹھہرا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتاب منکرین کو کیا جواب دینا چاہیے تو حکم ہوا کہ قُلْ اٰپْ فَرَايَكُمْ
 بَلَدُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ تَمَامِ اَمَنَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی کے ملک اور تمام جنہیں اس کے تصرف میں ہیں۔ کون شے ذاتی طور پر مستحق نہیں
 کہ وہ خود قبلاً بن جائے کہ اس کے سوا کوئی اور قبلاً بھی بن سکے اور ہر جہت اس لیے قبلاً ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم میری عبادت
 کے لیے ان کی طرف نہ کرو۔ اس کی مرضی اپنی قدرت و تصرف کے تحت جس کی طرف منکر کرنے کا حکم دے اس سے کوئی
 بچھنے والا نہیں۔ وہ جس طرح چاہے جیسے چاہے حکم دے۔ مخلوق کے لیے تو نفاق کا فرمان ماننا اور اس کی اطاعت کرنا بھی
 ہے اور بس اسے کیا ضرورت ہے کہ سوال کرتا پھرے کہ اس کا حکم اس طرح کیوں ہوا اور یہ مامور اسی طرح کیوں ہے اسے تو فرمانبردار کی لائق ہے
 اسے مل و اغراض سے کیا مطلب۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ احکام و افعال اغراض و مل کا محتاج نہیں۔

یہود و نصاریٰ کی ایک غلطی یہود نے بیت المقدس کی غربی جانب قبلہ اپنی خواہش کے مطابق بنایا مگر ان کو حکم ربانی نہ ہوا
نہیں تھا ان کا اپنا یہ خیال تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو غربی جانب شرف دی و کلاماً حاصل ہوا۔ کما
قال اللہ تعالیٰ وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَيْكُمْ نُحُوسِي الْأَعْرَضَ۔ ہاں میں ہمارا قبلہ اسی جانب زیادہ موزوں ہے اور
نصاری نے بیت المقدس کی شرقی جانب کو قبلہ اختیار کیا۔ اس لیے کہ وہ خیال رکھتے تھے کہ نبی بی مریم (علی نبینا وعلیہا السلام)
جب شہر سے نکلیں تو بیت المقدس کی شرقی جانب گئیں۔ کما قال اللہ تعالیٰ :

وَإِذْ كُنْتُمْ فِي الْكَلْبَةِ مَرْيَمُ إِذْ تُنَبِّذُ مِسْرَ آهْلُهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا

اور مومن صوفی امامت کے سچے اور اس کا فرمان مانتے ہوئے قبلہ گاہ کی جانب منکر کے منہ راوا کرتے ہیں اور اہل اسلام اپنی طرف سے کسی جہت کا
تعلق نہیں کرتے اور یہ قبلہ خلیل بھی ہے اور اسے مولانا مصلحی کا شرف بھی حاصل ہے۔

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ میدھے راہ کی طرف جسے چاہتا ہے راہ دکھاتا ہے یعنی بیت المقدس
کی طرف اور کبھی کبھی کی جانب۔ اسے استقامت سے اس لیے موصوف کیا گیا ہے کہ یہ حکمت و مصلحت پر مشتمل ہے۔

ف : بعض ارباب حقیقت فرماتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ و منافقین کو بے وفائی اس لیے کہا گیا ہے کہ دین و اسلام کی
حقیقت نہ سمجھنے سے ان کے عقول پر پردے اگئے ہیں۔ اگر انہیں حق سمجھنے کا کچھ حصہ نصیب ہوتا تو مومنوں کی طرح مخلص
ہوتے اور اگر ان کے عقول صحیح و سالم ہوتے تو وہ آیات سے صحیح استدلال کرتے اور تحویل قبلہ کا اسکا بھی اسی لیے کر دیتے کہ وہ
خود جہت کے پابند تھے اور انہیں توحید کی معرفت نہ تھی کہ کل جہات اسی ذات کے لیے ہیں۔ عارف جامی قدس سرہ فرماتے ہیں :

جہاں مرآت حسن شاہد ما است

فشاہد وجہہ فی کل ذرات

ترجمہ : یہ جہاں ہمارے محبوب کا آئینہ ہے اسی لیے عارف ہر شے سے اسی کا مشاہدہ کرتا ہے۔

وَكَذَلِكَ يَرْشِدُ بِهٖ اِثَارَةُ مُتَقَدِّمِ آيَاتِ كَ الْمَعْدُومِ کی طرف ہے یعنی جس طرح ہم نے تمہیں راہ مستقیم کی ہدایت بخشی اسی طرح
جَعَلْنَا لَكُمْ ہم نے تمہیں بنایا۔

سہال : كَذَلِكَ میں کاف خطاب مفرد کا اور جَعَلْنَا میں جمع کا۔ اس کی کیا وجہ ہے حالانکہ ہر دونوں میں مؤنن و ماد ہیں۔
جواب : یہاں صرف حاضر و غائب کا فرق بنانا ہے اُمَّةٌ وَ سَطَطٌ یعنی ہم نے تمہیں پسندیدہ و امت
بنایا۔ چونکہ اوسط ہر لحاظ سے محفوظ ہوتا ہے اور چونکہ اطراف اسے گھیرے ہوئے ہوتے ہیں اسی لیے وہ ہر دیکھ و تکلیف سے

پکارتا ہے۔

[illegible]

سوال: جب شاہد کی شہادت سے ضرر مقعود ہو تو اس وقت ملّا سے متعدی ہوتا ہے اور حجب اس کی شہادت سے نفع مطلوب
ہو تو اس وقت لام سے متعدی ہوتا ہے جیسے کہا جاتا ہے شہید لہ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی است کی صفائی بیان
فرمائیں گے اور ان کی شہادت کی اہمیت بتائیں گے تو یہ شہادت ان کے لیے مفید ہوگی۔ بہنریوں تحاکر کہا جاتا!
وَلَا يَكُونُ الرَّسُولُ مَكْشُوعًا

بہلول امت کی شہادت کے کہ اہم کو اس امت کی شہادت سے غور ہوگا اسی لیے وہاں پر شہداء کے بعد علی کا آنا اپنے محل میں ہے۔

جواب : الشہید بمعنی الیقین المطلق ہے۔ اس بنا پر اس کا اعلیٰ سے متعدی ہونا صحیح ہے شہید القریب والاطلع کے معنی کو اس لیے متضمن ہے کہ کسی کی صفائی باعدالت بیان کرنے میں ضروری ہوتا ہے کہ وہ اس کے حال سے مطلع ہو۔ کیونکہ وہ اگر ان کے کردار سے بے خبر ہے تو پھر تزکیہ و عدالت اور صفائی کا کیا معنی اگر وہ اس کی صفائی و عدالت سے واقف ہے تو اس کی صفائی یا کرے گا ورنہ خاموشی اختیار کرے گا۔

سوال: ایک شہید میں صلہ یعنی علیکم مقدم کیوں ہے۔

جواب: کیونکہ ان کی عدالت و تزکیہ کی شہادت حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ہے اگرچہ آپ دیگر انبیاء علیہم السلام کی تبلیغ کی شہادت اور منکرین کی تکذیب کے بھی شاہد ہیں لیکن امت کی تعدیل و تزکیہ موقوف آپ نے ہی فرمایا ہے گویا جہنم جہتی ہے۔ مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کو ایک جگہ جمع فرما کر اہم سالہ کے کھد کھولنے لگا کر کیا تمہارے پاس کوئی حکم سنانے والا آیا تھا وہ انکار کہتے ہوئے کہیں گے یا اللہ ہدے پاس نہ کرے گا البتہ آپ اور ہر نبی اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام سے پوچھیں گے کہ یہ کیا معاملہ ہے۔

انبیاء علیہم السلام کہیں گے یا اللہ کفر و جھوٹ بولتے ہیں ہم نے تیرے احکام مکمل طور پر نبھیلے۔ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو قولے گا ایسی صفائی کے گواہ پیش کرو۔ حالانکہ اسے خرب معلوم ہے موت حجتہ قائم کرنے کی بنا پر ایسے ہوگا۔ انبیاء علیہم السلام کی گواہی کے لیے امت محمدیہ علی صاحبہا السلام حاضر ہوگی اور گواہی دے گی کہ واقعی اللہ انبیاء علیہم السلام تیرے احکام اپنی امتوں کو پہنچانے کے لیے امت محمدیہ علی صاحبہا السلام کہیں گے یا اللہ انہیں کیسے معلوم ہوا ہے تو ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ امت محمدیہ علی صاحبہا السلام امم سابقہ کے کفار کہیں گے یا اللہ انہیں

سے سوال کیا جائے گا کہ تمہیں یکے کے معلوم ہوا تو وہ عرض کریں گے کہ یا اللہ تو نے اپنا رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا اور ان پر کتاب نازل فرمائی اس میں انبیاء علیہم السلام کی تبلیغ کا ذکر بھی تھا اور تپائی بات میں صادق ہے پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تعریف لائیں گے آپ سے اپنی امت کے متعلق پوچھا جائے گا۔ آپ ہی اپنی امت کی صفائی فرمائیں گے اور ان کے مسدق کی گواہی دیں گے اس کے بعد کفر کو

جہنم میں داخل ہونے کا حکم صادر ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ اسباب حقیقت فرماتے ہیں کہ امت کا نور پر شہادت دینے کا معنی یہ ہے کہ امت کو ایمان سابقہ کے حقوق پر توجہ دیکھ کر جو سب آگاہی حاصل تھی اور ان کو ہر دین اور ہر اہل دین کے حقوق کا علم تھا اور ان کے باطل کو بھی جانتے تھے لیکن وہ باطل کو حق سے تعبیر کرتے حالانکہ وہ حق نہیں بلکہ وہ ان کے نفوس کے مختصرات ہیں جسے دین کا متحقق نصیب ہوا اسے تمام ایمان کی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے خصوصاً دین اسلام جسے حق اعظم کہا جائے تو بجا ہے۔

ف : حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کا معنی یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر دیدار کے دین کا علم ہے اور آپ کو معلوم ہے کہ اس کے دین کی حقیقت کیسے ہے اور اس جواب کو بھی جانتے ہیں کہ جس سے وہ اپنے دین کے کمال سے محروم ہے اور آپ اپنی امت کے گناہوں کو اور ان سے ایمان کی حقیقت کو اور اعمال کو نیکیاں ہوں یا برائیاں اور ان کے اخلاق اور نفاق کو خوب جانتے ہیں اور آپ کی امت کو نبی علیہ السلام کے نور کے صدقہ تمام امت کے گذشتہ امور بخوبی معلوم ہیں۔

ف : بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو اسلام بنایا ہے یہ صرف اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو شرف پہنچنے کی بنا پر ہے کیونکہ اگر ہم ان سے پہلے ہوئے تو ہمیں قبول میں ان کا اختلاف کرنا پڑتا جیسے اب وہ قبول میں ہمارے لیے منتظر ہیں نیز ہم اس لیے آخر میں آئے تاکہ ہم قیامت میں ان کے گواہ بنیں۔ یہ بھی ایک ہماری شرافت کی دلیل ہے اور اس امت کی بزرگی کی صرف یہی ایک دلیل کافی ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امت کے علماء کرام کے متعلق فرمایا :
عَلَمَاءُ قَوْمِي حُفَاةٌ بِأَعْيُنِ انْزَائِلِ
میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے ہیں۔

حکایت : امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ محاضرات میں تحریر فرماتے ہیں کہ صاحب حزب البحر نے فرمایا کہ ایک روز میں مسجد اقصیٰ میں سورہ بقرہ کے خواب میں دیکھ رہا ہوں کہ مسجد اقصیٰ کے باہر حرم شریف کے وسط میں ایک تخت بچھایا گیا اور بڑی مخلوق جمع ہو رہی ہے۔ میں نے پوچھا یہ جماعت کون ہے مجھے کہلایا یہ انبیاء اور رسول علیہم السلام کی جماعت ہے۔ یہ اس لیے جمع ہو رہے ہیں تاکہ حضور سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حسین حلاج سے جو غلطی شرعی واقع ہوئی اس کے بارے میں سفارش کریں۔ جب میں نے نعمت کو دیکھا تو اس پر صرف ہمارے نبی پاک شہزاد ملک سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو رفیق افروز ہیں اور دیگر سلالت انبیاء علیہم السلام جیسے ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و نوح علیہم السلام نیچے زمین پر شریف فرمائیں میں وہاں پر بٹھ گیا اور ان کے پیارے کلام سننے کا منتظر ہو گیا۔ اس مجمع انبیاء علیہم السلام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مخاطب ہو کر عرض کیا کہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام جیسے ہیں آپ ان میں سے ایک تو نہیں دکھائیں۔ ہمارے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام غزالی رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہی حضرت موسیٰ علیہ السلام امام غزالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک سوال کیا۔ امام غزالی رضی اللہ عنہ نے اس کے دس جواب دیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ سوال کے مطابق جواب ہونا چاہیئے۔ میں نے سوال تو ایک کیا ہے لیکن آپ نے دس جواب دیئے۔ امام غزالی رضی اللہ عنہ

نے عرض کی حضور یہی اعتراض تو پہلے آپ پر وارد ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے پوچھا تھا، وَمَا تَنْتَظِرُ يَا مُنِذِرٌ۔ آپ کو جواب میں موت کہنا تھا، رَحِمَ عَصَايَ لَعَلَّ بَيْنَ يَدَيَّ كَبْشَاتٍ لِّمَوْتٍ۔ لیکن آپ نے بڑا طویل جواب دیا، اَمَّا شَارِلِي رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی فَاَنْتَ اَنْتَ ہوں کہ میں اپنے نبی سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلند قدر اور شان و شوکت کو دیکھ رہا تھا، سبحان اللہ آپ اکیلے ہی تخت پر ہیں اور دیگر انبیاء عجلیل و کلیم اور عیسیٰ علیہم السلام نیچے ہیں، ابھی میں اس حال میں تھا کہ کسی نے میرے سینہ پر پاؤں مارا جس سے میں جاگ اٹھا۔ امام بویری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

قَالَ لَصُبُّ إِلَى ذَا أَنَّهُ مَا لَيْسَتْ مِنْ شَرَفٍ . وَالنَّسَبُ إِلَى قَدِيمٍ مَا لَيْسَتْ مِنْ عَظَمَةٍ

اَللّٰهُمَّ دَسِّرْ لَنَا شِفَاعًا عِنْدَهُ
اے اللہ! ہمیں آپ کی شفاعت نصیب فرما۔

وَمَا جَعَلْنَا لِقُبْلَتِكَ الْقِبْلَةَ جَعَلْنَاكَ مَقْعُولِ اَوَّلٍ هِيَ اَلَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا يَرِ جَعَلْنَاكَ مَقْعُولِ ثَانِي هِيَ اور اس کا

الجہۃ موصوف محذوف ہے۔ اصل عبارت یوں تھی ۱

اَلْجَهَّةُ اَلَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا لَسَ سے مروا کہ جبے کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ خریف کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے پر مامور تھے اور کعبہ خریف مکہ منظمہ میں ہے پھر جب آپ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو آپ کو اس پتھر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہوا جو بیت المقدس میں تھا اور اس مقام سے ملاکہ آسمان کی طرف پڑھتے پھر چند روز بعد کعبہ خریف کی طرف حکم دیا گیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے آپ کو جس طرف کا حکم ہے یعنی وہ جہت کہ جس کی طرف آپ نے متوجہ ہونا ہے ہم نے آپ کو عرف اس لیے لوٹایا ہے۔

اَلَا يَنْتَعِلُوْهُ مَنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ لِيَاكُلُوْا مِنْ اَنْفُسِهِمْ كَمَا كَانُوْا يَكُوْلُوْنَ اَمَّا يَوْمَ تَنْقَلِبُ عَلٰى عَقْبَيْكَ فِىْ ذٰلِكَ يَوْمٍ اَمَّا يَوْمَ تَنْقَلِبُ عَلٰى عَقْبَيْكَ فِىْ ذٰلِكَ يَوْمٍ اور کن اپنے گھٹوں کی طرف پھر جاتا ہے۔ عقب قدم کی طرف کو کہتے ہیں اور گھٹوں کی طرف رُشاً ارتداد سے استعارہ ہے اور دین حق سے ہٹنے کی طرف پھر جانا مقصود ہے۔ آیت کا معنی یہ ہے کہ ہمارا علم مظاہر رسول اور مومنین پر ظاہر ہو جائے اور واضح ہو جائے کہ ان میں صادق الاسلام کون ہے اور متروک کون۔ جو کہ معمولی سبب سے دین سے ہٹ جاتا ہے اور اس کا ایمان کمزور پڑ جاتا ہے۔ اس کا معنی ہرگز نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے قبل نہیں جانتا تھا اور اب جان لیا ہے کیونکہ وہ قوائیں انہیں انہی سے جانتا ہے اور ان کے تمام حالات کو کسی وقت بھی واقع ہونے والے تھے تمام کو جانتا تھا اسی طرح ہر وہ شخص جو ان حالات کو جانتا ہے اسے بھی یہی علم ظاہر ہوتا ہے۔

۱۔ تیرے راہیں ہاتھ میں کیا ہے اسے موسیٰ علیہ السلام ۱۶۔

۲۔ میرا عصا ہے ۱۷۔

۳۔ آپ کی بزرگی کے لیے جتنا جاہر بیان کرو آپ کی تندر و منزلت جتنا دل چاہے ظاہر کرو۔

فت: اس تقریر کے موافق ہے جو کہا جاتا ہے کہ رسول علیہ السلام اور مومنین جان لیتے ہیں اس لیے کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے کیونکہ وہ اس کے خواص اور اس کے قرب والے ہیں۔ یہ مطلب اہم قاضی کا اختیار رکھ دے جو انہوں نے تاویلات میں بیان فرمایا ہے انہوں نے اس مطلب کے ماسوا کو ضعیف قرار دیا ہے۔

ف: اَلَا يَعْلَمُ مِیٰں عَظِیْمُ مَعْرِفَتِ هَے۔ اَب مَعْنٰی یَہُ ہُو اَکَہِی س اِس کِی مَعْرِفَتِ ہُو اَکَہِی رَسُوْلِ عَلَیْہِ السَّلَامُ کِی تَا اَعْدَا دِی کَر تَا ہَے۔ عَظِیْمُ کِی مَعْرِفَتِ مَعْرِفَتِ لَیٰظِے سَے مَنفَعُوْلِ ثَنَائِی کِی مَنزُوْر تِ نَہِیں۔

سوال اللہ تعالیٰ کو معرفت سے موصوف نہیں کیا جاتا۔ اللہ غارِ قلوب نہیں کہا جاسکتا جب ایسے توہم پر ایمان پر نفع لے۔
بمعنی لنعرف کیسے مانا جائے۔

جواب: اللہ تعالیٰ معرفت سے اس وقت مرصوف نہیں مانا جاتا جب کہ معرفت کا معنی الادراک بمسبوق بالعدم کیا جائے۔ اگر معرفت بمعنی ادراک مطلق ہو کہ اسے دوسرے مفعول کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اس وقت اللہ تعالیٰ پر معرفت کا الحاق جائز ہے۔
ف: ممن ینقلب یتبع کے فاعل سے حال ہے یعنی ہم معلوم کریں کہ کمن ابل ایان سے علیحدہ ممتنا ہے۔

وَرَانِ كَانَتْ، یعنی قبلہ مرثولہ نیکبختہ حضرت اذنیل ہے اس کے لیے جوقبلہ مسنونہ تعلق کہتا ہے کہ یہ کہ انسان کو پروردہ بات سخت محسوس ہوتی ہے جس سے متوجہ ہو کر پھر اس سے توجہ ہٹائی جائے۔

ف: ان مخفہ من المشغلہ ہے اور اس کا اسم مخفوف ہے یعنی القبیلہ اور لام جو کسبیرۃ پر داخل ہے یہ لام فارغہ مابین (ان) نافیہ اور ثقیلہ کے ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں واقع ہے:

اِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا - اَلَا عَلَيَّ الَّذِي هَدَى اللّٰهُ اِلٰى اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْغٰفِلِيْنَ
 اللہ نے ہدایت دی ہے احکام کے حکم کی طرف، انہیں راہ دکھائی ہے اور انہیں عرفان دیلے ہے کہ جن احکام کا اللہ تعالیٰ نے
 اپنے بندوں کو مکلف بنایا ہے ان میں کوئی تکلیف مفسر ہے اگرچہ انہیں ان احکام کی حکمت معلوم بھی نہ ہو سکے۔ پھر بھی انہیں
 یقین ہو چکا ہے۔ سعادتمند وہ ہے جو اپنے رب حکیم کے احکام کی فرمانبرداری کرے اور وہ بڑا بہت ہے جو اپنے رب حکیم کی بے وفائی
 کرے اس کے بعد بیان فرمایا کہ وہ لوگ اس ثابت قدمی اور فرمانبرداری پر اجر و ثواب کے مستحق ہیں اور ان کا کوئی عمل ضائع ہو نہ والا نہیں۔
 وَمَا كَانَ اللّٰهُ اَوْ اللّٰهُ تَعَالٰی کا ارادہ نہیں کہ لِيُضَيِّعَ اِيْمَانَكُمْ تمہاری ثابت قدمی اور اس تصدیق کو ضائع کرے
 جو کہ تم نے رسول علیہ السلام کے لائے ہوئے احکام کو مانا اور ان میں ذرہ برابر بھی شک نہیں کرتے۔ اِنْ اللّٰهُ يَالْتَمِاسُ يَحْكُمُ
 اللہ تعالیٰ بالتماس رؤوف سے متعلق ہے کہ رؤوف لوگوں کے لیے بڑی رحمت والا ہے کہ انہیں اس قبلہ کعبہ کی طرف منتقل
 فرمایا ہے جو ان کے لیے یہی زیادہ مناسب ہے شَرِّحِيْمٌ رحم کرنے والا ہے کہ ایمان کی وجہ سے ان کے گناہ بخشا اور
 انہیں رزق دیتا ہے۔ حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

۱۰ الحمد للہ یہی اہل سنت کہتے ہیں اور یہی ہمارا عقیدہ ہے ۱۲ اویسی غفر لہ ۔

فروماندگان را برحمت قریب

تضرع کنان را بہوت مجیبؑ

سیدنا داؤد علی نبینا علیہ السلام کے زمانہ میں ایک بڑا ظالم کافر تھا اسے گرفتار کر کے سولی پر چڑھا گیا۔ عنایتِ حکامیت کے وقت اسے سولی پر چھوڑ کر تمام لوگ اپنے گھروں کو چلے گئے اور یہاں تک سولی پر چھوڑ دیا گیا۔ اس نے اپنے معبودانِ باطلہ کو پکارا لیکن کوئی جان روائی نہ ہوئی پھر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے نہایت زاری اور انکساری سے عرض کیا کہ اے اعلیٰ العلیین مجھے اس بھانسی سے نجات دے۔ اللہ تعالیٰ نے جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا اس نے اپنے معبودوں کو پکارا۔ انہوں نے اس کی کیا مدد کرنی تھی اب وہ مجھے پکار رہا ہے مجھے اس کے حال پر رحم آئے ہے اسے با آرام سولی سے اتار کر زمین پر پہنچائیے۔ چنانچہ جبرائیل علیہ السلام نے حکم بجالایا صبح کو لوگ اُٹے دیکھا تو با عافیت اور زندہ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے اے اعلیٰ العلیین ماجرا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو بندہ میرے سامنے عاجزی و انکساری کرے مجھے اس کے حال پر رحم آئے ہے اس نے عاجزی کی میں نے اس کی عاجزی سے اسے چھوڑ دیا ہے۔ اگر میں ایسے در کرتا تو پھر میرے اور اس کے باطل معبودوں میں کیا فرق رہتا۔

ایک جماعت تحویل قبلہ کے وقت مزید ہو گئی اس کی وجہ وہی تھی کہ ان کا تعلق ماسوی اللہ سے تھا اور تفسیر صوفیانہ فنا فی اللہ نہیں تھے اور اس فضا پر راضی نہ ہوئے جو ان پر آنے والی تھی انہیں میلان الی الباطل نے گھیر لیا اور اگر کہی کے سیلاب میں بہہ گئے اور وہ لوگ جواز سے سعادت مند تھے نہ وہ بیت المقدس کے نحو کر تھے اور نہ ہی انہیں کعبہ سے غرض تھی بلکہ وہ تو اپنے مالکِ حقیقی کے عاشق تھے۔ اسی لیے مشیتِ ایزدی نے انہیں ارتداد سے بچا لیا اور ارادہ الہی کی شہد سے نوازے گئے جس سے انہیں دائمی سرور و صفا نصیب ہوا۔ حضرت صاحبِ مرحوم نے فرمایا:

میں نے فنا را از علائق نیست پر وائے

نیدلش غبار آنکس کرد امان بر کمر وارو

سیدنا ابوالقاسم خدیو بغدادی قدس سرہ کو لوگوں نے عشقِ حقیقی میں دیکھ کر سمجھا کہ وہ یا تو مریض ہیں یا مجنون ہو گئے ہیں حکایت اس لیے انہیں ہسپتال میں داخل کر دیا۔ ان کے معتقدین نہایت کے لیے حاضر ہوئے تو آپ نے پوچھا تم کون ہو انہوں نے عرض کی ہم آپ کے غلام ہیں آپ نے سنتے ہی انہیں پتہ چلا کہ جس سے وہ لوگ آپ سے جدا گئے اور کہنے لگے کہ آپ پر جنون کا غلبہ ہے۔ آپ نے سنی کر فرمایا کہ دعویٰ محبت کا کرتے ہو اور تمہارا عمل اس کے برعکس ہے کیونکہ محبت تو وہ ہوتا ہے

سے عاجزوں کو اپنی رحمت کے لحاظ سے قریب اور عاجزی کرنے والوں کی دعا قبول کرتا ہے۔ ۱۲۰

فنا فی اللہ کو علائق کی پرواہ نہیں۔ دینی اسے گرد کیا پسینے کی جس ہوا میں غبار سے اونچا ہو۔

جو محبوب کی ہر وہی تکلیف کو بدل و جان قبول کرے ۔

فتاویٰ انبیاء کرام و اولیاء عظام علی نبینا وعلیہم السلام کے ہاں مصائبِ جلوه سے بھی زیادہ لذیز ہوتے ہیں اسی لیے وہ صبر و رضا کا جام پی لیتے ہیں اور مشکلات و مشابہات کی گہرائیوں میں غوطہ زنی ہوتے ہیں اور حال و قال سے توحید اور ذکر حق میں مشغول رہتے ہیں ۔ یہاں تک کہ وہ غیر اللہ کی طرف التفات حتیٰ کہ طعام کے فکر اٹھانے کو بھی عبث اور مانع سمجھتے ہیں اسی لیے وہ حضرات فنا و بقا سے اپنے اعلیٰ مقاصد پر فائز المردم ہوئے ہیں ۔

سیدنا موسیٰ علی نبینا علیہ السلام نے جب کہا : رَبِّیْ اَنْظُرْ اِلَیَّ ۔

حکامیریت اللہ تعالیٰ نے فرمایا : اے موسیٰ تو مجھے خانی جسم میں نہیں دیکھ سکے گا ۔ صبر کیجئے تاکہ میں آپ کو ایسا عطا کروں پھر مجھے دیکھ لینا ۔ اے موسیٰ دس سال تو نے شعیب علیہ السلام کی مکاریاں چرائی ہیں ۔ کیا صرف چالیس دن کی عبادت سے مجھے دیکھنا چاہتا ہے ، اس کے بعد انہیں اللہ تعالیٰ نے چن لیا اور جو کچھ عنایت کرنا تھا عطا فرمایا ۔

جب موسیٰ علیہ السلام واپس لوٹنے لگے تو راستہ میں ایک بہت بڑے اونچے پہاڑ کو دیکھ کر متعجب ہوئے کہ یہ پہاڑ کہاں سے آگیا ۔ پہاڑ بولا کہ اے موسیٰ علیہ السلام تم میرے اندر مکاریاں چراتے تھے آپ کے سر پہ ٹوپی ہوتی تھی اور تمہارے ہاتھ میں عصا ہوتی تھی ۔ اب اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی رسالت سے اور کلام سے نوازا ہے اور مجھے بھی اپنے فضل و کرم سے بلند و بالا بنادیا ہے ۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ و	اے اللہ ہیں اپنے سیدے راستہ پر چلا اور اپنے رسولِ کریم کی
اِتِّبَاعِ سِرِّسُوْلِكَ الْكَرِیْمِ وَاِهْدِنَا اِلَى كَعْبَةِ	اتباع نصیب فرما اور اپنی ذات کے کعبہ کی توجہ عطا فرما اور اپنی
فَاتِكَ وَاِلَا نَحْذَابِ اِلَيْكَ وَالْوَصُوْلِ	طرف میلان اور اپنے مشاہدہ و یکس پہنچنے کی توفیق نصیب فرما ۔
اِلَى مَشَاهِدِكَ ۔ اٰمِیْنِ یَا رَبَّ الْعَالَمِیْنَ	
بِحَرَمَةِ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ	
وَعَلَىٰ اٰلِهِ اٰجَمِیْنِ ۔	

لے اس سے ثابت ہوا کہ جہاں محبوبانِ خدا کا گزر ہوتا ہے وہ جگہ اور وہ مقام اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبارک و مقدس بن جاتا ہے اگرچہ یہیں اس کا علم نہ ہو لیکن حقیقت میں لگا ہوتی ہیں اس کے متبرک ہونے میں شک نہیں اور جہاں ان کا مستقل قیام ہو اس کی بلندی شان کا کیا کہنا ۔ (الوسی غفرلہ)

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ
أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِعَاجِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ
آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ
مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ
كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝

ترجمہ : ہم آپ کے آسمان کی طرف منہ کر کے دیکھنے کو بار بار دیکھ رہے ہیں تو ضرور ہم آپ کو اسی قبلہ کی
اہانت دے دیں گے جس میں آپ کی رضا ہے، ابھی مسجد حرام کی طرف اپنا چہرہ مبارک پھیرے۔ اور
اے مسلمانو! تم جہاں بھی ہو اپنے منہ اسی طرف پھیر دو۔ اور بے شک جنہیں کتاب ملی ہے انہیں
یقین ہے کہ بے شک یہ ان کے رب تعالیٰ کی طرف سے حق ہے اور اللہ تعالیٰ ان کے کرتوتوں سے
بے خبر نہیں ہے، اور اگر آپ اہل کتاب کے ہاں ہر قسم کے دلائل لائیں تو وہ آپ کے قبلہ کی
تابعداری نہیں کریں گے اور نہ ہی آپ ان کے قبلہ کی پیروی کر سکتے ہیں۔ اور وہ بھی ایک دوسرے کے
قبلہ کے تابع نہیں ہیں۔ اے لوگو! اگر تم ان کی نفسانی خواہشات پر چلے بعد اس کے کہ تمہیں معلوم
ہو چکا کہ وہ گمراہ لوگ ہیں تو اس وقت ان کی تابعداری سے تم بہت بڑے ظالم ہو گے جنہیں ہم نے
کتاب عطا فرمائی وہ نبی علیہ السلام کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے انسان اپنے بیٹوں کو پہچانتا ہے، اور
بے شک ان کا ایک گروہ جان بوجھ کر حق کو چھپاتا ہے۔ اے لوگو! یہ حق ہے تمہارے رب تعالیٰ
کی طرف سے، خبردار شک کرنے والوں سے نہ ہو جانا۔
(تفسیر اگلے صفحات پر)

۱۔ اِس آیت سے حدیث کلمہ یَطْلُبُونَ رِضَائِي وَ اَنَا اَطْلُبُ رِضَاكَ يَا مُحَمَّد (صلی اللہ علیہ وسلم)
جس کا ترجمہ اہم اہمشت محبت و دین و ملت فاضل بریلوی قدس سرہ نے اس شعر میں بیان فرمایا ہے۔

خدا کی رضا چاہتے ہیں دوسرا
خدا چاہتا ہے رضائے محمد

(بقیہ حاشیہ ص ۱ پر)

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

۱۔ آیت خدائے اعظم فرت فاضل بریلوی قدس سرہ کے شعر مذکور کی تائید ہوئی اور یہ شعر ہے کلہم یطاعون رضائی الخ کا ترجمہ ہے

اگرچہ یہ روایت سنداً ضعیف ہو تب بھی باصطلاح محدثین معنی صحیح ہو گئی اس لیے اس حدیث کی حدیث کا سلمہ قانون ہے کہ جو روایت سند کے اعتبار سے ضعیف ہو اگر اس کا معنی آیت قرآن یا کسی دوسری صحیح حدیث سے مندرجہ ذیل ہو جائے تو وہ روایت معنی صحیح کہلاتی اور حدیث مذکور آیت مذکورہ کے علان آیت وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (عنقریب تیرا رب تمہیں اتنا عطا فرمائے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے) سے موثق ہے اور احادیث مبارکہ تو اس بارہ میں بکثرت ہیں۔ چند مندرجہ ذیل ہیں۔
خصائص کبریٰ میں ہے کہ:

۱۔ حدیث یحییٰ بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ محمد راضی نہیں ہوگا جب تک اس کی امت کا ایک آدمی بھی دوزخ میں رہے گا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)

۲۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”میں راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک امتی بھی دوزخ میں ہوگا۔ (تفسیر نیشاپوری حاشیہ طبری ج ۱۲ ص ۱۹)

۳۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی آیت مذکورہ کے تحت یہی مروی ہے کہ محمد مصطفیٰ راضی نہیں ہوں گے جب تک کہ ان کا ایک امتی بھی دوزخ میں ہوگا۔ (تفسیر رشود ج ۶ ص ۳۶۱ از امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ)
بلجن اللہ! کیا مقام ناز و شان محبوبیت ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے حبیب کریم کو اتنا عطا فرمائے گا وعدہ فرماتا ہے کہ حبیب راضی ہو جائیں اور حبیب پاک رحمت خداوندی و اپنی شان محبوبیت کے ساتھ فرمائے ہیں کہ میں راضی نہ ہوں گا جب تک ایک امتی بھی دوزخ میں رہے۔

۴۔ سیدنا حسان صہبائی رضی اللہ عنہ نے بھی اسی شان محبوبیت کی بناء پر حضور ربہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کیا ہے کہ آپ ہر حبیب سے میرا پیدا کیے گئے ہیں کائنات فَتَدْلُحِلِقَتْ كَمَا تَشَاءُ گویا کہ جیسا آپ نے چاہا۔ آپ کے خالق نے ویسا ہی آپ کو بنادیا۔

۵۔ آم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی حضور کی بارگاہ میں اسی طرح عرض کی کہ ماسا ارسلی ربک اللہ کیسا برع فہو اک۔ یا رسول اللہ! میں آپ کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش پورے کرنے میں جلدی و سختی کرتا ہوا۔ (بخاری شریف ج ۳ ص ۲۴۵)

۶۔ برفندہ شہر بھی اسی شان محبوبیت و رضائے مصطفیٰ کا یوں مظاہرہ ہوگا کہ جب حبیب اپنے رب کریم کے حضور سرسجدہ میں رکھیں گے تو رب کریم فرمائے گا یا محمد ارفع ارمک۔ قل سمع۔ سل قطعہ اشفع تشفع۔ اے محمد! اپنا سرسجدہ سے اٹھا تو جو کہے گا سنا جائے گا جو مانگے گا دیا جائے گا جو شفاعت کرے گا قبول

ہوگی۔ (مسلم شریف ج ۱ ص ۱۸۱)

یہاں تک کہ رب کریم کو اپنے حبیب کریم کی رضا اتنی مطلوب ہے کہ بعض دفعہ رب کریم نے اپنے حبیب کریم سے مشورہ فرمایا۔ فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم)

أَنْ رَقِيَ اسْتِشَارَتْنِي خِفَ امْتِنِي مَا خَا

افضل بہم۔ الحدیث امام احمد، ابن عساکر۔ عن حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سبحن اللہ! شان محمدی و مقام محمدی اور رضائے مصطفیٰ کی کیا بات ہے مگر جن بے دین اور گستاخ لوگوں کا یہ عقیدہ باطل ہو کہ نبی ہمارے جیسا بشر ہے ان کی بڑے بھائی کی کسی تعلیم کیجیے۔ رسول کے چلنے سے کچھ نہیں ہوتا اور ان کی خواہش کچھ نہیں چلتی وغیرہ! کس انسانیت کے ایسے بد نصیبوں کو شان محمدی و رضائے مصطفیٰ کے جلوؤں کی کیا خبر۔

آنکھ والا تیرے جلوؤں کے نظارے دیکھ

دید کو رکھ آئے نظر کیا دیکھ

۸۔ حدیث یطیبون: شیخ محقق علامہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے نقل فرمایا کہ خداوند کریم فرماتا ہے: اے محمد! سب میری رضا کے طالب ہیں اور میں تیری رضا کا طالب ہوں۔ (تکمیل الایمان ص ۲۲)

شیخ عبد الرحمن صفوری نے علامہ ابن جزری سے نقل کیا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی فرمائی کہ اے محمد! سب میری رضا چاہتے ہیں اور میں تیری رضا چاہتا ہوں۔ (نزہۃ المجالس ج ۲ ص ۱۳۵)

۹۔ مولوی ثناء اللہ امرتسری کے استاذ مولوی محمد حسن کے استاذ پیر مولوی رشید احمد گنگوہی کے فتاویٰ

کا سوال و جواب ملاحظہ ہو۔

سے: ایک روایت بطور حدیث نہ کسی کے اس ملک میں مشہور ہے۔ بعض علماء کو دیکھ ہے کہ خطبہ میں بھی پڑھتے ہیں یہاں تک کہ تکمیل الایمان تصنیف شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ میں بھی مندرج ہے: كُلُّهُمْ يَطْلِبُونَ رِضَايَ وَأَنَا أَطْلُبُ رِضَاكَ يَا مُحَمَّدُ!

جواب: اس کی صحت مستندہ کو معلوم نہیں اور اس کے معنی آیت وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ

رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ کے لیے جائیں تو معنی صحیح ہے۔ (روالہ تعالیٰ اعلم۔ ناوہی رشیدیہ کل ص ۳۴)

۱۰۔ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مذکورہ روایت والفاظ نقل فرمائے ہیں اور لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ

يفعل كل ما يرضاء الرسول (کہ اللہ تعالیٰ وہی کرتا ہے جو اس کا رسول چاہتا ہے) تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۸۱

تفسیر عالمانہ قد یہ لفظ جب مضارع پر داخل ہوتا ہے تو بمعنی تفلیل کے لیے آتا ہے اور کبھی تکثیر کے لیے، لیکن بطریق استعارہ بوجہ مجاہدست مابین الفدین کے بھی مستعمل ہوتا ہے۔ نثری لفظاً مضارع اور معنی ماضی۔ تلاوت کے لحاظ سے متاخر اور معنی کے لحاظ سے مقدم ہے اس لیے کہ فقہ تحول قبلہ کی اصل نیا دیسی ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے مشاہدہ کیا اور معلوم کیا۔ **تُفَلِّتُ وَجْهَكَ** آپ کا بار بار منہ پھیرنا اور آنکھیں اٹھا اٹھا کر دیکھنا **فِي السَّمَاءِ** آسمان یعنی ہر طرف وحی کے انتظار میں۔

شانِ نزول حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دل ہی دل میں خلیل فرما کر اللہ تعالیٰ سے امید رکھتے تھے کہ ان کا نماز کیلئے کعبہ کی طرف منہ پھیرا جائے کیونکہ وہ آپ کے دادا جان سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا قبیلہ اور اقدم القبلتین ہے۔ علاوہ انہیں اہل عرب کی دعوت الی الاسلام کے لیے زیادہ موثر ثابت ہوگا۔ اس لیے کہ انہیں اس قبلہ پر فخر اور اسی کو اپنی پناہ گاہ مانتے تھے اور اس کی زیارت کے لیے بار بار حاضر ہوتے اور اسی کا طواف کرتے اسی سے یہودیوں کی مخالفت بھی مطلوب تھی کہ وہ کہتے تھے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ادھر تو ہماری مخالفت پہ تلے ہوئے ہیں اور ادھر ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے ہیں۔ اگر ہم نہ ہوتے تو انہیں معلوم نہ ہوتا کہ کس طرف منہ کر کے نماز پڑھی جاتی ہے۔ اسی وجہ سے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنا نہیں چاہتے تھے۔ یہاں تک کہ حضور علیہ السلام نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا:

وَدِدْتُ اَنْ اَللهُ صَرَفَنِي عَنْ قِبَلَةِ يَهُودٍ
یعنی میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ یہود کے قبلہ سے میرا رخ
الی غیر ہا۔
پھیر کر کسی دوسرے قبلہ کی طرف متوجہ فرمائے۔

بقیہ صائبہ از قلا

- ۱۱۔ حضرت مجدد الف ثانی کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم قیومی نے لکھا ہے کہ حدیث مذکور میں آیا ہے
الطلب رضاك يا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) (کتوبات خواجہ صاحب)
- ۱۲۔ اہم نسخی نے روایت نقل فرمائی کہ موسیٰ علیہ السلام کے حکیم اللہ اور حبیب اللہ میں فرق پوچھنے پر رب تعالیٰ نے فرمایا:

الکلیم لیسلم بربضا مولاہ
والحبیب لیسلم مولا بربضا
حکیم اپنے مولا کی رضا پر عمل کرتا ہے اور
اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کی رضا کو پورا فرماتا ہے۔
(نزہۃ المجالس ج ۲ ص ۱۳۵)

- ۱۳۔ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری نے خلیل و حبیب میں فرق نقل کیا ہے کہ خلیل کا فعل اللہ کی رضا کے لیے ہوتا ہے
اور اللہ کا فعل اپنے حبیب کی رضا کے لیے ہوتا ہے۔ والحبیب یکون فعل اللہ بربضا۔
(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۶۱)

جبرائیل علیہ السلام نے عرض کی میں آپ کی طرح ایک اللہ کا عید ہوں اور آپ کی اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑی عزت ہے۔ آپ خود ہی اپنے رب سے عرض کیجئے۔ یہ کہہ کر جبرائیل علیہ السلام آسمان کی طرف چلے اور حضور علیہ السلام نے آسمان کی طرف آنکھیں کھلیں۔ اس امید پر کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبرائیل علیہ السلام کوئی نیا پیغام لائیں۔ یعنی جس کا میں نے عرض کیا ہے اس پر جبرائیل علیہ السلام یہی آیت لائے۔

وقت: قرآنی احکام میں سب سے پہلا نسخ و منسوخ یہی حکم ہے کہ پچاس نمازوں سے پانچ ہوئیں۔ پھر تنخیل قبیلہ کا نسخ ہوا کہ اللہ سے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے کا حکم ہوا اور یہ نسخ مکہ معظمہ میں ہوا۔ اس سے مشرکین کی آزمائش مطلوب تھی یہ بھی اس کے بعد جب کہ نماز کی کوئی حکم تھا کہ جس طرف چاہے منہ کر کے نماز پڑھے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَإِنَّمَا تُؤَلُّوا فُجَّهً وَجْهَ اللَّهِ اس کے بعد پھر بیت المقدس سے کعبۃ اللہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہوا اور وہ بھی مدینہ طیبہ میں، اس سے پہلے امتحان مقصود تھا۔ (کنافی التفسیر الفاتحہ للمولیٰ انصاری)

فَلَنُؤَلِّبَنَّكَ قِبْلَةً یُنِیْ بِهَا جِهَتُکَ ہم تجھے وہی قبلہ عنایت فرمائیں گے یا ہم تمہیں اس طرف منہ کرنے کی قدرت دیں گے۔ یہ مشتق ہے ولایت کذاری صیرتہ والیا اور وَلِیُّ الزُّجَلِ ولایت سے۔ یہ اس وقت پہلے میں جب کہ کوئی کسی سے قدرت پائے اس کا معنی یہ ہے کہ ہم تجھے کر دیں گے اسی سمت کی جانب جس کے تم قریب ہو نہ کہ بیت المقدس کی سمت کی جانب یہ مشتق ہے۔

قَرْبَتُهُ وَذَلَّلْنَاهُ وَأَذَلَّیْنَاهُ اِنَّا کَانَ اَمْرُی اَدْنٰی مِنْہُ۔ یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کسی کو کسی کے قریب کر دیا جائے تَرَضُّعًا جس قبلہ سے آپ راضی ہوتے ہیں یہ محبت و اشتیاق سے ہمارے کیونکہ حضور علیہ السلام بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے غصہ میں نہیں تھے اور نہ ہی اسے کر وہ سمجھتے اور نہ ہی اس سے ناراض تھے۔ اب تَرَضُّعًا کا معنی ہوا کہ (مُتَجَبِّہَا وَتَشْتَقُّ اِلَیْہَا، یعنی آپ اس قبلہ کی محبت اور اس کا اشتیاق رکھتے ہیں نہ اس لیے کہ اس سے آپ کی نفسانی خواہش یا طبعی غرض ہے بلکہ مقاصد دینیہ کی وجہ سے اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے موافق ہے۔ قَوْلِ وَجْہُکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِذَا رَاہُ اپنا چہرہ اس طرف کیجئے جو کعبہ کی طرف کھڑا ہے۔ وَجْہُکَ سے یہاں پر تمام بدن ملا ہے کیونکہ مکلف پر ضروری ہے کہ وہ اپنے تمام بدن کو قبلہ کی طرف متوجہ کر دے نہ صرف اپنا چہرہ۔

سہرا، چہرہ کی تخصیص کس لیے۔

جواب: چونکہ چہرہ تمام بدن کا اصل ہے اور قاعدہ ہے جب متبوع کا ذکر، بجائے قوتوالیع خود بخود مذکور ہو جاتے ہیں۔
 ف: مسجد حرام سے متیار اور وہی بڑی مسجد مراد ہوتی ہے جس میں کعبہ مکرمہ ہے اور حرم سے وہ مقام مراد ہے جس میں جنگ و بیدل حرام ہے۔ یا اسے اس لیے حرم کہتے ہیں کہ ظالموں پر حرام ہے اودان کے لیے ممانعت ہے کہ وہ اس مقام پر ظالمانہ تصرف کریں۔

سوال: اَمَّا تَعَذُّونَ كَيْ يَكُنْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ كَيْ يَلْعَنَ الْاِنْسَانُ كَوَاطِبَ نَفْسٍ كَمَعْرِفَتِ بَهْتِ زِيَادَهٗ هَتِّىْ بَے
برائیت ویرا اتیار کے۔

خواب: ہاں ام راعب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انسان اپنے آپ کو بہت بڑی مدت کے بعد پہچانتا ہے بخلاف اپنی اولاد کے کہ انہیں پیدا ہونے ہی پہچان لیتا ہے

وَرَأَىٰ قَرِيقًا مِّنْهُمْ اذْهَبَ شَكُّ اِيْكَمُ رُوْدُ اَسْسِ سَہ ان کے اکابر اور میں حق سے انہیں عذرتا
يَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ وہ حق چھپاتے ہیں حالانکہ انہیں علم ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور
اللہ کا قلم ہے۔ ان کے سوا باقی وہ حضرات جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے وہ حق کو ظاہر کرتے ہیں اور اسے چھپاتے نہیں
ہاں وہ جمالِ جہان میں ہیں انہیں کتاب کی معرفت ہے اور نہ ہی کتاب کے احکام کا علم۔ اسی لیے نہ انہیں اظہار سے واسطہ
اور نہ چھپانے سے تعلق۔ وہ تو صرف اپنے آپ کے کفر میں مغلطہ ہیں۔ الحق جس پر آپ ہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ
حق ہے مَن تَرَاهُ تَبَاحٌ تَرِے رب کی طرف سے یہ الحی کی خبر ہے فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ نہ جو باؤ شک کرنے والوں
میں سے مثلاً شک جو کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یا نہ بظاہر یہ خطاب تو حضور علیہ السلوٰۃ والسلام کو ہے اور مراد آپ کی اُمتِ ست
کہ وہ شک میں مبتلا نہ ہوں اور شک سے روکنے سے یقین اور طمانیت قلب مقصود ہے

تفسیر صوفیانہ امام فخری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ انھیں پریشیدہ وعدہ اور سوا اختیار کرنے کا بہرہ پر ایجاباً وجہ نہیں منسلک ہوا۔ اسی طرح ہر وہ شخص جو نفس کے غفلت میں غوطہ زن ہو جب کہ وہ چہرے سے حیا کی چادر ہٹا دیتا ہے تو اس پر کس قسم کی علامت اثر نہیں کرتی اور نہ اسے انہی خرابیوں سے کوئی بات دور کر سکتی ہے۔

ف: حضرت الشیخ الشہیرہ افتادہ اُفتدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہمارے نزدیک انسان کے تین مراتب ہیں ۱۔ مرتبہ تقلید یہ عوام کا مرتبہ ہے ۲۔ مرتبہ تحقیق ولایقان یہ مجتہدین کو حاصل ہوتا ہے جیسے ائمہ اربعہ اور وہ حضرات جو ان کے ہم قدم ہوں (۳۔ مرتبہ شہادۃ العیان یہ کالین کا مرتبہ ہے جو اہل ملک ہیں انھوں نے فرمایا جس کا نفس گندی عادات سے پاک نہیں ہو سکتا اسے معارف الہیہ نصیب نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ علم عقل کے مراتب میں گناہی بالکمال کیوں نہ ہو۔ دیکھئے شیطان نے باوجود عقل اور صاحب علم ہونے کے کبکیر کیا اور اللہ تعالیٰ کی سب سے فرمائی کی اس کے دل میں یہی کبر اور حسد نوح تھا کہ جس کی وجہ سے مارا گیا یہی حال تھا اہل کتاب کا قبلہ اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں جسد و کبر کی وجہ سے مارے گئے اور مبنی براۓ اللہ شہر مخالفین تمام انہیں علم نے غافلہ دیا اور نہ ہی فہم و معرفت نے ان کی اندونی خباثت نے انھیں ذلیل ڈھار کیا اس لیے ضروری ہے کہ انسان تزکیہ نفس اور قلب کی صفائی اور استقامت فی باب الحق میں کوشاں رہے یہاں تک کہ اسے یقین نصیب ہو۔

حکایت یونس نے اپنے شیخ کی بیس سال نہایت صدقیت سے خدمت کی اور ان کے ہر حکم کی تعمیل میں پورا آتماں تک کر ان کے لنگر کے لیے لکڑیاں اٹھاتے اٹھاتے اس کی بیٹھ پر درم آگئی باوجود اس کے کہ کالیسی تکلیف کسی کے سامنے بیان کسمہ کی ان کے شیخ کی ان پر نظر کرم بڑھنے لگی اس کے ساتھیوں پر یہ بات گراں گزروی ازراہ حدیث لگے کہ یہ شیخ کی خدمت صرف اس لیے کرتا ۔

کو شیخ کی طرف سے اسے محبت ہے اور یہی بات اپنے شیخ تک پہنچا دی۔ جب شیخ نے سُنِ پایا تو ایک دن حضرت یونس مکرئیوں کا گھر اُٹھا
 نے کُرائے تو شیخ نے فرمایا: مکرئیوں کا گھر ایک سا ہی موزوں ہے اسے یونس، اس نے عرض کی کہ حضرت اس دربار میں ٹھہرنے کو حاضر کی کب
 نصیب ہوتی ہے اور نہ ہی اس درگاہ کے لائق ہے اور ساتھیوں نے اس پر بوجہ حد کے ایسے کلمات تراشے تھے کہ جب یونس آنا بہت
 بڑے سخت کام سر انجام دیتا ہے تو ان کو سونے اس کے کہہ دیتے کہ انھیں بھڑکایا یا دُوبے کہ یونس کا جواب صرف ان کی دیرسری سمجھا کہ الزام
 تراشی سے شیخ کے ہاں حضرت یونس کی عزت میں کمی واقع ہو جائے گی لیکن جب شیخ کے سوال سے حضرت یونس نے بہترین جواب دیا تو شیخ کا
 دل مٹھن ہو گیا اگرچہ غافل نہیں تھے اور شہر کی وجہ تھا۔ در شیخ کو تو یونس کے حالات معلوم تھے انھیں اس پر ذرہ بزرگی بدگمانی نہ تھی اس لیے
 کہ مرشد اپنے مرید کے حالات غیر کی مدح و ذمہ سے نہیں جانتا بلکہ اس کے خلوص و لقا کی کوبراہ راست جانتا ہے بالآخر شیخ نے اپنی صاحبزادی
 کا نکاح حضرت یونس سے کر دیا اور فرمایا: میں نے اس لیے یونس سے نکاح کر دیا ہے تاکہ اس کے سامنے اپنے قول میں جھوٹ ثابت نہ ہوں
 اور نہ ہی اپنی بات کی وجہ سے شرمسار ہوں۔ صاحبزادی بھی ایسی بالکل تھی کہ جب قرآن شریف پڑھتی تو اس کی آواز سے پتلا پانی ٹھہر
 جاتا اور یونس بھی ایسا بادب واقع ہوا کہ تازہ صابن زادی کو ہاتھ نہ لگایا اور کٹاک میں کس لائق کہ اپنے شیخ کی صاحبزادی کے قریب جائے
مسئلہ اس ملک کے لیے ضروری ہے کہ وہ طبیعت کے تقاضوں کو ترک کرے اور بقدر کفایت قناعت پذیر رہے کھانے کے امور
 میں یا اپنے کے اپنی طبیعت کے خواہشات میں مقید نہ رہے بھلائی اسی میں ہے کہ خواہشات کی مخالفت کرے۔

مسئلہ نفس کی تربیت اس طرح ہوتی ہے کہ اسے مال و اولاد کی بخت سے دور رکھے کہ کوکبہ و دونوں نفس کے لیے فتنہ ہیں بقنا زائد ہوں
 اے اسی قدر نفس کو کبر میں مبتلا کریں گے ان کی زیادتی سے ایسا کبھی نہیں ہوگا کہ نفس انھیں راہ حق میں مصروف کرے بلکہ ان کو حرج کرنے کی فکر میں
 رہے گا اور وہ ات کبر میں مبتلا کرنے کے معین ثابت ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يُؤْتِمُرُ لَآيِنْفَعُ صَالٍ وَاذْنُونَ اِلَا مَنۡ اٰتٰى اَخْلَصَ تَقْلِبُ سَلِيْمٌ

مسئلہ جب تک طبیعت و نفس اصلاح پذیر نہیں ہوں گے سالک اپنے مطلوب کو کبھی نہیں پا سکے گا

حکمت : سچ کہ ادائیگی میں اسی طرح اشارہ ہے کہ حاجی جب تک بدن کے آرام و قرار و مال کو راہ حق میں قربان نہیں کرتا اپنے مقصد
 کو نہیں پہنچتا۔ اسی طرح ذات حق کا غالب جب تک ماسوی اللہ سے فارغ نہیں ہوتا اور اس کی توجہ ذات بخت میں فنا نہیں ہوتی اسے
 مشاہدہ میں ہوتا اور جب کلی طور پر فانی ہو جاتا ہے پھر مشاہدات سے بے نیاز ہوتا ہے

مسئلہ : اسی طرح نماز کی کیفیت کا خالصتہً کہ نماز میں مسجد حرام کی بجائے ذات حق میں مستغرق ہو جائے کہ کوکبہ بارگاہِ محمدیہ کے
 لیے ایک مثال ہے کہ اس کی طرف توجہ مطلوب ذات حق کی طرف توجہ ہونا ہے ورنہ درحقیقت اس کی توجہ کے لیے طرف کی کوئی قید
 نہیں صرف ظاہری طور کو کہہ کر طرف توجہ ہونا ادب و عطا خاطر ہے کہ اس کا حکم اسی طرح ہے اس لیے اس کی ہر شے میں عفت و مصلحت ہے
 قاعدہ ہے جو قیود سے چھوٹا اس نے ذاتِ معبود کو پایا ہے "فَاِيْضًا تَوَنُّوْا فَلَھُ وَجْہُ الْاَلْبَہِ" کے تجلیات اس پر تجلی ہر جا میں گئے اور ظاہر و
 ظہر کا ہر طرح سے مشاہدہ کرتے گا۔

عاشق ویداز دل پر تاب
حضرت حق تعالیٰ اندر خواب
دانش را گرفت آن غمخوار
کہ ندارد من از تو دوست و گم
چوں برآمد ز خواب خویش درویش
دید حکم گرفته دامن خویش

ترجمہ مبارک ہے اسے جو اللہ تعالیٰ کے حکم کا پابند ہے اور اسے اس کے کسی حکم پر اعتراض نہیں اس سے اسے انقباض سے ایسا
پیشا ہے گا کہ اپنی سب کو بھی بھلا دے گا۔ اور باقی اللہ ہو کہ کالات سے فائز الحرام ہو گا۔ اسے اللہ ہیں بذات یا نہ لوگوں
سے بنا کہ ہیں بھی یہی حرم اور درج علیا نصیب ہو اور ہیں ان راہوں پر ملا جو دنیا و آخرت کے خیالات دل سے بھلا دینے
والے ہوں۔

وَلِكُلِّ وَجْهًا مِّنْهُمُ لِيَأْتِيَ الصَّابِقَ ۖ أَلَمْ تَكُونُوا يَٰٓأَيُّهَا اللَّهُ جَمِيعًا ۚ إِنَّ
اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَفِي حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَ
إِنَّهُ لَلْحَقُّ مِمَّنْ رَّبَّنَا ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَفِي حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ
حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۚ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي ۚ وَلَا تَمْنُنْ بِعَمَلِكُمْ
وَأَعْلَمُكُمْ تَمْتَدُّونَ ۝ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ
آيَاتِنَا وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ
تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝ فَادْكُرُونِي ۚ أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي ۚ وَ
تَكْفُرُونَ ۝

ترجمہ اور ہر ایک کا اپنا قبلہ ہے ہر وہ اسی کی طرف منکر تا ہے پس تم نیکیوں میں اوروں سے سبقت کرو۔ تم کہیں
بھی ہو گے تم سب کو اللہ تعالیٰ جمع کر لائے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اور جہاں آپ تشریف لائیں نماز میں
اپنا چہرہ مبارک مسجد حرام کی طرف پھیریں اور بے شک و دھجی ہے اور من جانب اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے افعال
سے غافل نہیں اور اسے محبوب سلی اللہ علیہ وسلم آپ جہاں بھی تشریف لے جائیں نماز میں اپنا چہرہ مبارک مسجد حرام
کی طرف رکھیں اور اسے سلا تو! تم بھی جہاں کہیں برو نماز میں اپنے چہروں کو اسی قبلہ کی طرف منہ پھیرو تاکہ لوگوں کو
تمہارے اوپر کسی قسم کی حجت نہ ہو مگر وہ ان میں غلام ہیں تو ان سب سے کسی قسم کا فکر نہ کرو اور مجھ سے ڈرو اور اس

لے کسی عاشق الہی کو خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوئی تو اس عاشق نے اللہ تعالیٰ کا دامن مضبوط کر کے عرض کیا کہ اے اللہ کریم میرا
قوتیرے سوا کوئی غمخوار نہیں اسی آشنا میں بیدار ہوا تو اپنا دامن پکڑے ہوئے تھا۔

یہ ہے کہ تم پر ہیں اپنی نعمت مکمل کروں اور تم کسی طرح راہ راست حاصل کر سکو جیسے تمہارے ہاں ہم نے رسول بھیجا جو تم میں سے ہیں وہ تمہیں جاری آیات پڑھ کر سناتے اور تمہیں پاک کرتے اور کتاب و حکمت سکھاتے ہیں اور تمہیں ایسی باتیں تعلیم فرماتے ہیں جن کا تمہیں علم تھا پس تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا اور تم میرا شکر کرو اور میری ناشکری نہ کرو ۔

تفسیر عالمانہ : وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٍ اور ہر امت کے لیے وہ مسلمان ہوں یا یہود و انصار وَجْهَةً قبلہ اور جنت ہے صَوَّبَ وہی اپنے اپنے قبلہ کی طرف مَوَلَّيْهَا منہ پھرنے اور توجہ کرنے والا ہے ۔
ف : اریان مختلفہ میں ہر ایک گروہ کا اپنا قبلہ ہے جو ہر ایک کا قبلہ اس کے دوسرے سے غیر اور مختلف ہے ۔

فَسَبِّحُوا اَنْخَبَتْ پس تم اے مسلمانوں نیکیوں کی طرف سبقت کرو یہاں الی کو مذکر کے الخیوات کو منصوب پڑھا گیا ہے اور اس سے خیرات کے جسے اقسام مراد ہیں یا وہ امر قبلہ سے متعلق ہے کسی ایسے امر سے کچن سے سعادت و ایں حاصل ہو اب معنی یہ ہوا کہ ہر ایک گروہ کا اپنا قبلہ ہے کہ جس کی طرف منہ کر کے عبادت الہی بجالاتے ہیں اور ایسے مضبوط ہو کر کہ اس سے منہ ہٹا کر قبلہ حق کی طرف منہ کرنے کا نام تک نہیں لیتے اگرچہ آپ انہیں ہر قسم کے دلائل دے کر بھیائیں کہ قبلہ تمہارا تو کعبہ ہے ۔ لیکن پھر بھی نہیں مانیں گے یہ بات ہے تو تم تک افعال مثلاً خیرات کی طرف سبقت کرو ۔

ف : خیرات ان امور کو کہا جاتا ہے جن کا حکم اللہ سے ہو اور ان لوگوں کے بھیچنے لگو جو تمہارے لیڈروں کے اپنے گھر سے ہوئے خواہشیات نفسانی کے تقاضوں پر تیار ہوئے ان کا کام یہ ہے کہ وہ حق کی خلاف ورزی کر کے یعنی وہ لوگ احکام خداوندی کو پس پشت ڈال کر شر اور فساد کی پیروی میں لگے رہتے ہیں ۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے تو صرف فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ فرمایا ہے تم نے مفہوم مخالف کیوں بیان فرمایا ہے جب کہ اخاف کے نزدیک ناجائزیت ۔

جواب : حق کو پس پشت ڈالنے سے لازم اگر کسی ہی حاصل ہوگی اس لیے ہم نے یہی مطلب بیان کیا ہے اس کا نام مفہوم مخالف نہیں بلکہ اسے اجمال کی تفصیل کہتے ہیں

تفسیر صوفیانہ : بعض اہل حقیقت نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ بروہ قوم جو ہمارے غیر کے ساتھ مشغول ہو اور اس کی توجہ ہمارے غیر سے ہو تو اسے غافلین کا گروہ تم ہمارے غیر سے ہٹ کر ہمارے ساتھ مشغول ہو جاؤ کیونکہ تمہارے

مرجع اور طرح نظر صرف ہماری ذات ہے اور بس چنانچہ فرمایا کہ ایں ہا یعنی یہاں بھی تکیو خدا اور تم اور تمہارے دشمن ہوں گے ۔

یات یکمہ انہ جمعہ تمام سب کو اللہ تعالیٰ عشر میں جزا و سزا کے لیے جمع فرمائے گا اس کے بعد حق و باطل کا فیصلہ ہو جائے گا ۔

مسئلہ : اس آیت میں اہل طاعت کو وعدہ اور گناہگاروں کو وعید سنائی گئی ہے ۔

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اسی لیے وہ تمہارے مارنے اور زندہ کر کے جج کرنے پر قادر ہے ۔ وَكَوْنِ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ جس مکان یا شہر سے نکل کر تم سفر کو جاؤ فَوَلَّيْ وَجْهَكَ تَوَمَّنْ مَازِکَ لے اپنا منہ پھرو شَطْرَ

المسجد الحرام مسجد حرام کی طرف اس لیے کہ سفر و حضر میں توجہ الی الکعبہ کے لیے حالت اختیار میں فرق نہیں پڑتا بلکہ حالت سفر کا وہی حکم ہے جو حالت اقامت فی البلد کا ہے وَ اِنَّهُ اور بے شک وہ مامور یعنی تحویل قبلہ الی الکعبہ لَتَحَقُّ مِنْ رِثَاۃِ رَبِّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ وہ ثابت اور حکمت ایزوی کے موافق ہے وَمَا اَللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اور اللہ غافل نہیں اس سے جو تم عمل کر رہے ہو پھر تمہیں اس کی بہت ہی جزا دے گا۔

مسئلہ : اس آیت میں مؤمنین کو جزا کا وعدہ ہے۔

وَ مِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ اور جہاں سے تم نکلیں اپنے سفروں اور جنگوں میں وہ قریب کی منزلیں ہوں یا دور کی کَوْنٍ وَ جَہَتٍ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ حَیْثُ مَا كُنْتُمْ پس اپنے منہ کو مسجد حرام کی طرف پھیرا اور جہاں بھی تم ہو اسے مونسو یعنی زمین کے کناروں پر مقیم ہو یا مسافر اور نماز پڑھنے لگ جاؤ فَوَلُّوْا وُجُوْهُكُمْ تَحْتَ الْمَسْجِدِ اور اپنے چہروں کو پھیر دو اپنے مقامات پر شطرہ اسی مسجد حرام کی طرف۔

سوال : اس جملہ کو یعنی تحویل قبلہ اور مسجد احرام کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کو کہلانے کا کیا فائدہ ؟

جواب : چونکہ قبلہ کے مسئلہ کو اہمیت حاصل ہے اور اس کے منوع ہونے کے شبہات اور فتنوں اور شیطانوں کا خطرہ تھا اسی لیے حکمت ایزوی کا اتفاقاً ہوا کہ اسے بار بار ذکر کیا جائے تاکہ مذکورہ غرایہوں کا وہم و غم برائے ہر دونوں موقعوں میں عجیب و غریب فوائد بھی حاصل ہوں جو ہر ایک اپنے اپنے مقام پر مستقل حکمت کو لیے ہوئے ہے۔

بَلَاۤئًا یَّکُوْنُ لِلنَّاسِ عَلَیْکُمْ حُجَّتٌ تاکہ لوگوں کی تمہارے اور حجت نہ ہو اور یہ جملہ فَوَلُّوْا سے متعلق ہے اب معنی یہ ہوا کہ بیت المقدس سے کعبۃ اللہ کی طرف منہ پھرنے سے یہودیوں کا اعتراض دفع ہو گیا وہ کہا کرتے کہ تو رات میں نکلا جت کہ آخر الزماں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ کعبہ ہوگا دیکھ اس کے برعکس یہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں فائدہ : وہ آخر الزماں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں اور اس سے عجب کا اعلان بھی اٹھ گیا وہ کہتے کہ جب یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت ابراہیمی کے مدعی ہیں تو پھر ان کے بتانے ہوئے قبلہ کی مخالفت کیوں کرتے ہیں۔

ف : علیکم ترکیب میں حجۃ سے محلاً مضروب واقع ہے

سوال : اسے حجۃ کی صفت کیوں نہیں بنایا جاتا ؟

جواب : قاعدہ ہے کہ صفت ہمیشہ اپنے موصوف سے مؤخر ہوا کرتی ہے اور یہ حجۃ سے مقدم ہے فلہذا ابوجہ اتناع تقدیم الموصوف حجۃ کی صفت نہیں بنایا جاسکتا۔

اِلَّا الَّذِیْنَ ظَنُّوْا مِنْہُمْ گران میں وہ لوگ جو ظالم ہیں یہ جملہ اناس سے مستثنیٰ ہے اب معنی یہ ہوا کہ یہ حجۃ صرف ان یہودیوں کے حق میں ہے جو ان میں ضدی ہیں اور کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے قبلہ بیت المقدس کو چھوڑ کر کعبہ کو صرف اس لیے قبلہ بنایا کہ انہیں اپنی قوم کے دین کی طرف ہلکاؤ ہو گیا اور اپنے شہر کی محبت نے انہیں مجبور کیا ہے اگر انہیں حق پرستی کا خیال ہوتا تو یہ قبیلہ انبیاء کو ہرگز نہ چھوڑتے اسی طرح بعض اہل کفر و جہان میں آپ کے دشمن تھے، نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ملعون ٹھہرا کہ اب ان پر

حق ظاہر ہوا کہ اپنے آبا کے قبلہ کی طرف واپس لوٹے ہیں امید ہے اب مغربیہ اپنے آبا کے دین کی طرف لوٹ آئیں گے۔
سوال : ایسے قبیح کلمات کو اللہ تعالیٰ نے حجۃ سے کیوں تعبیر فرمایا کیونکہ حجۃ اللہ ایک مقدس کلمہ ہوتا ہے اور ان معاندین کے اقوال تو انفس الابابیل تھے۔

جواب : ان کے ایسے گندے اقوال کو حجۃ سے تعبیر کرنا مجازاً ہے کیونکہ وہ لوگ اپنی باتوں کو قوی سمجھ کر انھیں حجۃ کے ادب پیش کرتے ہیں۔ ہمارے دور میں تمام یہ مذاہب اپنے غلط عقائد اور مراسم پر دلائل قائم کر کے انھیں حجۃ سے تعبیر کرتے ہیں۔

جواب : ان کی گندی باتوں کو حجۃ سے تعبیر کرنا تکلماً ہے (جیسے کفار کو ڈراؤنی خبر سنا کر اسے بشارت سے تعبیر کیا گیا ہے) **فَلَا تَخْشَوْهُمْ** پس ان سے نہ ڈرو اپنی توجہ کو کعبہ کی طرف دہانے میں اور نہ نبی وہ تم پر غالب ہو سکتے ہیں اسی لیے ان کی طعن و تشنیع تمہیں کسی قسم کا نقصان نہیں دے سکتی۔ **وَ اخْشَوْنِي** اور مجھ سے ڈرو میرے احکام کی فرمانبرداری کر کے اور میرے حکم کی خلاف ورزی نہ کرو جس میں تمہاری بہتری ہوگی میں اس کا تمہیں حکم دے کر تمہاری مدد کروں گا۔ **وَاِنْ تَحَدَّيْنِي عَلَيَّكُمْ** تاکہ میں تمہارے اوپر اپنی نعمتوں کو نکل کروں یہ جملہ ایک محدود امر کی علت ہے یعنی میں نے قبلہ کعبہ کی طرف متوجہ ہونے کا حکم اس لیے دیا ہے تاکہ میں اپنی نعمتوں کو تمہارے اوپر مکمل کروں اس لیے کہ وہ بہت بڑی جلیل القدر نعمتیں ہیں۔

بروہ ادامہ رکھنا یعنی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے پر وار د ہوں جیسے اللہ تعالیٰ کا حکم پھر کعبہ سے کا قبلہ کی طرف متوجہ ہونا اسی طرح اگرچہ وہ نعمتیں ظاہر ہوں تب بھی ان کی ادائیگی سے بندے کو ثواب ملتا ہے۔

سوال : قبلہ ابراہیمی کو بنانے میں کوئی نعمت ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نعمت سے تعبیر فرمایا ہے۔
جواب : قوم عرب اپنے تمام معاملات و رسومات کو ابراہیم علیہ السلام کی طرف منسوب کر کے ان کو بجا لاکر فخر محسوس کرتے ہیں جیسا کہ قبلہ ابراہیمی سے متاثر کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہوا تو اسے انہوں نے ایک حادثہ سمجھا دیا لہذا ان کے اس ایک عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ جب انھیں قبلہ ابراہیمی کا حکم ہوا تو انھوں نے اسے ایک نعمت تسلیم تصور کیا۔

ف : جتنی نعمتیں بندوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عنایت ہوتی ہیں وہ دو قسم ہیں۔ (۱) عطائی (۲) کسبی۔
 عطائی جیسے نعمۃ البدن و سلامۃ الاغصان وغیرہ جہاں اور کسبی جیسے ایمان عمل صالح اسی طرح اللہ تعالیٰ کے عطا ہونے والی نعمتوں کی طرف سے چھٹا ان سب جملہ امور سے بندے کو سعادت و آسائش دینا ہے۔ **وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** ○ امید کیجئے کہ تم ہدایت پاؤ گے یعنی میرا ارادہ ہے کہ میں تمہیں بہت خفیہ کے شعائر اور دین کی قوم کے شرائع کی طرف ہدایت دوں جیسے ہم تم میں سے رسول بھیجا یہ جملہ اقبل سے متصل ہے تاکہ میں تمہارے اوپر تمام نعمتوں میں تمہارے بارے میں حضور علیہ السلام کو تم میں سے بھیج سکوں۔

ف : ایمان رسول سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے کہ انہیں کی جنس میں سے رسول بھیجا یہ ایک ایسی نعمت ہے کہ جس کا کوئی نعمت مقابلہ نہیں کر سکتی۔

يَتَنَبَّأُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا ہماری آیات یعنی قرآن مجید آپ کے سامنے تلاوت کریں گے **وَيَذَكِّرْكُمْ** یہ تمہیں تیرے فرمانیں گے ایسے اعمال

کسیے کہ جن کی بدولت تم گناہوں کی گندی میل سے (جو کہ نفس پہ ہوتی ہے، دھل کر پاک و صاف ہو جاؤ گے کیونکہ رسل کرام علی نبینا وعلیہم السلام کا کلام ہے کہ حاکم کو دعوت دیں اور انہیں ایسے افعال کے لیے تیار کریں جن کی وجہ سے ان کے نفس کو شرک و ماسی سے صفائی نصیب ہو اور جو ان کو صفائی اور طہارت پہلی ہی ملاقات سے حاصل نہیں ہوتی جب تک بار بار ان کے فیوض و برکات کی طلب میں ان کی صحبت سے باریابت ہوں **وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ** اور وہ تمہیں کتاب سکھائیں گے یعنی وہ تمہیں قرآن کے معنی و اسرار و شرف و احوال اور احکام کی تعلیم دیں گے انہیں درجہ مذکور کی وجہ سے قرآن کو نور اور باریت سے مرسوف کیا جاتا ہے۔

ف : حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے سامنے قرآن پڑھتے تاکہ وہ قرآن کی نظم و انشاس کے الفاظ یاد کر لیں اور اہل اسلام کی زبانوں پر باقی رہ کر تحریف و تصحیف سے محفوظ اور قیامت تک بمعجزہ ہو جائے۔

مسئلہ : قرآن پاک کی تلاوت اندون نماز اور خدج از نماز ہر طرح سے عبادت اور قرب الہی کا سبب ہے لیکن وہ بدی ہے کہ جو اس کے حقائق و اسرار کے جاننے کی بھی کوشش کی جائے تاکہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق باریت اور نور حاصل ہو۔

وَلْيُحْكَمَ حکمت احصاوت فی القول والعمل کو کہتے ہیں اور حکیم وہی ہے جو اسے جس میں دونوں باتیں پائی جائیں (کہ افعال الامام، حکمت الشی رد و دتہ عمالایعینہ سے شفق ہے یعنی میں نے اسے ایسی باتوں سے روک لیا جو اس کے لیے غیر مفید ہیں چرکہ حکمت عقل کو جس اور خطا سے روکتی ہے اسی لیے اس نام سے موسوم ہوئی

ف : قرآن پر عمل کرنا موقوف ہے اس کے معانی سمجھنے پر اور معانی موقوف ہیں الفاظ کی پہچان پر اور ترکیب ان سب کا خلاصہ ہے اور اس کا دار و مدار قرآن پاک پر عمل کرنے پر موقوف ہے

سوال : جب ترکیب کا حصول ان سب کے بعد برتاب تو پھر اسے سب سے پہلے ذکر کریں کیا گیا۔

جواب : ان میں سے سب سے پہلے تصور ترکیب کا ہی آتا ہے اسی لیے اسے سب سے پہلے ذکر کیا گیا۔

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ اور تمہیں کتاب سکھائیں وہ امور جنہیں تم نہیں جانتے تھے۔

سوال : امام : نبی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس جملہ کی ضرورت ہی کیا ہے جب کہ اس کا مفہوم الکتاب النکبۃ میں اور ہو گیا ہے۔

جواب : اس جملہ سے وہ معلوم ہوا ہے کہ انہیں جہانیا کلام علی نبینا علیہم السلام کی زبانوں سے ازجہتہ ہی صدور و تحریر ہوتی ہیں ان میں عقلیات کو کسی قسم کا دخل نہیں ہوتا اگر ان کو معلوم کلیات و جزئیات بھی حاصل ہوتے ہیں تو اسی وحی کے ذریعے ہی

ف : اور الکتاب والحکمتہ سے مراد وہ معلوم ہیں جن کے حصول میں عقل کو دخل ہو۔

سوال : افہو دیعلکمکہ کا حکم کیا کریں۔

جواب : تاکہ تنبیہ ہو جائے کہ پہلے معلوم سے یہ معلوم منفرد ہیں ان کا ان مذکورہ معلوم سے کوئی واسطہ نہیں۔

نہ اسی نے ہم امت انبیاء علیہم السلام کو ہر دنیا کے معلوم کا عالم مانتے ہیں اور دہائی دیوبندی اسے شرک سے تعبیر کرتے ہیں اس کی تفصیل فقیر کی کتاب آئینہ دیوبند دیکھئے۔

فَاذْكُرُونِيْٓ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ الَّذِيْ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَّ لَّيْسَ لَكُم مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَافِظُوْنَ ۚ
 . من اعطى الله فقهه ذكر الله وان قلت صلواته وحيا صله وقواته القرآن ومن مضى الله فقد نسي الله وان كثرت
 صلواته وقواته القرآن

جواب اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ اسے بہت یاد کرنا ہے اگرچہ اس کی نماز روزہ اور تلاوت جیسی عبادات بہت تھوڑی ہوں اور وہ اللہ تعالیٰ کا بے
 قرآن ہے جو اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کرتا اگرچہ اس کی نماز اور تلاوت قرآن بہت زیادہ ہوں۔
 اَذْكُرْكُمْ مِّنْ تَحِيَّاتٍ يُّرْسَلُ عَلَيْكُمْ بِخَفَاءٍ لَّا يَسْمَعُونَ اَوْ بِكُنُوزٍ لَّا تُحِصُّوْنَ اَوْ بَعْدِ اَنْ تَقُولَ اَمْسُوْا فَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
 سوال : ذکر کرتے ہیں ایسی بات کے ادراک جو مبنیٰ بقی النبیان جو اور اللہ تعالیٰ تو نسیان سے منزہ اور پاک ہے۔

جواب : یہاں اللہ تعالیٰ کے لیے اس کا اطلاق مجازاً ہے۔
 جواب : عباد کے ذکر کے بعد اس کی مشاکت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر متحمل ہوا۔
 وَاشْكُرُوْا لِّیْٓ اُوْرَیْرُ شُكْرًا وَّاَذْكُرُوْا لِّیْٓ اُوْرَیْرُ شُكْرًا اِنَّ شُكْرًا وَّاَذْكُرُوْا لِّیْٓ اُوْرَیْرُ شُكْرًا اِنَّ شُكْرًا وَّاَذْكُرُوْا لِّیْٓ اُوْرَیْرُ شُكْرًا
 کے ساتھ شکر کا حکم اسی لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر انعامات و احسانات میں غافلہ اسی کا شکر کریں نہ کسی غیر کا۔
 ف : صاحب میسر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا : فاذکرونی، میں قول عبادات کا حکم ہے اور واشکروالی میں عملی عبادات کا۔
 سوال : اہم نائب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرماتے ہیں کہ شکوت لذید و شکوت زید اُسنی باب شکر کے بعد لام صلہ واقع ہو تو کیا معنی ہوگا۔
 اگر وہ بلا واسطہ متعدی ہو تو یہ شکر کیا مفہوم ہوگا۔

جواب : جب شکر کا بات بواسطہ لام ہو تو اس وقت مطلب یہ ہے کہ کسی نے تیرا پر احسان کیا ہے اسی احسان کو برا نظر رکھ کر تو نے
 اسی کی تعریف کی اور جب بلا واسطہ متعدی ہو تو اس وقت مقصود یہ ہے کہ قطع نظر اس کے احسانات کے اس کی ذات کو برا نظر رکھ کر اس
 کی تعریف کی گئی ہے اسی لیے یہ بات جب بلا واسطہ متعدی ہو تو زیادہ بیخ ہوتا ہے

سوال : جب شکر بلا واسطہ لام بیخ ہے تو پھر یہاں متعدی بواسطہ لام سے کیوں متحمل بنے جبکہ یہ غیر بیخ ہے
 جواب : اس طرف اشارہ نہ کر اس کی ذات کی کہ نہ سے ادراک عاجز ہے بلکہ اس کی نعمتوں کا شمار بھی نہیں ہے چنانچہ فرمایا :
 وَان تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصِیْہَا

یعنی اگر اس کی نعمتیں گنتو شمار نہیں کر سکو گے اسی لیے بندوں کو متنبہ کیا گیا کہ اگر اس کا شکر کرنا نہ تو اس کی بعض نعمتوں کو برا نظر رکھو۔
 وَلَا تَكْفُرُوْا ۚ وَاَنْتُمْ اَعْمٰیٓ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ لَعَنَ اللّٰهُ لَمَّا كَفَرُوْا ۚ اُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَہُمْ یَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّجِیْبُوْنَ الرِّیْثِ ۚ

سوال : جب یہی مفہوم واشکرونی میں ادا ہو جائے تو اس کے بعد تکفرون کے ذکر کا کیا فائدہ
 جواب : اگر صرف واشکرونی ہو اور تکفرون نہ لایا جائے تو ہم باتی رہتا ہے اگر کسی نے اللہ تعالیٰ کی کسی نعمت کو برا نظر رکھ کر
 ایک بار شکر کیا تو کیا اس نے شکر کا حق ادا کر لیا۔ حالانکہ اس میں کیونکہ اس کی کسی نعمت کا شکر ادا نہیں ہو سکتا اسی طرح وَلَا تَكْفُرُوْنَ

نکتہ: اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نماز کو بھی ذکر کا لقب دیا ہے کہ قال تعالیٰ فاسعوا لی ذکر اللہ اللہ تعالیٰ کے ذکر یعنی نماز کی طرف دوڑ کر آؤ مذکورہ بالا تقریر کی بنا پر نماز کو دینی کا حکم جسے عبادات پر مشتمل ہوگا۔

حدیث شریف: حضرت سید بن جبیرؓ فرمایا اذکورہ بی بلامتی ایسے اجمال طریق بیان فرمایا مگر عبادات کے جمیع اقسام اس میں شامل ہو جائیں۔

حضرت نعمان بن عمارؓ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے صاحبزادے سے فرمایا: جب تم ذکر کر کے والوں کو دیکھو تو ان کے ساتھ حکایت: بیٹہ جاؤ اس لیے کہ اگر تم عالم دین پر تو مجھے تیرا علم نفع دے گا اور اگر تو جاہل ہے تو مجھے وہ تعلیم دیں گے اگر ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت برے گی تو مجھے بھی اس سے حصہ نصیب ہوگا اگر تمھارا گزرا یہی قوم ہے جو ذکر الہی سے محروم ہیں تو ان کے پاس نہ بیٹھنا اگر تم عالم دین ہو تو تیرا علم اس سے نفع نہ دے گا اگر تم جاہل ہو تو انھیں اس کی صحبت سے جمل اور گمراہی میں اضافہ ہوگا بلکہ جب ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا تو تم بھی اس کے ساتھ بیٹھنے سے مارے جاؤ گے اللہ ہمیں اپنے ذکر کرنے والوں سے بنا۔

۱۰ یہ حکایت ۱۰

صحبت صالح ترا صالح کند

صحبت طالح ترا طالح کند

ترجمہ: نیک کی صحبت تجھے نیک بنائے گی۔ بُرے کی صحبت تجھے بُرا بنائے گی۔
اسی لیے ہم اہل سنت بد مذہب کی باری دوستی سے عوام بلکہ خواص کو سختی سے روکتے ہیں خود اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے۔

فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الظَّالِمِينَ

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بد مذہب سے دور رہنے کی یوں تاکید فرمائی کہ:

ان مرضوا فلا تقعدوہم

وان ماتوا فلا تشہدوہم

فقتلوہم فلا تسلوا علیہم (ابن ماجہ)

انہیں سلام نہ کرو۔

اچھا اللہ ہی طریقہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تھا چنانچہ حضرت امیر علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ:

کان داب الصحابة ومن بعدہم من المؤمنین فی جمیع الانعامان

فانہم کانوا یطاعون من حاد اللہ ورسولہ مع حاجتہم الیہ و

اشروا رضاء اللہ تعالیٰ علی ذالک۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۲۹ ص ۲۹)

یعنی صحابہ کرام اور ان کے بعد والے ہر زمانہ کے ایمان والوں کی یہ عادت رہی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ اور اس کے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَعْقِلُونَ ۝ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِبَنِي إِفْرِمَ الْخَوْبِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّرَاتِ وَالصَّابِرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُبْتَكَوْنَ ۝ إِنَّ الصَّفَا وَالنَّرْوَةَ مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَبَّ الْبَيْتَ فَلْيَمْرَئْ فَلْيَجَاحِ عَلَيْهِ أَنْ يَتَّخِذَ بِهِمَا دُورًا مَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ إِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۝

ترجمہ اسے ایمان والو! مددگار صبر اور نماز سے بے شک اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ کی راہ میں مرنے والوں کو مردہ مت کہو۔ بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم نہیں سمجھتے اور ہم تمہارا امتحان لیں گے خوف اور بھوک اور مالوں اور نفسوں اور پھلوں کی کمی سے اور ان صبر کرنے والوں کو آخری سناؤ جو مصیبت کے پہنچنے پر کہتے ہیں، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ، یعنی ہم اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم اس کی طرف پھرنے والے ہیں وہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب تعالیٰ کا خاص لطف و کرم اور رحمت ہے یہی لوگ ہدایت والے ہیں بے شک صفا و مردہ اللہ تعالیٰ کے نشانوں سے ہیں پس جو شخص بیت اللہ کا حج یا اس کا عمرہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ ان دونوں کے چکر لگائے اور جو کوئی بھی اپنی طرف سے نیکی کی بات کرے تو اللہ تعالیٰ نیکی کا صلہ دینے والا اور ہر عمل کو خوب جانتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَعْقِلُونَ ۝ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِبَنِي إِفْرِمَ الْخَوْبِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّرَاتِ وَالصَّابِرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُبْتَكَوْنَ ۝

تفسیر عالمائے حق کا ترجمہ

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفوں و دشمنوں کے ساتھ باہمیٹا کرتے رہے حالانکہ ان ایمانداروں کو دنیاوی طور پر ان مخالفوں کا احتیاج بھی ہوتا تھا لیکن وہ مسلمان خدا تعالیٰ کی رضا کو اس پر ترجیح دیتے ہوئے باہمیٹا کرتے تھے خدا تعالیٰ ہم تمام مسلمانوں کو اپنی رضا جوئی کی اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشے (آمین) آج کے دور میں بد مذہب سے اجتناب جب دوسرے کم نہیں ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ بہت بڑے جگہ گردہ والوں کے پاؤں پھیل رہے ہیں حال آنکہ زبانی طواف راری ہیں کہ طواف

”یادِ بد بدتر از یادِ بد“

بڑے کی صحبت بدتر ہے ساپ سے بھی بدتر ہے

مزید تفصیل فقیر کے رسالہ ”بد مذہب کی باری سے بیزاری“ میں ہے۔ اُسی لفظ

کی لذتوں سے بچنا و الصلوٰۃ اور نماز کے ساتھ کیر ائمہ العبادات اور معراج المؤمنین اور رب العالمین کی محبوب عبادت ہے ۔
 مردی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی غم لاحق ہوتا تو آپ نماز پڑھتے اس کی دلیل
 حدیث شریف : کے لیے یہی آیت تلاوت کرتے ۔

سوال : صبر و نماز کی تخصیص کیوں جب کہ خدا تعالیٰ کی دوسری عبادات بھی ہیں ۔
 جواب : صبر باقی عبادات میں بہن کے لیے بہت سخت ہے جیسے ظاہری طور نماز بہن پر زیادہ سخت ہے کیونکہ وہ نماز کی قسم کی
 طامات مثلاً ارکان و سنن و منجات اور شوع و خضوع اور توجہ و سکون و دیگر جملہ ان عبادات شاقہ کہ جن کی نگہانی سوائے توفیق الہی کے
 ناممکن ہے ، کا مجموعہ ہے کہ کہ جن کی ادائیگی سوائے توفیق الہی کے ناممکن ہے ۔

سوال : حضرت معصام الدین نے فرمایا صبر کو ذکر بہتر نہ ترک کے ہے ، اور صلوٰۃ کو ذکر بہتر نہ فعل کے ہے پر مقدم کیوں کیا گیا ہے ۔
 جواب : اس لیے کہ صبر بہتر نہ تخلیک کے ہے صلوٰۃ بہتر نہ تخلیک کے ہے اور تخلیک ہمیشہ تخلیک سے مقدم ہوا کرتا ہے ۔
 نکتہ : یہی وجہ ہے کہ کلمہ توحید میں نفی پڑے ہے ۔

سوال : ارکان اسلام میں صرف نماز کیوں اکتفا کیا گیا ۔
 جواب : آیت میں خطاب صرف مؤمنین کو ہے اور یہ دونوں فعل بعد از ایمان تمام مؤمنین میں مشترک ہیں کیوں کہ ہر گناہ سے بچنا و جسے
 صبر سے تعبیر کیا گیا ، ہر مؤمن پر فرض ہے اور نماز بھی اسی طرح ہے بخلاف زکوٰۃ کے وہ صرف صاحب نصاب پر فرض ہے اور حج صرف
 اصحاب استطاعت پر اور روزہ صرف کھلنے پینے کی خواہشات سے روکتا ہے

اِنَّ اللّٰهَ هُمُ الْمُصَيِّرِيْنَ بے شک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے مدد کرنے اور دعا قبول کرنے میں
 وف : میت کا معنی ہے ولایت دائرہ جس میں پورے طور نصرت و اجابت و معاون

سوال : میت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تابع ہے اور صاحبین مقبوع اور یا اللہ تعالیٰ کی شان کے خلاف ہے
 جواب : وہ لوگ جو حقیقی صبر کرنے والے ہیں وہ اس معنی پر مقبرع ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ایسے لوگوں کی باتوں کو نہیں مانتا اور

یہ اللہ تعالیٰ کی شان کے خلاف نہیں
 وف : حضرت معصام الدین اپنی تفسیر کہیں لکھتے ہیں کہ صاحبین اللہ تعالیٰ کے ذکر کو کہیں نہیں بھلاتے بخلاف صبر سے محروم لوگوں کے
 کہ ان کے قلوب اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہوجاتے ہیں اور جو دل ذکر الہی سے غافل ہوجائے تو اسے دنیا کے عرص و ہواسے بھردیا جاتا ہے
 اگرچہ تمام دنیا اس کے حوالے کی جائے تب بھی اس کا جی نہیں بھرے گا ۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے ان اللہ مع الصابین تو فرمایا ان اللہ مع المصلتین کیوں نہیں فرمایا حالانکہ دوسرے مقام پر فرمایا استعینوا

لے خبر میں سے اس کو پاک کرنا ۔

کے زیورات وغیرہ سے شے کو سنوارنا ۔

بالصبر والصلوة وانھا لکبیرۃ اس میں نماز کی فضیلت کی طرف اشارہ ہے یہاں پر نماز کو کوئی اہتمام نہیں دیا گیا۔

جواب : اپنے مقام پر ثابت ہے کہ نماز صبر سے اشرف و اعلیٰ ہے کیونکہ نماز صبر سے جدا ہو سکتی ہے لیکن صبر نماز سے جدا نہیں ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت صابرین کے ساتھ بیان فرمائی تو اس سے ثابت ہوا کہ جب وہ صابرین کے ساتھ ہے تو نماز والوں کے ساتھ بطریق اولیٰ ہے کہ وہ ان کے ساتھ ہو کیونکہ ان کی ذکر سے اعلیٰ کا ذکر خواہ غواہ خواہ ہے دوسری آیت انھا لکبیرۃ میں صبر کے ذکر نہ کرنے میں تنبیہ ہے کہ نماز مرتبہ میں صبر سے اشرف و افضل ہے۔

تفسیر صوفیانہ بہت بڑے لکھ سرائیچالیانہ اور خراج و اضطراب نہ کرنا یہ ذریعہ ہے بہ بھلائی کے حصول کا اور بے غیبت کا اصل ہے اور توبہ کا پہلا درجہ یہی ہے کہ انسان گناہوں سے بچ جائے اور بدکار پہلا درجہ یہی ہے کہ بات سے بھی دور رہنا اور ارادہ کا اول صبر اور ماسو کی طلب ہے اسی لیے حدیث شریف میں ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ایمان کے شعبوں میں سے صبر ایسے شعبے محکم ہیں سر۔ اور فرمایا صبر کا کل فیضیت ہی فیضیت ہے جو شخص بھی صبر سے آراستہ ہو گا اس کو طاعات پر عمل اور برائیوں سے روکنا آسان ہو گا اسی طرح نماز کا حال ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : ان الصلوٰۃ تنضحی من الفحشا والعنکوب یعنی نماز تمام برائیوں سے روکتی ہے۔

صبر کن حافظ ہستی روز و شب

عاقبت روز سے یابی کام را

ترجمہ اے حافظ شب و روز کی سختیوں پر صبر سے کام لے اس لیے کہ صبر کی برکت سے ایک دن منزل مقصود کو پا کر گئے۔

حدیث شریف : میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کو جمع کرے گا تو ایک مناد فی اعلان کرے گا کہ اہل فیضیت کہاں ہیں یہ سن کر کچھ لوگ دوڑتے ہوئے بہشت تک پہنچیں گے انھیں ملائکہ کی ملاقات ہوگی، فرشتے پر چھیں گے کہ لوگو تم بہشت کی طرف تیز دوڑتے جا رہے ہو اس کی وجہ کیا ہے وہ کہیں گے ہم اہل فیضیت ہیں وہ پرچھیں گے تمنا۔ یہی فیضیت کی وجہ کیا ہے کہیں گے کہ ہمارے اوپر ظلم ہوا تو ہم صبر کرتے جب ہمارے ساتھ زیادتی کی جاتی تو ہم معاف کر دیتے اس پر نہیں کہا جائے گا بہشت میں داخل ہو جاؤ، ایسے نیک عمل والوں کا بہترین اجر یہی ہے اس کے بعد مناد فی اعلان کرے گا کہ کہاں ہیں اہل صبر اس پر بہشت سے لوگ بہشت کی طرف تیز دوڑتے ہوئے جائیں گے ان سے پرچھا جائے گا تم کون ہو کہیں گے ہم صبر کرنے والے ہیں ان سے پرچھا گیا کہ تم کون ہو پرچھا گیا کہ تم کون ہو جو انہیں گئے ہم اللہ تعالیٰ کی ملاحت پر صبر کرتے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں سے دور رہتے تھے اس پر انہیں کہا جائے گا بہشت میں داخل ہو جاؤ، اس کے بعد مناد فی اعلان کرے گا کہ کہاں ہیں وہ لوگ جو ایک دوسرے سے صرف اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتے تھے اس پر بہشت سے لوگ بہشت کی طرف تیز جاتے ہوئے جائیں گے ان کی ملائکہ سے ملاقات ہوگی ان سے فرشتے پرچھیں گے تم کون ہو لوگ ہو وہ کہیں گے ہم میں وہ صاحبان جنہوں نے آپس میں صرف اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کی تھی اس پر فرشتے انہیں گے تمہاری آپس کی محبت اللہ تعالیٰ کے لیے کیوں تھی وہ کہیں گے ہم اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے اور بہشت کے داخل ہونے کی وجہ یہی ہے۔ کہ کثافتی نیرتہ القلوب

تفسیر عالمانہ شان نزول یہ آیت شہداء کے بعد کے حق میں نازل ہوئی اور وہ کل چودہ افراد تھے۔ چھ مساجرین اور آٹھ انصار یعنی جو لوگ مدینہ شہید ہوئے تو لوگ کہتے تھے کہ ان لوگ کہ وہ لوگ

وہ مرنے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور نہ کہو لِمَنْ يُقْتَلُ ان لوگوں کے لیے جو شہید کیے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کے راستے میں یہ بات کہ فلاں مر گیا اور وہ دنیا کے عیش اور اس کی لذتوں سے محروم ہو گیا۔

فت: اقل حیوانی زندگی کی نفیض کرکتے ہیں۔

فی سبیل اللہ اس سے مراد جادو ہے کیونکہ یہی اللہ تعالیٰ کے ثواب اور رحمت کا ذریعہ ہے اَفْوَاطٌ یعنی شہیدوں کو مر وہ نہ کہو بَلْ اَحْيَا بکہ وہ زندہ ہیں یعنی وہ زندوں کے حکم میں ہیں یعنی ان کے اعمال کا ثواب منقطع نہیں ہوتا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرتے رہے گئے ہیں پھر جب تک دین دنیا میں باقی ہے جو بھی اللہ تعالیٰ کے راستے میں شہید کیا جائے گا اسے ثواب ملدے گا وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ لیکن تم نہیں جانتے کہ ان کی زندگی کا (اسن عالم برزخ میں) کیا حال ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ شہداء کی حیات کا علم ان حواس ظاہرہ و حواس جسم کے ساتھ نہیں ہو سکتا ایک روحانی امر ہے جس کا ادراک نہیں ہو سکتا اور وحی کے ذریعہ سے معلوم ہو سکتا ہے لے

عقیدہ: آیت سے معلوم ہوا کہ ارواح جاہر قائم بغیرہا ہیں یعنی جن باتوں کو حواس جہانی معلوم کر سکتے ہیں یہ ان کے منازر ہیں اور روح موت کے بعد بھی باقی رہ جاتا ہے اور اس کے اندر ادراک ہوتا اور یہی جوہر کا مذہب ہے۔

سوال: حیات روحانیہ متوہب کی لذت اور دروالم کو محسوس کرتی ہے پھر یہاں شہداء کی تخصیص کیوں؟
جواب: ان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خصوصی قرب نصیب ہوتا ہے اور ان کو بہ نسبت دوسروں کے مزید روحی اور کرامت حاصل ہوتی ہے اور قاعدہ ہے کہ جو شخص کسی بہت بڑے اپنے مرتبہ والے کے مرتبہ کو نہ پاسکے تو اس کو لعدم تم سمجھا جاتا ہے اسی طرح شہداء کے مرتبہ کو نہ پہنچنے پر دوسروں کو لعدم قرار دے کر صرف شہداء کو زندہ قرار دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ اہل ناز کے حق میں فرماتا ہے: لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيٰی یعنی دوزخی دوزخ میں نہ مرے گا نہ زندہ ہوگا۔

عقیدہ: انسانی نفس یعنی اس کی ذات روح مخاطب اور وحی کلف اور وحی اوامر الہی کا امور اور نواہی حق سے روکا ہوا ہے جو روح جہانی اور لطیف ہے اور اسی ظاہری بدن محسوس میں سرایت کیے ہوئے ہے۔ جیسے آگ کو نے میں اور گلاب کا پانی پتھر میں سرایت کیے ہوئے ہے جس کی طرف ہر ایک بات کرتے وقت کہتا ہے اَنَا میں ہوں حقیقتہً انسان وحی ہے اور وحی ولی پانی پتھر میں سرایت کیے ہوئے ہے اسی کو اعمال کا ثواب ملے گا اسی کو عذاب ہوگا۔ وہی صلب آدم علیہ السلام میں متواجب کر انھیں ملائکہ نے سجدہ کیا۔ اور وحی نبی ہے اسی کو اعمال کا ثواب ملے گا اسی کو عذاب ہوگا۔ وہی صلب آدم علیہ السلام میں متواجب کر انھیں ملائکہ نے سجدہ کیا۔ وہی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کو المستبرک لکھ کر جواب میں ملی کہا وہی خواب میں جسم سے نکل کر سر کرتا ہے اور وحی خواب دیکھتا ہے اور اس کی اچھی باتوں سے خوش ہوتا ہے اور غم والی باتوں سے تنگیں ہوتا ہے اگر اسے اللہ تعالیٰ روک دیتا ہے تو وہ رک جاتا ہے اور جسم کثیف جسے بدن سے تعبیر کیا جاتا ہے روح کے تابع ہوتا ہے اور روح سلطان کا مرکز قلب صغیر ہے اور روح حیوانی کا مرکز دماغ ہے اسی لیے وہ اس کے مظاہر میں زیادہ قوی ہے اور روح حیوانی اس کی مخصوص بیسکل میں روح سلطان کے تعلق کے بعد غائب

لے اسے ہم اہل سنت علم غیب سے تعبیر کرتے ہیں۔ اسی پر جماعت مواتی اور بعد وصل اولیاء اللہ سے استمداد وغیرہ کے مسائل حل ہوتے ہیں۔ دیکھئے فیہ فیہ ص ۱۱

ہو اب یہ روح حیوانی رُوحِ سُلطانی کے انوار کا عکس ہے تاکہ وہ افعال کا مبدا ہو سکے کیونکہ حیات ایک نفسی امر ہے اور زندہ شے میں پوشیدہ اسے صرف آثار و علامات سے معلوم کیا جاسکتا ہے جیسے جس و حرکت علم ارادہ وغیرہ اور یہ روح حیوانی پر پکڑ لگتا رہتا ہے۔ جب تک یہ بخمار باقی ہے تو حیات قائم ہے اور جب یہ ختم ہوگا تو حیات ختم ہو جاتی ہے اور رُوح بدن سے اضطرابی طور خارج ہو جاتی ہے یہی حقیقی موت ہے۔

ف بسے روح بدن سے اضطرابی طور خارج ہو جاتی ہے اسی طرح اختیار کی طور بھی اور وہ واپس لوٹتی ہے جب چاہتی ہے۔
 نصیر فیہ اگر ام کی اصطلاح میں اصلاح کہتے ہیں

اہل سنت والجماعت فرماتے ہیں کہ روح جسم لطیف ہے اور اسی پر کل عکس کا مظاہر ہے اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ روح عقیدہ: کیا ہے اسرار برزخ اور احوال قبر بھی معلوم ہوئے اور ثابت ہو کہ قبر کا عذاب و ثواب حتمی ہیں اور کہ قبر سادۃ من ریاض الجنۃ و حفرة من حفرة النیران یعنی قبر برشت کے باغات سے ایک بانچہ ہے اور جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے اسکا حقیقی ہے

عقیدہ: شہدائے حیات برزخ ہے وہ اس میں اسی حال کے مطابق منتیں پاتے ہیں کہ یعنی وہ ملائکہ کی طرح اجسام لطیفہ اور وہ اس وقت موجود اور زندہ ہیں۔

ف علامہ قاری تفسیر الفاتحہ میں لکھتے ہیں کہ وہ ہر نعمت جو صدیقین اور شہداء و صالحین برزخ میں پاتے ہیں وہ خیالی ہیں اسی طرح ہر وہ عذاب جو جنہیوں کو ملتا ہے وہ بھی خیالی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ جب نفع محو ہوگا تو تمام مخلوق اس وقت اٹھگی تو ہر ایک اپنی برزخ کی ہر بات کو محسوس کرے گا کہ گریہ و خواب میں تھا جیسے زندہ سے جاگ اٹھا ہے تو اسے خواب کی باتیں خیالی معلوم ہوتی ہیں اسی طرح جب انسان مرتا ہے اسے برزخ کی طرف منتقل کرنے کے لیے اسے محسوس ہوتا جیسے کوئی زندہ سے اٹھنے والے کو خواب کی بات محسوس ہوتی ہے کیونکہ حیات دنیا اس کے لیے بمنزلہ خواب کی تھی جب عالم آخرت میں اٹھے گا تو اسے برزخ اور حیات دنیا اسے نیند ہی نیند محسوس ہوں گی حقیقی بیداری تو وہی ہے جو کہ آخرت میں اٹھ کھڑا ہوگا۔

ف اسکا حکم یہ ہے کہ برزخ اور آخرت کے جملہ امور دنیا کے کسی ایک امور سے بھی مناسبت نہیں رکھتے تاکہ اسے مثال ملے کہ سمجھایا جاسکے اور احکام کو بعد الموت نعمت اور عذاب حتمی و حتمی نہیں بلکہ وہ ایک منویٰ شے ہوں گے البتہ اجسام کو اور احکام میں نعمت حتمی و منویٰ دونوں نصیب ہوتی ہیں۔

حکایت حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ کو وصال کے بعد خواب میں دیکھا کہ کہا گیا کہ آپ کے ساتھ اللہ نے کیا کیا اپنے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش کر ادھی جنت عطا فرمادی۔

ف اس کا مطلب یہ تھا کہ وہ نعمتیں جو روح کے لائق تھیں وہ روح کو دیں گئیں یہ ان کے لیے ادھی بہشت تھی اور بہشت کا دوسرا آدھا حصہ وہی ہے جہاں میں دوسریں اٹھا کر بہشت میں داخل کیا جائے گا اس طرح ہے اس کے بہشت کے دوسرے حصہ کی تکمیل ہوگی۔

فت : مردہ موت کے بعد برزخ میں کھانے پینے کو ایسے محسوس کرتا ہے جیسے خواب میں نیند والے کو کھانے پینے کا احساس ہوتا ہے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ۔

حدیث شریف : نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : میں اللہ تعالیٰ کے ہاں رات گزارتا ہوں وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے اسی مرتبہ برزخ میں ہوگا کہ میت اللہ تعالیٰ سے ایسی غذا پاتا ہے جس کا ہمیں احساس نہیں ہوتا البتہ میت کو محسوس ہوتا ہے ۔

سوال : بنی زندہ اور غیر بنی زندہ والے میں کیا فرق رہا ۔

جواب : نبی علیہ السلام جنوں کے سوتے جب بیدار ہوتے تو پیٹ کھانے سے پُرا تے یعنی سیر ہوتے ہیں البتہ بنی خواب میں نیند میں کھاتا پیتا تو ہے لیکن جب جاگتا ہے تو بستر بھوکا ہوتا ہے

سوال : اولیاء اللہ تعالیٰ تو خواب میں کھاتے پیتے ہیں لیکن جب اٹھتے ہیں تو بھوک محسوس نہیں پاتے

جواب : چونکہ اولیاء اللہ و ارباب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے ہیں اسی لیے وہ کھانے اور پینے کا وہ اثر پاتے ہیں تو وہ بہت کی درایت کی وجہ سے ہے جس کا انھیں وارث بنایا گیا ہے کیونکہ سچا خواب نبوت کے پھیلائیوں سے ہے بہت سے اولیاء اللہ کے واقعات و شہادت سے ثابت ہوتا ہے کہ جو کچھ وہ خواب میں کھاتے پیتے ہیں تو جب اٹھتے ہیں تو اس طعام اور مشروب کی خوشبو اپنے منہ سے پاتے ہیں اور جو کچھ کھاتے ہیں اس سے سیر ہو کر اٹھتے ہیں یہ نبوت کی وراثت کی دلیل ہے

فت : قرآن مجید کی آیت کہ انت کھیتکھ میں تمھاری طرح نہیں ہوں یہ باعتبار اغلب الحال کے ہے نہ باعتبار کل کے ۔

نتیجہ : شہداء کا نعمتوں کا برزخ میں حاصل کرنا ایسے ہے جیسے ولی اللہ کا خواب میں نعمتوں کا پانا ہے اسے اسی طرح سمجھو کیونکہ جس جسم سے بحث کی جا رہی ہے وہ جسم لطیف ہے اور وہ بھی لائق ہے برزخ میں اس مرتبہ کے مطابق نعمتیں دی جاتی ہیں خواہ انہیں خیالی نعمتوں سے تعبیر کیا جائے یا معنوی سے یا جمانی سے مراد لطیف ہے تو کیفیت اور دنیا میں جسم کثیف کو وہ نعمتیں چاہیں جو کثیف ہوں نیز غیر حضور و در عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کیا بہشت میں شہداء کے ساتھ ہی کسی دوسرے کا حشر ہوگا آپ نے فرمایا : ہاں ہر وہ شخص شہیدوں کے ساتھ اٹھے گا جو دن و رات یعنی چوبیس گھنٹوں میں موت کو چوبیس بار یاد کرتا ہے

تفسیر صوفیانہ : آیت میں اشارہ ہے کہ اس شخص کے متعلق گمان بھی نہ کرو جو جہاد میں اللہ تعالیٰ کے جلال کی تلواریں سے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جو شہید کیا گیا ہے کہ وہ مردہ ہیں اگرچہ ان کے وجود کے اوصاف غائی ہو چکے ہیں لیکن وہ اپنے موجود کے شہدوں کے ساتھ زندہ ہیں جسے فنا فی اللہ اور بقا باللہ نصیب ہو جاتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کبھی تجلیات جلال کے سطوات سے فنا کرتا ہے اور کبھی اسے الطاف جمال کے نعمات سے زندہ کرتا ہے بیشک وہ لوگ ریاض الحال کی سیر کرتے ہیں لیکن تم ان کے احوال کو نہیں جانتے اور نہ ہی ان کے معاملات سے مطلع ہو سکتے ہو ۔

فت : امام شری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں ان کے اجسام فنا ہو جاتے ہیں لیکن ان کے احوال کو بقا ہوتی ہے ۔

فت : شیخ جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جس کی زندگی اپنے نفس تک محدود ہوتی ہے اس کی موت روح کے نکل جانے کو کہتے ہیں اور جو اپنے رب کی ذات کی وجہ سے زندہ ہے تو وہ حیات طبعی سے منتقل ہو کر اصل حیات کی طرف لوٹ جاتا ہے اس کی حقیقی

حیات یہی ہے • مثنوی شریف میں ہے •
میکند زمانہ بد را آل طیب

تا رہد از درو و بسیاری حبیب

میں زیاد تھا دروں نقصانست

مڑھیدال را حیات اندر فناست

گریکے سر را بسر و از بدن

صد ہزاراں سر بر آرو در زمین

علق بسریدہ خورد شربت ولا

خلق از لا رستہ مردہ در بلا

ترجمہ: گندے دانت ڈاکٹر نکال دیتا ہے تاکہ بندے کو درد و الم سے نجات نصیب ہو یہ زیادتاں اس کے اندر دفنی تھیں
ہوئیں در نہ ظاہر ہے شہیدوں کی حیات فنا میں ہے لگتی کو شہادت دے کر اس کا ایک سر کاٹ لیتا ہے تو فوراً اسے
یکھو دروں سر نصیب ہو جاتے ہیں شہید سر کاٹ کر دوشی حق کی شربت پیتا ہے۔

تفسیر عالماتہ: کریں گے اس کے بعد یہ کھا جائے گا ایک تم بلا پر بسر کرتے ہو تقدیر کے سامنے سر جھکاتے ہو یا نہ کیونکہ آزمائش
جزہ نفس کے لیے کسوٹی ہے اس میں ظاہر یہ کھاؤں گے کہ تم میں طبع کون ہے اور افران کون اس کا معنی یہ نہیں کہ پہلے ہم نہیں جانتے
تھے اور اب جانیں گے یٰٰقین الخوف تعوڑے سے دشمنوں کے خوف سے۔

سوال خوف اعدا کو تعوڑا کیوں فرمایا۔

جواب اعداء کے نقصان سے ان سے مخالفت ہزار درجے بہتر ہے اَوْ تعوڑی سی الْجُوع بھوک یعنی قحط و غیرہ۔

سوال ابھی تو ان پر بھوک واقع نہیں ہوئی تھی پھر قبل از وقت اس کی خبر کیوں دی گئی

جواب تاکہ ان کے نفوس پہلے سے تیار رہیں اور اس پر صبر کرنا آسان ہو کیوں کہ اچانک تکلیف بنسبت انتظار کے بعد کے زیادہ
تکلیف دہ ہے

وَلَقَدْ نَقَصَ مِنَ الْأَمْوَالِ اس کا تلفت شے پر ہے تمہارے تعوڑے سے مال بھی گھٹا کر یعنی چوری اور لوٹ مار اور بادشاہوں
کے غلام مال چھیننے اور اس کے ہلاک کرنے اور گھاسے میں ڈالنے سے تمہاری آزمائش کریں گے وَلَا تَغْشَبُ اور نفوس
کو گھسانے سے قتل اور موت اور مرض اور بڑھاپا مراد ہے وَالْمَشْوَابِ یعنی آزمائش ہوگی انھوں کے شرابیہ کے پہلے جانے
اور دزدوں کو گری اور سردی پہنچا کر اور ایسے ہی ہوا اور ٹھنڈی یعنی سے اسی طرح دیگر آفات سے۔

نت کہیں نقص شرات تعمیرات کے فیض سے ہوتا ہے جہاد کی وجہ سے

مسئلہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں "الخوف" سے خوف الہی اور الجوع سے صیام رمضان اور نقص من الاموال سے زکوٰۃ و صدقات اور النفس سے امراض اور الثمرات سے اولاد مراد ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب کسی کا پتھر فوت ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کیا تم میرے بندے کے بچے کو فوت کر آئے ہو عرض کرتے ہیں ہاں پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا تم میرے بندے کے دل کا ترہ توڑ آئے ہو عرض کرتے ہیں ہاں پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرا بندہ کیا کتا شام عرض کرتے ہیں وہ تیری حمد کر کے انا اللہ وانا الیہ وجعون پڑھا تھا پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے کے لیے بہشت میں محل تیار کرو اور اس کا نام رکھو نیت اُٹھاؤ۔

تفسیر صوفیانہ ال معرفت فرماتے ہیں کہ طالبات فیض باطل سے یا نفس سے یا اقارب سے یا قلب سے یا روح سے ہیں جو حال کو قبول کر لیتا ہے تو اسے نجات کے درجات نصیب ہوتے ہیں جو نفس مال سے قبول کر لے تو اسے درجہ دیتے ہیں۔ اور اقارب کی موت پر صبر کرتا ہے تو اس کو نعم البدل کے علاوہ قریب الہی نصیب ہوتا ہے اور جس نے روح کو قربان کرنے سے دریغ نہ کیا اسے دائمی وصال نصیب ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ و بَشِير رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ انہیں خطاب ہے جن کو خوشخبری دینے کی صلاحیت ہو گی۔ اس میں صبر کی خلقت و جلال کا پتہ چلتا ہے کہ نہ کہ صبر ایک عظیم الشراب ملل ہے اور یہ انبیاء و اولیاء کے بہترین جمالی میں سے ایک خلقت ہے پھر اس کا عامل متقی ہے کہ اسے ہر ایک خوشخبری سنائی جائے۔

الصَّبِيرُ مَنْ صَبَرَ عَلَى مَا كَرِهَ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُ مِصِيبٌ مِنْهُ مِصِيبٌ مِمَّا كَرِهَ لَمْ يَتْلُ بِهَا هُوَ عَمَلٌ كَرِيمٌ۔ وہ لو کہ جنہیں مصیبت پہنچتی ہے الاصابۃ خطا کی تفسیر کو کہتے ہیں مُصِيبٌ بِهَا ہر وہ شے جو عین کو ناپاوارے مصیبت ہے۔

ف مصیبت دراصل الوصول کو کہتے ہیں مثلاً کہتے ہیں مصیبت ہر اس تکلیف کو کہتے ہیں جو انسان کو پہنچے حضور علیہ السلام نے فرمایا کل شیء یؤذي المؤمن فحولہ مصیبتہ ہر وہ شے جو انسان کو ناپاوارے وہ اس کے لیے مصیبت ہے یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کسی کو پر پہنچے۔

قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ کہتے ہیں بے شک ہم اللہ کے بندے ہیں۔

مسئلہ بندہ خود جو اس کے ہاتھ میں ہو وہ سب اس کے مولیٰ کا بن مولیٰ کی مرضی چاہے وہ بندے کے ہاتھ میں باقی رکھے چاہے چاہے اس سے لے لے پھر ہم اس کی اپنی شے کو واپس لینے پر کیوں روئیں بلکہ جس صبر کرنا چاہیے اگر ہم زندہ رہتے تو وہی سب کچھ دے گا اگر ہم گئے تو ہم اس کی طرف جانے والے ہیں کہ جو ہم نے اس کی طرف لوٹنا ہے اور اس کے پاس ہمارا اقربا ہے اسی لیے ہم اس کے ہر حکم پر راضی ہیں جو کچھ ہمیں وہ عطا فرمائے وہ اس کا فضل ہے اور وہ کریم ہے عطا یا واپس لینے میں اسے ضرورت بھی نہیں اگر اس نے واپس لیا ہے تو وہ بھی ہمارے لیے ذخیرہ بنائے گا۔

ف جب ہم کہتے ہیں انا للہ اس میں ہم اقرار کرتے ہیں کہ تمام ملک اسی کا ہے وانا الیہ واجعون اور ہم اس کی طرف لوٹنے والے ہیں اس میں ہم اقرار کر رہے ہیں کہ ہم نے ایک دن فنا ہونا ہے

سوال رجوع الی اللہ کا تقاضا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے مکانیت و جہت ہو حالانکہ وہ مکانیت و جہت سے پاک ہے۔
جواب اس کا مطلب یہ ہے کہ بندہ وہاں حاضر ہو گا جہاں سوائے اس مالک کے کسی کا حکم نہیں چلے گا اور وہ دار آخرت ہے کہ اس میں سوائے اللہ کے کسی کا حکم نہیں بہ حقیقت نہ ظاہر نہ مخلاف دار دنیا کے کہ اس میں ظاہری طور بعض کو کچھ نہ کچھ حاصل ہے۔
ف مصیبت کے وقت انا للہ وانا الیہ راجعون کہتے ہیں چند فائدے ہیں:

- ۱۔ بندہ اس کلمہ کے پڑھنے سے لغویات سے بچ جائے گا۔
- ۲۔ جب دوسرا اس سے پڑھتا ہو یا سنا گا تو وہ اس کی تقلید کرے گا تو اس کو بھی ثواب ملے گا اور اس کو بھی۔
- ۳۔ جب زبان سے یہ کلمہ پڑھے گا تو قلب پر حسن اعتقاد کا اثر یعنی تقدیر ربانی کے سلسلے میں تسلیم ختم کرنے کا خیال اسے گا کہ دیتا بھی وہی ہے اور لیتا بھی وہی۔

نوٹ اس کی وجہ یہ ہے کہ مصیبت پر بندے کا دل گھبراتا ہے اور اس کے لیے ایسے کلمہ کی ضرورت ہے جو اسے قضا و قدر کے سامنے سر جھکانے کا ادب سکھائے۔

حدیث شریف میں جب بھی مصیبت کسی بندے کو پہنچتی ہے تو کہتا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون اللھم اجزنی من مصیبتی داخل فی خیر امنھا "ان کلمات کی برکت سے اللہ تعالیٰ اسے اس مصیبت کا بڑا بڑا نعم البدل عنایت فرماتا ہے۔

ف مصیبت کے وقت "انا للہ وانا الیہ راجعون" کہنا صرف امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو نصیب ہوا ہے ورنہ اگر کسی کو اس کلمہ کے کہنے کی اجازت ہوتی تو حضرت یعقوب علیہ السلام کو ہوتی۔ انہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کی گندگی پر کہا تھا۔ یا اسفا علی یوسف

مصیبت کے وقت صرف زبان سے انا للہ وانا الیہ راجعون کہنا ہی نہیں بلکہ قلبی طور پر نا ضروری ہے یعنی زبان سے مسئلہ یہ کلمات کہنے اور دل سے ان کی تصدیق کر کے شلایہ تصور کر کے کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی ہے اور چنانہ احکامات کا اسے مکلف بنایا ہے ان کو تسلیم کر کے فرمانبرداری کرنا اور تقاضا کو پورے طور پر ماننا یعنی جو کچھ دیتا اور لیتا ہے سب اسی کی تقدیر ہے جس نے ملک و ملک اللہ تعالیٰ کا مانا پھر کسی کی کیا مجال ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے چھین سکے اور اس کی تقدیر نہ مانے اور یقین کرے کہ جو کچھ عالم ملک میں ہے وہ سب کا سب اللہ تعالیٰ کا ہے اسے چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرنے کو کچھ کہے یا ہے وہ تو کچھ بھی نہیں اور جتنی بندے کے لیے نعمتیں باقی رہی ہیں وہ اتنی ہیں کہ ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔

ف مستحبہ مخدوف ہے جس پر اس کا قول اولئک الذلہ دلالت کرتا ہے اس سے وہ صابریین ملو ہیں جو اوصاف مذکورہ کے موصوف ہیں۔

عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُ ان پر رحمتیں نازل ہوں مِّنْ تَرَاهُمْ وَرَحْمَةً ان کے رب کی طرف سے اور رحمت نازل ہو

سوال: صلوات کو جمع اور رحمتہ کو واحد کیوں
جواب: ان کی کثرت اور تکرار کی طرف اشارہ ہے
جواب: رحمتہ کے تینوں نے جمع کے لینے لا سے مستغنی کر دیا ہے
جواب: بندے کو بقدر حاجت عنایت ہوتی ہے اس سے دنیا کے نقصانات دفع کیے جاتے ہیں اور صلوات سے آخرت کے
 جمع برکات و عنایات مراد ہیں۔

ف صلوات دررحمۃ کو جمع کرنے میں اشدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت غیر منقطع ہے اب معنی یہ ہو کہ رحمت کے جمع فنون
 سب کی سب ان کے مالک امور کی طرف سے ہیں اور وہی انھیں ان کمالات تک پہنچانے والا ہے جو ان کے لائق ہیں۔
سوال اس سے یعنی صلوات دررحمۃ کو جمع کرنے میں تکرار لازم آتا ہے اور یہ مناسب ہے۔
جواب صلوات سے مراد مدح و ثناء اور تعظیم مراد ہے اور رحمت سے لطف و احسان اس طریق سے تکرار لازم نہیں آتا۔
 وَكُلِّبَتْ لَهُمُ الْقُلُوبُ وَنَسِيَ لَوْ كُنْ حَقِّ وَصَابِ كَيْ هَلَيْتَ بِأَنَّهُ كَسَاةٌ مَخْصُوصٌ هِيَ اِسْ كَيْ لِيْلَهُمْ نَصِيبٌ
 کے وقت انا لله وانا اليه راجعون پڑھ کر اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے سامنے سر جھکایا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں آسمان سے نیچے گرائے جانے کو پسند کرتا ہوں
حدیث شریف لیکن یہ کہنا گوارہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے متعلق کہوں کہ کاش کہ یہ واقع نہ ہوتی
 رد شمع حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جس نے مصیبت کے وقت اپنے ہاتھ ران پر مارے تو اس کے عمل جہاں ضائع
 ہو جائیں گے۔ یعنی ثواب باطل ہو جاتا ہے (اس سے ایسی شیعہ عبرت پکڑیں)

وہ شکایت جو انسان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچیں ان پر صبر کرنا ضروری ہے کیونکہ جو بھی اللہ تعالیٰ عادل و حکیم کی طرف
مسئلہ سے پہنچتا ہے اس میں عدل اور حکمت ہوتی ہے اس عدل و حکمت کا تقاضہ یہ نہیں تھا اس بندہ کو اس پر راضی
 ہونا واجب ہے کیونکہ اسے معلوم ہے کہ سوائے حق کے کوئی فیصلہ نہیں کرتا۔

مسئلہ اگر ظالموں کی طرف سے کوئی تکلیف پہنچے تو اس پر صبر کرنا واجب نہیں بلکہ ہر ممکن اس کے لیے ممانعت کرنا ضروری ہے
 بلکہ لڑنا ممکن ہو تو لڑے اگر ایسی صورت میں مارا گیا تو شہید ہوگا

ف ابتلاؤا زناش تصفیہ قلوب کا سبب ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جتنا بھائی دیا گیا اتنا کسی آدمی کو
 نہیں دیا گیا یعنی جیسے میرے لیے صفائی قلوب کے اسباب بتائے گئے کسی نبی کے لیے نہیں بتائے گئے۔

ف عاشق صادق کی نگاہ میں وفا و جفا برابر ہے جیسے حضرت صاحب نے فرمایا ہے
 صاحب شکایت از ستم چوں کند
 ہر جا کہ عثرہ ہست و فتنہا و جفا کیست

ترجمہ صاحب اپنے دوست کے ستم کی کیوں شکایت کرے اس لیے کہ محبوبوں کے جہاں اشارے ہوتے ہیں وہاں دُعا دینا
باز رہتا ہے۔

حدیث شریف حضرت جن مقلبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے مجدد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ
فرمایا کرتے اسے میرے بیٹے قناعت کو لازم پکڑو۔ لوگوں سے مستغنی ہو جاؤ گے اور فرض کی ادائیگی میں کمی نہ
کر دو۔ تمام لوگوں سے زیادہ عابد رہو گے۔ ۱۰ سے میرے بیٹے بہشت میں ایک درخت ہے اسے شجرۃ البیڑی کہا جاتا ہے اور قیامت
میں جب اہل آزمائش کو بلایا جائے گا تو نہ لوہان کے لیے حساب کا دفتر کھولا جائے گا اور نہ ہی ان کے لیے تراز دکھایا جائے گا ان پر
موسلا دھار بارش کی طرح اجر و ثواب برسا جائے گا۔ اس کے بعد یہ آیت پڑھتے
صبر کرنے والوں کو بے حساب اجر و ثواب عنایت ہو گا۔

ف صبر کے متعلق اور مضامین نہ ہوتے تو صرف ایک سلیمان علیہ السلام کے پرندہ کی حکایت کافی تھی۔

حکایت حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں ایک پرندہ تھا جو بہت غش آواز تھا اور اس کی صورت بھی بڑی اچھی تھی۔
ایک شخص نے اسے ہزار درہم میں خریدا اس کے بچہ خرے کے قریب آگرا اس کا بچھنس ایک آواز دے کر بڑھ گیا اس
کے بعد وہ پرندہ بولنے سے خاموش ہو گیا۔ اس مرد نے اس پرندہ کی شکایت حضرت سلیمان سے کی آپ نے فرمایا پرندہ کو میرے
پاس لاؤ جب وہ حاضر کیا گیا تو آپ نے پرندے سے فرمایا کہ تیرے مالک کا تیرے اوپر حق ہے جب کہ اس نے تجھے بھاری قیمت
دے کر خریدا ہے لیکن تو آج کل خاموش ہے پرندے نے عرض کی اے اللہ کے نبی (علیہ السلام) میرے مالک سے فراہم کی کتاب
وہ مجھے قید سے رہا کر دے میں جب تک بچہ خرے میں ہوں برگزینیں لوگوں کا حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا۔ اس کی کیا وجہ
ہے پرندے نے عرض کی کہ میرا چھٹنا چلانا اپنے وطن اور اولاد کے فراق کی وجہ سے تھا۔ لیکن میرے ساتھی پرندے نے مجھے
سمجھایا کہ تجھے قید صرف تیری خوش آواز کی وجہ سے کیا گیا ہے جب تک تو اپنی آواز کو دبائے گا نہیں تیری نجات ناممکن ہے حضرت
سلیمان علیہ السلام نے پرندے کے مالک کو فرمایا۔ سنا تو نے وہ کیا کہتا ہے اس شخص نے کہا اے اللہ تعالیٰ کے نبی (علیہ السلام)
واقعی میں سننا سے اس کی آواز کے لیے مجھوس کیا تھا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندے کے مالک کو ہزار درہم دے کر اس کو چھوڑ دیا وہ پرندہ اڑتا ہوا خوش آواز سے پڑھتا
جار رہتا سبحان من صدوقی فی الہو الخیر فی فی القفس حبسوفی پاک ہے وہ ذات جس نے مجھ سے رہا کیا اور
جو میں اڑنے کی طاقت بخشی اور بچہ خرے میں مجھے صبر کی توفیق بخشی۔ اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام فرمایا۔ جب یہ
جزع فزع کرتا رہا مجھوس رہا اور جب اس نے صبر کیا تو اسے نجات ملی۔

تفسیر صوفیانہ حقیقت کی طرف نہیں پہنچ سکتا۔ حضرت مولانا روم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے مفتوی شریف میں فرمایا ہے
دراصل اس میں اشارہ ہے اوصاف نفس کے فنا کی طرف بند جب تک اضطراری موت اختیار نہ کرے وہ حیات

دانہ باشی مرغانت بر چہند
 معینہ باشی کو دکانت بر کفند
 ترجمہ دانہ ہو گا تو تجھے پرندے کھا جائیں گے پنجنے کا تو تجھے لڑکے کا طیس گے۔

ہر کہ داد حسن خود را در مراد
 صد قضاے بد سوائے اور نہاد

تن نفس شکست و تن شد عاریاں

در فریب و اغلان و تحسایاں

ترجمہ جو اپنے حق کو بکاؤ کا مال بناتا ہے تر اس کی طرف ہزاروں مصیبتیں آتی ہیں جسم دیکھنے والوں کا پنجرہ ہے
 اسی لیے یہ ہر ایک کے قریب میں پھنس جاتا ہے

حضرت الشیخ اشہیر افتادہ آقندی قدس سرہ نے فرمایا۔ انانیت کی نفی نہایت ضروری اور وجود عارضی کو بحر الوجود الحقیقی میں
 فنا کرنا واجب ہے تاکہ مقصود حاصل ہو یعنی خود مافی تکمیل ہو۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

ترک بستی کن کہ آسودا ست از تاراج سیل

ہر کہ پیش از سیل رخت خود را بروں از خانه رخت

ترجمہ بستی کا وہیم بھی ختم کر ڈالو اسی لیے سب سے آسودہ ترو ہی ہے جو سیلاب کے پہنچنے سے پہلے ہی اپنا سامان محفوظ
 جگہ پر لے جائے۔

ف حضرت الشیخ افتادہ آقندی قدس سرہ نے فرمایا کہ مراتب سے عبور کرنا چاہیے اور عبور کا عمل ایک مرتبہ ہے جسے وادی
 الحجۃ کہا جاتا ہے اس میں سالک اپنے مغلوب کو جانتا تو ہے لیکن پہنچ نہیں سکتا پہلے ہی وادی حیرۃ و حرارت سے چکر لگاتا ہے اس حرار
 سے وہ اپنی انانیت کو جلا دیتا ہے

ف اسے وادی حیرت اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہاں پر سالک حیران سا ہو جاتا ہے پھر نہ تو وہ آگے جاسکتا ہے اور نہ پیچھے آسکتا
 ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہم زد فی حیرۃ اسے اللہ میری یہ تین خاصاں فرما۔ اس حیرت کی طرف اشارہ ہے بستی
 سالکوں کو یہ مرتبہ نصیب ہی نہیں ہوتا جب تک کہ شد کامل رہے نہ کرے اس کا عبور بالکل نامکن ہے۔ اسے اللہ ہیں اپنے اسماء
 و صفات کے تجلیات کے لیے تیار فرما۔ اور اپنی ذات کے مشابہت کے لیے مطلق فرما (آمین)

إِنَّ الصَّغْفَا - صفائے منظر کی ایک پہاڑی کا نام ہے۔

تفسیر عالمات

سوال اس پہاڑی کو صفائوں کہتے ہیں۔

جواب چونکہ اس پر سیدنا آدم صلی اللہ علیہ وسلم اور علیہ السلام بیٹھے تھے ان کے لقب شریف صلی اللہ کی وجہ سے اس کا نام صفا پر ہے
وَالْمَرْفُوعُ مردہ بھی ایک پہاڑی کلانام ہے وہ بھی مکہ منظر میں ہے
سوال مردہ کو مردہ کیوں کہتے ہیں

جواب اس پر بی بی جواعلیٰ الصلوٰۃ والسلام بیٹھی تھیں اسراۃ آدم کی نسبت سے اس کا نام مردہ پڑ گیا۔
مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کے شعار سے ہیں شعائر شیعہ کی جمع ہے یعنی علامات یعنی صفا مردہ اللہ تعالیٰ کی طاقت
کے علامات سے ایک علامت ہے کیونکہ یہ مردوں کو حجاج کے ٹھہرنے اور دوڑنے اور قربانی کرنے کے مقامات ہیں انھیں اللہ تعالیٰ
نے ہمارے لیے طاقت کا نشان بنا دیا تاکہ ہم انھیں دیکھ کر مخصوص عبادت کریں۔

ف مردی ہے کہ صفا پر ایک بت تھا مرد کی صورت میں جسے اساف کہا جاتا۔ اسی طرح مردہ پر بھی ایک بت تھا عورت کی صورت
میں اسے تائفہ کہا جاتا۔ اسلام کے تشریف لاتے ہی انھیں ہٹا دیا گیا۔

شانِ نزول بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ دونوں ایک مرد اور عورت تھیں انہوں نے کعبہ میں نہ لایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی قربانی
مسح کر کے پتھر کر دیا پھر یہاں پر رکھ دیے گئے تاکہ لوگوں کو عبرت حاصل ہو جب بہت بڑا مہر گزرا تو ان کی پرستش
ہونے لگی جاہلیت کے لوگ کعبۃ اللہ کا طواف کرتے تو انہیں تعظیم کے طور پر ہاتھ لگاتے جب دوبار اسلام شروع ہوا تو تمام بت توڑ دیے
گئے ان میں یہ صفا و مردہ والے بت بھی تھے مسلمانوں کو صفا و مردہ کی سعی کا حکم ہوا تو ان کو یہاں صفا و مردہ پر جانے سے نفرت ہوتی۔
صرف انہی بتوں کی وجہ سے۔ کیونکہ صحابہ کرام ہر فعل جاہلیت سے کراہت کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ ان کے مابین
طواف کرنا چاہیے اور فرمایا یہ تو شعار اللہ ہے۔

صفا و مردہ کے مابین دوڑنے کا حکم صرف اس لیے مشروع ہوا تاکہ بی بی ماجرہ کی یاد تازہ ہو چنانچہ ان کی حیات شہر ہے
نکتہ کہ جب انہیں اور ان کے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو پیاس نے تنگ کیا تو بی بی ماجرہ یہاں
پر دوڑتیں اور پہاڑ پر چڑھ کر دعا مانگتیں پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی بدولت چشمہ زمزم کھولا اور ان کی دعا قبول فرمائی اور قیامت
کے بندوں پر ان کے مابین دوڑنا اور پہاڑوں پر چڑھنا اور وہاں دعا مانگنا عبادت بنا دیا۔

میں ہے صفا و مردہ بہشت میں دو دروازوں کا نام ہے اور یہ دو مقام لیے ہیں جن کے درمیان دعا مستجاب
حدیث شریف ہوتی ہے اور ان دونوں کے درمیان ستر ہزار بیسوں کے مزارات ہیں اور ان کے درمیان دوڑنے سے شتر
غلام آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے۔

فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَدْعُمَ اور وہ جو حج یا عمرہ کرے۔

ف الحج لغت میں قصد کو کہتے ہیں جو عمرہ یعنی زیارت اور ان دونوں میں قصد زیارت ہوتی ہے اسی لیے اس نام سے موسوم ہوئے۔
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ پس اس پر کوئی گناہ نہیں۔

فنا جراح کا اصل جرح بننے مال عن العقد والخیر لئلا یشرع فیما س وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی اپنے ارادہ سے بدل جلے اور خیرے شر کی طرف جھک جلے اَنْ یَطُوفَ بِهَمَّا یہ کہ ان دونوں کا طواف کرے ۔
 ف طواف کے پھر پکڑے گناہ معاف ہوتے ہیں اور یہ اس لیے فرمایا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خیال گزر اگر ان کے پھر لگانا گناہ نہ ہو جب کہ ہم جاہلیت میں بھی تو طواف کے ایسے پھر لگاتے تھے ۔

سوال اس سے ثابت ہوا کہ یہ طواف واجب نہیں حالانکہ حنفیہ کے نزدیک یہ طواف واجب ہے
 جواب ایسی عبارت وجوب کے لیے بھی مستعمل ہوتی ہے

ف ان یطوف دراصل ان یطوف تھا بقانون علم صرف ان یطوف ہوا ۔

سوال تفضل کے باب میں کون سی حکمت ہے جب کہ ہجر کے باب سے بھی یہ مقصد حاصل ہو سکتا تھا ۔
 جواب چونکہ تفضل کے باب میں تکلف ہوتا ہے اس لیے اس میں یہ حکمت ہے کہ طواف پکڑنے والے کو چاہیے کہ اس عمل میں جدوجہد کرے اور اپنی کوشش کو اس میں صرف کرے ۔

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ۝ جو اپنے طریقی کرتا ہے تَطَوَّعَ اصل میں اپنے طواف مکمل کرکتے ہیں نہ کہ کسی کے مجبور کرنے سے
 گویا کہا گیا کہ جس نے کوئی عمل کیا یا طاعت گزار ہو کر اللہ تعالیٰ کا قُرب حاصل کیا تَطَوَّعَ فعلاً کو متضمن ہے یا متعدی بنفسہ ہے
 یا تبرع کے معنی میں ہے جیسے کہا جاتا ہے ۲۸ یلو ۱۵ ۲۶ ۶۰ اب معنی یہ ہوا کہ جو شخص اس عمل کو جو اس پر فرض نہیں
 محض اللہ تعالیٰ کی رضا اور قرب کی وجہ سے بجالاتا ہے اس معنی پر خیر کا منصوب بنزع الخافض ہر گاہ اصل عبارت میں تھی ۔
 مَنْ تَطَوَّعَ تَطَوَّعًا خَيْرًا ۝ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۝ شکر اللہ تعالیٰ بندوں کا شکر قبول کرنے والا ہے معنی انھیں ان کے عمل کی جزا
 دینے والا ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ شکر جب اللہ تعالیٰ کے لیے استعمال ہوتا ہے تو بمنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان کے شکر
 عمل پر جزا دینے والا کہ مستعمل ہے ۔

ف حضرت ابن التیمیذ اپنے حاشی میں فرماتے ہیں کہ جب شکر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو سماعی عن العبد کے معنی میں
 آتا ہے اور ثواب دینا تو رضا کو نہ ہوتا ہے اس طرح رضا شکر کی ملزوم ہوتی پس شکر مجازاً بمنی رضا ہو گا پھر رضائے بمنی ثواب
 دینا میں مجاز ہو گا اس طرح شکر بمنی ثواب دینے کے مجاز دوسرے مرتبہ پر ہو گا ۔

عَلَيْهِ عبادت گزار کی عبادت کو جانتا ہے اور اس کی نیت کو بھی ۔

مسئلہ آیت میں نفلی طاعات کی ایسے ترغیب دی گئی ہے جیسے فرائض پر ترغیب دی جاتی ہے
 سبق نمازہ کیجئے کہ جو صرف ایک نفلی عبادت کی بھی اللہ تعالیٰ جزا دیتا اور اسے جانتا ہے تو پھر ایک سے زائد نفلی عبادات کا کیا کثا
 ف روزے سے قہر نفس اور زکوٰۃ سے تزکیہ نفس اور نماز سے معراج و روحانی اور حج سے وصول الی اللہ نصیب ہوتا ہے ۔
 حکایت حضرت سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک سال میں حج کے لیے گیا مجھے خیال گزر کہ اب کی بار

جبل عرفات سے لوٹ کر آئندہ حج کیلئے حاضر نہیں ہوں گا۔ (شائد عرفات کی دھوپ سے آپ کو تکلیف پہنچی ہوگی) یہی خیال میرے دل میں تھا کہ میں نے حجاج (حاجیوں میں دیکھا کہ ان میں ایک اور ٹھکانہ تھا جو معاف کے سہارے چل رہا تھا مجھے وہ غور سے تھوڑی دیر دیکھتا ہوں نے اسلام علیکم عرض کیا تو انہوں نے جواب فرمایا "ذمیکم السلام یا سفیان ارجع معنا نیت" اے سفیان اپنے دل کے ارادے کو بدل دیجئے۔ میں نے کہا سبحان اللہ! آپ کو میری نیت کا علم کیسے ہوا۔ انہوں نے فرمایا: میرے رب نے مجھے بتایا ہے میں نے اس کے بعد نیتیں حج پڑھے۔ میں یقینوں حج کے لیے جبل عرفات میں کھڑے ہو کر حاجیوں کے ٹھٹھکے ٹھٹھکے جانے والوں کو دیکھ کر تنگ ہو کر یا اللہ میرا دران سب حاجیوں کا حج قبول ہوتا ہے یا نہیں اسی تنگدلی میں میرا سارا دن گزر گیا یہاں تک کہ حجاج جبل عرفات مزدلفہ کی طرف لوٹنے لگے ان میں کوئی بھی باقی نہ رہا رات ہونے لگی میں اسی فکر میں وہاں سو گیا۔ تب میں دیکھتا ہوں قیامت قائم ہو گئی ہے اور لوگ حساب و کتاب کے لیے میدان ہاشم میں جت ہونے لگے اور سب کے اعمال نامے اڑ کر ہاتھوں میں پہنچنے لگے اور عیسیٰ کی ترازو نصب کی گئی اور پھر اٹھ پھانسی گئی بہشت و دوزخ کے دروازے کھلنے لگے میں نے جنم کی آواز سنی وہ کہہ رہی تھی اسے اللہ میری گرمی اور سردی سے حاجیوں کو بچا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا آئی اسے جنم ان کے غیر کے تعلق اپنے لیے ہی سوال کریں کہ حجاج تو میرے اندر رہی نہیں سکتے اس لیے کہ انہوں نے جھگڑوں کی پیاس اور گرمی برداشت کی۔ اس وجہ سے قیامت کی گرمی سے انہیں حفاظت ہے اور انہیں شفاعت کرنے کا بھی حق دیا گیا ہے کیوں کہ انہوں نے میری رضا کو اپنے نفسوں اور اموال پر ترجیح دی حضرت شیخ سفیان ثوری فرماتے ہیں اس کے بعد مجھے جاگ ہوئی اور میں نے شکرانے کا دو گانہ پڑھا اور سو گیا اس کے بعد یہ خواب میں اسی طرح دیکھا اس پر مجھے خیال گزرا نہ معلوم مجھے یہ بات جن سے دکھائی دی تھی بے شک شیطان سے مجھے آواز دی گئی کہ یہ بات حق سے دکھائی دی ہے اس کے بعد حکم ہوا ہاتھ پھیلائے میں نے ہاتھ پھیلائے تو میرے ہاتھ پر ایک چرکھا ہوا رکھا تھا اس میں یہ مضمون تھا کہ جو بھی میدان عرفات میں ٹھہرے گا اور بیت اللہ شریف کی زیارت کرے گا اسے اپنے گھر والوں سے ستر آدمیوں کی شفاعت کا حق حاصل ہوگا۔ حضرت شیخ سفیان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نے اس پر پے کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور پڑھا۔ حضرت شیخ موصوف فرماتے ہیں اس کے بعد میرا کوئی سائل بغیر حج کیسے نہیں گزرا یہاں تک کہ اس وقت میں ستر حج پڑھ چکا ہوں (کذا فی زہد الریاض)

الاشباہ والنظائر میں ہے کہ سر اے اس لیے بنا لنگر اس سے لوگ نفع اٹھائیں گے حج ثانی سے افضل ہے اور نفلی حج مسئلہ صدقہ و نافع ہے افضل ہے اور حج فرض نفلی حج سے افضل ہے اور نفلی حج صدقہ و نافع سے افضل ہے حج فرض و الدین کی طاعت سے افضل ہے بخلاف نفلی حج کے کہ اس سے الدین کی طاعت افضل ہے و تہذیب کا حج تہذیب کے حج سے افضل ہے کیونکہ تہذیب دست کا حج تو کعبہ میں جا کر فرض ہوگا اور باقی آنا جانا اس کا نفلی ہوگا بخلاف تو تہذیب کے کہ اس کا حج اس پر ابتدا فرض ہے تو اس کا آنا جانا بھی فرضی عبادت میں شامل ہوگا

سبق ماقبل کو چاہئے کہ وہ بیت اللہ کی طرف جائے اور زیارت کعبہ کی کوشش کرے اگرچہ مالی حالات نامساعد ہوں جب ارادہ

کرے گا تو مالی حالات بھی سازگار ہوجائیں گے کیونکہ اصل بات تو ترجمہ القلب الی جانب الغیب ہے نہ صرف جمانی دھماچے کی جذبہ
حضرت مولانا دوم قدس سرہ فرماتے ہیں

میل تو سوئے مغیلاست دریگ

تا چو گل چینی رخسار مردہ دریگ

ترجمہ تیرا خیال صرف دوزخوں (دیکھو وغیرہ) اور ریت میں ہے پھر کس طرح ان غاروں سے پھول حاصل کر سکتا ہے۔
تلاویحات قاشانہ میں ہے کہ صفا سے وجود القلب اور مردہ سے وجود النفس مراد ہیں اس لیے کہ یہ دونوں
تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کے دین کے علامات سے ہیں۔ قلب کے مناسک یہ ہیں۔

۱۔ یقین

۲۔ توکل

۳۔ رضا

۴۔ اخلاص

اور نفس کے مناسک یہ ہیں۔

۱۔ صبر

۲۔ شکر

۳۔ ذکر

۴۔ فکر

جس نے بیت اللہ کا حج پڑھا یعنی فاکلی ذاتی سے تو وہ وحدۃ ذاتیہ کے مقام تک پہنچ کر حضرت الہیہ میں داخل ہوا یا پھر کیا یعنی توحید
صفات اور انوار و تجلیات اجمال والجلال کے ذریعے سے مقام مشاہدہ تک پہنچ کر بارگاہ حق کی زیارت کی پس اس وقت اس پر
گناہ نہیں کران دونوں کا طواف کرے یعنی ان دونوں مقامات کی طرف لوٹ کر ان کے درمیان پھرتا لگائے لیکن ان کے وجود و تکوینی
کو بے نظر رکھ کر بلکہ ان کی حقیقت پر توجہ کرے کیونکہ ایسا کرنا بہت بڑا گناہ ہے وجود مہربانی دیکھ کر تمکین کے وقت فنا کے بعد حاصل ہوتا
ہے اس لیے گناہ کی نفی کی گئی ہے کیونکہ اس وجود میں وسعت ہے بخلاف اول کہ اس میں تناسل و وسعت نہیں پس جس نے
نفل عبادت خود بخود کی یعنی جو کسی کے ساتھ بھلائی کرتا ہے بات تکمیل و تعلیم و ارشاد و شفقت خلق سے مقام قلب میں اور باب
اخلاق و طرف بر و تقویٰ اور صفات و وسایلین کی معایت اور شفقت مخلوق میں تحصیل اہم میں سے مقام نفس میں لیکن سلوک کے
کمال حاصل کرنے کے بعد جس نے کسی کے ساتھ بھلائی کی اللہ تعالیٰ بندوں کی طاعت قبول کرنے والا اور جاننے والا ہے یعنی
ان کے عمل پر ان کو نفع و ثواب عطا فرماتا ہے اشیاء میں یہ بات کلیوں و ابتداد اور فقرت میں سے نہیں بلکہ باب تصرف میں ہے

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُمُونَ مَا آتَيْنَاهُمُ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ
فِي الْكِتَابِ ۚ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعُونُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا
وَبَيَّنُّوا فَإِنَّ لِتِلْكَ آيَاتِ أَنْوَبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنَا التَّوْبُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّقُوا هُمْ لَفَاءُ
أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ
الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ كُوِّنَ لَهُمْ أَحَدٌ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

ترجمہ اور بے شک وہ لوگ جو ہماری نازل روشن دلیلوں اور ہدایت کو چھپاتے ہیں بعد اس کے کہ ہم نے اسے کتاب
میں لوگوں کو واضح کر دیا یہی لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور لعنت کرنے والے بھی ان پر لعنت کرتے ہیں مگر جو
لوگ توبہ اور اپنی اصلاح کر لیں تو میں ان کی توبہ قبول کروں گا اور میں ہی ہوں بڑا توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا ہوں بیشک
وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور کافر ہو کر مرے یہ وہی لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی سب کی لعنت
ہے وہ ہمیشہ اسی لعنت میں رہیں گے۔ نہ ان سے عذاب ہٹا ہو گا اور نہ وہ مہلت دیے جائیں گے اور عبادت کا مستحق
تھما حاضر نہ ایک مہبود ہے اس کے سوا کوئی بھی عبادت کے لائق نہیں وہی رحمن رحیم ہے۔

بقیہ صفحہ گذشتہ

یا نفعی الذات عسوس الطاء

انت کالما ونحن کا رعباء

انت کا رعباء ونحن کا رعباء

یختفی السریح وغیرہ جہد

ترجمہ اے وہ ذات جو خود توبہ پوشیدہ ہے لیکن تیری عطائیں عسوس میں تپائی کی طریت۔ سومان کی جگہ کی طرح

میں توبہ کی طرح ہے اور ہم غبار کی طرح ہیں اور جو پوشیدہ رہتی ہے لیکن اس کی غبار کھسی نصایں طرائق ہے

تفسیر عالمانہ شان نزول إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُمُونَ یہ آیت یہود کے لیڈروں اور ان کے علماء کے

حق میں نازل ہوئی یا ہراس آدمی کے لیے جو دین کے احکام میں سے

کسی شے کو چھپاتا ہے۔ یہی مطلب زیادہ قریب ہے کیونکہ لفظ عام اور عموم الحکم سبب خاص کو منع نہیں کرتا۔

مالک عثمان شے کے اظہار کو قصداً ترک کرنا باوجودیکہ اس کے اظہار کی ضرورت ہو اور اس کے اظہار کا سبب حاصل بھی ہو۔

حق کو چھپانے کے کسی طریقے ہیں

۱. اصل بات کو پوشیدہ رکھنا

۲. اصل شے کو زائل کر کے اس کے قائم مقام کسی دوسری شے کو بیان کرنا اور یہودیوں کا کتمان حق جی تھا کہ وہ حضور سرورِ عالم

صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف وغیرہ بیان نہیں کرتے تھے۔

حَآءِتَزَلْنَا جو ہم نے نازل کیا مِّنْ اٰیٰتِنَا دَلٰلٌ سے جزئی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ اور مسئلہ جرم اور تحویل قبلہ اور حرام و حلال پر وضاحت کے ساتھ دلالت کرنے والے ہیں۔ وَالْهُدٰی اور ہدایت سے یعنی ایسے آیات جو کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے مناقب شریفہ اور آپ کی اتباع اور آپ پر ایمان لانے کی طرف رہبری کرنے والی ہیں۔

یقین اس کا تعلق یکتہ مومن سے ہے بَعْدَ اٰیٰتِنَا بعد اس کے ہم نے اسے واضح اور محض کر کے بیان فرمایا لِلنَّاسِ تمام لوگوں کو نہ صرف حق کو چھپانے والوں کے لیے فِی الْکِتٰبِ کتاب یعنی تورات میں اور ان کے دلائل وغیرہ کو بیان کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ دلائل وغیرہ ایسے واضح ہیں کہ انھیں ہر ایک سمجھ سکتا ہے ان میں کسی قسم کا شبہ نہیں رہتا۔

ف حضرت ابن الشیخ رحمۃ اللہ علیہ اپنے حاشی میں لکھتے ہیں کہ البینت سے مراد وہ کتابیں ہیں جو انبیاء کرام علی نبیناؤ علیہم السلام پر نازل ہوئیں ان میں عقلی دلائل کو کسی قسم کا دخل نہیں اور الہدی میں عقلیہ و نقلیہ ہر قسم کے دلائل شامل ہیں۔

الہدی من بعد ما بینہ میں دونوں باتوں کا اتحاد لازم نہیں آتا ممکن ہے کہ یہ عطف محض تنویر الفطن کی بنا پر ہو کیونکہ صابینہ للناس جیسے جملۃ التفریل سے ہوتا ہے ایسے ہی فائدہ منفعہ کے طور پر بھی ہوتا ہے تاکہ اس سے استفادہ کیا جاسکے۔

اُولٰٓئِکَ یعنی جن لوگوں کی یہ صفت ہے یَلْعَنُہُمُ اللّٰہُ ان پر اللہ تعالیٰ لعنت کرتا ہے اور انھیں دھتکارتا ہے یعنی انھیں اپنی رحمت سے دور کرتا ہے بوجہ ان کے حق کو چھپانے کے وَ یَلْعَنُہُمُ اللّٰہُ النَّجُونَ ان پر سب لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں یعنی جن سے لعنت کرنا صادر ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان پر وہ حضرات بد دعا کرتے ہیں جیسے ملائکہ کرم اور تمام اہل ایمان انس و جان۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جب کسی پر لعنت کی جائے اگر لعنت کرنے والا اور جس پر مسئلہ لعنت کی گئی ہے ان دونوں میں کوئی لعنت کا بستی نہیں تو پھر وہی لعنت ان یہودیوں پر پڑتی ہے جو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف مبارکہ کو چھپاتے تھے۔

لعنت کرنے والوں سے جانور اور دوزی مراد ہیں جو کہ نافرمان لوگوں پر لعنت کرتے ہوئے یوں عرض کرتے ہیں۔ مسئلہ ”اے اللہ نبی آدم کے ان نافرمانوں پر لعنت بھیج جن کی نخوت سے ہمیں دانش سے محروم رکھا گیا ہے۔ اِلَّا الَّذِیْنَ تَابُوْا مگر وہ لوگ جنہوں نے حق چھپانے سے توبہ کر لی۔

مسئلہ ان گناہوں سے توبہ کرنے والا کہ جن کی وجہ سے وہ لعنت کا مستحق بنتا ہے وہ بھی اس میں داخل ہے۔

فت یہ استثناء متصل ہے اور متشبیٰ علیہم کی ضمیر بت و اصلاح اور انہوں نے اصلاح کی۔

یعنی جن باتوں میں فساد ڈالا تھا اب ان کی اصلاح کر لی کیونکہ توبہ کے بعد یہ ضروری ہوتا ہے کہ جن باتوں میں فساد ڈالا ان کی اصلاح کر لی جائے مثلاً دین میں ایسا شہید کیا کہ جس سے فساد عقیقہ کا خطرہ ہے اب اس پر ضروری ہے کہ اس شہید کو دور کرے۔ اسی طرح حق کو چھپائے والے پر ضروری ہے کہ توبہ کے بعد حق کو واضح طور بیان کرے یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول **وَبَشِّرُوا** سے یہی ظاہر کر دیا وہ امر جو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی کتابوں میں بیان فرمایا کہ ان کی توبہ مکمل ہو جانے اس سے ثابت ہو کہ توبہ قبول نہیں ہوتی جب تک وہ مکمل بجا نہ لائے جو کرنے کے لائق اور جس کا ترک کرنا مسئلہ ضروری ہے۔

قُلْ وَلَيْسَ التَّوْبَةُ عَلَيْهِمْ يَٰ وَيْلَ لَكُمْ وہ لوگ ہیں جن کی میں توبہ قبول کرتا اور ان پر رحمت کرتا اور ان کے گناہ معاف کرتا ہوں۔

سوال توبہ کے معنی میں تم نے قبول اور رحمت و مغفرت کہاں سے نکال لیے۔

جواب قاعدہ ہے جب توبہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس وقت یہی معنی مراد ہوتے ہیں مثلاً کہا جاتا ہے تاب اللہ یتوبت یعنی قبول التوبہ جو کہ مغفرت کے معنی کو تضمن ہے یعنی جس نے توبہ کی اس سے اللہ تعالیٰ نے عذاب کو مٹا دیا۔

وَأَنَا التَّوْبَةُ الْمَرْغُوبَةُ اور میں توبہ قبول اور رحمت کرنے والا ہوں یعنی توبہ قبول کرنے اور رحمت پہنچنے میں بہت زیادہ

فضل و کرم کرتا ہوں۔

رابط جب اللہ تعالیٰ نے زندہ ملعونوں کا ذکر فرمایا تو ان کے ساتھ ان لوگوں کا ذکر بھی فرمایا جو مردگان ملعون ہیں چنانچہ فرمایا **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا** بیشک جن لوگوں نے کفر کیا یعنی اپنے کفر پر مصر رہے اور کتمان حق کیے چھپے لگ رہے لیکن توبہ نہ کر کے **وَمَا تَوَّأَوْا هُمْ كُفَّارًا** اور ہم گئے اس حال میں کہ وہ کافر تھے یعنی اپنے کفر پر اصرار کرتے رہے اور اپنی اسی حالت کفریہ سے بدل نہ سکے۔

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمُ لعنةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ان پر اللہ اور اس کے فرشتوں اور سب لوگوں کی لعنت ہے یعنی وہی لوگ لعنت کے مستحق ہیں زندگی میں اور موت کے بعد بھی اور وہ حضرات جو ان پر لعنت کرتے ہیں وہ اہل ایمان ہیں کیونکہ الناس در حقیقت اہل ایمان ہی ہیں اس لیے کہ انسانیت سے یہی حضرات نفع اٹھانے والے ہیں اور کافر تو جانوروں کی طرح بلکہ ان سے بھی گئے گزرے ہیں اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا کوئی اعتبار نہیں یا الناس سے عام لگا رہا ہیں اس لیے کہ قیامت میں کافر بھی ایک دوسرے پر لعنت کریں گے پھر ان پر فرشتے لعنت کریں گے پھر باقی لوگ۔ اسی طرح۔

پر لعنت کریں گے۔

مسئلہ جب بخاتم پر کوئی لعنت کرتا ہے حالانکہ لعنت کرنے والا خود بھی ظالم ہو تو گویا وہ اپنے آپ پر لعنت کرتا ہے **لَخَلِدِينَ فِيهَا** وہی اس میں ہمیشہ رہیں گے کیونکہ جب وہ ہمیشہ ہی ہمیشہ رہیں گے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہمیشہ محروم ہو

جائیں گے۔ لَآ یُخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ان سے عذاب ہلکا نہیں کیا جائے گا یہ نیا جملہ ہے ان کثرت عذاب من حیث الکیف کا بیان ہے جب کہ اس سے پہلے کثرت عذاب من حیث الکمر کا بیان تھا یعنی نہ ان سے عذاب اٹھایا جائے گا اور نہ ہی ہلکا کیا جائے گا وَ لَآ هُمْ یُنْظَرُونَ اور نہ ہی وہ ہملت دیے جائیں گے منظر دن الانظار سے شوق ہے بمعنی الامجال ہملت دینا و انت جلیل معیار مقرر کرنا یعنی نہ انھیں لوٹنے کی ہملت ہوگی اور نہ توبہ کا موقعہ دیا جائے گا اور نہ ان کی معذرت قبول کی جائے گی۔ یا معنی یہ ہے کہ ان پر ہمیشہ عذاب ہوگا ان کی ہر دوسری حالت پہلی حالت سے بہت زیادہ ہوگی انھیں عذاب سے نہ ہملت دی جائے گی اور نہ ہی کسی ایک لمحہ کے لیے فرصت ہوگی کہ استراحت کر سکیں۔ یا منظور دن نظریے شوق ہے بمعنی استظار یعنی انھیں کسی قسم کا انتظار نہ ہوگا کہ وہ عذر کر سکیں یا نظر بنے رویہ متا ہے اب معنی یہ ہوا کہ ان پر نظر رحمت نہیں ہوگی۔

سوال انھیں نار جہنم میں ہمیشہ کیوں رکھا جائے گا؟

جواب کیونکہ اپنے کفر پر ان کی نیت دائمی تھی اور وہ عزم بالہزم رکھتے تھے کہ وہ اپنی بت پرستی پر منہمک رہیں گے جب تک وہ زندہ رہیں گے بت پرستی کو نہیں چھوڑیں گے بذیوجان کے لیے دائمی عذاب مقرر کیا گیا۔

ف جنہ کے طبقات اور ان پر عذاب مختلف طور طریق سے ہوں گے جتنا کفریات میں انہماک زیادہ اتنا عذاب زیادہ کیونکہ کفار کی نیات مختلف تھیں جیسے اعمال کے تفاوت سے بہشت کے درجات مختلف ہوں گے۔

ف تادیب یعنی ادب کھلانا حکمت ربانی کے لیے ضروری ہے جب کہ کفار نے ذات باری تعالیٰ کے حق میں بڑے عقیدے سے گھڑے تو انھیں بہشت کی نعمتوں سے محروم اور جہنم میں دائمی طور رکھ کر ادب سکھایا گیا کسی نے خوب کہا فرمایا۔
فیہا نرا بود تادیب نافع

جنہ نرا چو شربت گشت دافع

ترجمہ یہ قوفوں کو سزا فائدہ پہنچاتی ہے جیسے پاگل کو دوائی۔

سوال یہود کے اس فعل کو کتنا حق وغیرہ اور جب ریاست سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے

جواب اس لیے کہ انہیں خطرہ تھا کہ وہ اپنے عوام سے وظائف لیتے تھے وہ بندہ ہر جائیں حالانکہ انھیں معلوم نہیں تھا کہ ان کا یہ فعل انہیں جہنم سے نہیں بچائے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ زمانہ سابق میں ایک مومن اور کافر شکار کو گئے کافر تو اپنے بھروسے کا نام لے کر پھلی پکڑ لیتا حکایت اور مسلمان اللہ کا نام لیتا لیکن پھلی ہاتھ نہ لگتی آخر اسی طرح ہوتا رہا شام کے وقت مسلمان کو صرف ایک پھلی میسر ہوئی وہ بھی چھلانگ لگا کر پانی میں چلی گئی مومن غالی ہاتھ واپس لٹوٹا اور کافر تو بورے بھر کر لایا۔ اس پر مسلمان کے ساتھ رہنے والے کرنا کاتبین فرشتوں کو افسوس ہوا اور حیران ہوئے بارگاہ حق میں پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے انھیں فرمایا اس مومن کی رہائش گاہ کو ملاحظہ کر لو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب مومن کی بہشت میں اتنی بڑی شان ہے تو دنیا میں اسے کچھ ہاتھ نہ آنا اس کا نقصان

نہیں اسی طرح کافر کا مسکن بھی جہنم میں دکھایا اور فرمایا کہ اسے پھلیوں وغیرہ کا ڈھیر جمع کر لین کوئی فائدہ نہیں دے گا جب کہ اس کا ٹھکانہ جہنم میں ہے۔ کنذانی شرح الخطب سے

ترگس اندر خواب غفلت یافت ببل مدخل

خفتہ ناپیدا بود دولت یہ بیداراں رسد

ترجمہ ترگس خواب غفلت میں سوئی رہی لیکن بلیل نے بیداری سے منرے لوٹ لیے سوئے والا اندھے کی طرح ہے بیدار رہنے والے ہی دولت پاتے ہیں۔

سبق گناہ کے مرتکب کو اگر معلوم ہو کہ یقین ہو جائے کہ گناہ کی منزا لے لیے ہے تو وہ کبھی گناہ کے قریب بھی نہ پہنچے۔ جیسے کسی کو صرف گمان ہو کہ اس سوارخ میں سانپ ہے تو وہ کبھی اس سوارخ میں ہاتھ نہیں ڈالے گا۔

مسند یہود کے علماء نے جب اپنے علم سے علی نفع نہ اٹھایا تو خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا اللہ تعالیٰ انھیں سزا کرے اور ان پر لعنت بھیجے۔

مسند خاندین مذکور ہے کہ کوئی قوم اپنی غلطیوں کی وجہ سے نہیں ماری جاتی بلکہ وہ اپنے لیڈروں کی غلطیوں سے تباہ و برباد ہوتی ہے۔ حضرت شیخ الشیراز قاضی آفتدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بعینہی حال پیری مریدی کے متعلق ہے کہ مریدوں کی تباہی و بربادی کا دار و مدار پروردگار پر ہے کہ جب تک پیر و مرشد راہ ہدایت پر ہوں تو اللہ تعالیٰ اس کے مرید کو بھی گمراہی سے بچاتا رہتا ہے اس لیے کہ کسی قوم کا مصائب میں مبتلا ہو جانا اس کے لیڈر کی نحوست کی وجہ سے ہوتا ہے۔

ف مریدی ہے کہ شجرہ منوعہ پہلے پہلے بی بی حوٰنہ کھایا۔ لیکن اس وقت اس پر کسی قسم کا عتاب نازل نہ ہوا لیکن جب حضرت آدم علیہ السلام نے کھانا تو پھر زجر و توبیخ ہوئی

سبق ۸ فرس ہے ارباب حکومت پر کہ وہ اپنے آپ کو تباہی میں ڈال رہے ہیں کہ ان کا ظلم و انکسار بڑھا ہوا ہوتا ہے دیکھ لینا وہ مغرب یقیناً جہنم میں جائیں گے اور انھیں مغارت و جدائی کے عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کے دینا اور اس کی رحمت سے انھیں مجرم نہ رکھا جائے گا۔ اللھما حفظنا اے اللہ ہمیں بچا۔

تفسیر عالمانہ وَإِلَھُکُمْ یہ خطاب عوام کو ہے یعنی تمہاری عبادت کا مستحق اللہ واحد ایک ہی ہے وہ اپنی الیت میں میں واحد لا شریک ہے کسی دوسرے کو اللہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ وہی معبود ہے اور پس یہ مبتدا کی خبر ہے اور

واحد اللہ کی صفت ہے کیونکہ فائدہ اسی پر مرتب ہوتا ہے کیونکہ اسے اس صفت کے بغیر ہی لایا جاتا تو لا الہ الاھو کے لانے میں کوئی فائدہ حاصل نہ ہوتا یعنی اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں یہ جلد و حدانیت کی تقریر ہے اور اس وہم کو زائل کرنے کے لیے ہے کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ عالم میں اور بھی معبود ہے لیکن وہ عبادت کا مستحق نہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کی ذات کو پورے طور پر لو اور ہمیشہ صرف اسی کی عبادت کرو اس کے غیر کسی قسم کی امید نہ رکھو اور نہ اس کے سوا کسی سے ڈرو پس اس کی عبادت کرو

اور متشی اسم سے بدل بنے لیکن لامصل المحل کیونکہ اس کا محل تو نفع ہے علی الابداء اور اس کی خبر محذوف ہے یعنی
 واصل عبارت "لا اله الا کائن لنا موجود فی الوجود الا الله تھی۔"

قاعدہ اسم و قسم ہیں

۱۔ اسم ظاہر

۲۔ اسم ضمیر

اور کلمہ خود اسم ضمیر ہے اس سے ثابت ہوا کہ کلمہ کا ضمیر ہونا اس کی اسمیت کے منافی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ
 امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ تفسیر کبیر میں ثابت فرمایا کہ ہر کی ضمیر و ہر رنگ میں (ضمی) کی
 حیثیت رکھتی ہے اور محققین فرماتے ہیں کہ ہر اسم بحت ہے کیونکہ ہر وہ ذات احدیت پر دلالت
 کرتی ہے وہ ان کے نزدیک اسم محض ہے۔ وہ اسم ظاہر ہو یا ضمیر اسی لیے اسے عالم الہویہ کہتے ہیں الف و لام کو ملا کر۔
 اس قاعدہ کو یاد کر لے تب مجھے بہت نفع دے گا۔ ثنوی شریف میں ہے۔

از ہوا کے وہی ہے جام ہو

اسے زہر و قلع شد با نام ہو

پہنچ نامے بے حقیقت دیدہ

باز کاف و لام گل کل چیدہ

اسم خواندی روستی را بجو

نہ بالا دان نہ اندر آب جو

ترجمہ
 ہوا ہے ہونے جام کے بیچ چکا نہیں صرف لفظ جو سے ہونے والے اس کی حقیقت کی تلاش کرو
 اس لیے کہ کوئی نام حقیقت کے بغیر نہیں ہوتا تم صرف لفظوں پر خوش رہے حقیقت کو نہیں پہنچے ہوا بے بجائی
 جہاں کسی نام کو دیکھا ہے تو اس کے مسمیٰ کو ڈھونڈو وہ نہاد پر نہ پہنچے بلکہ ہر جگہ۔

گر ز نام صرف خواہی بگذری

پاک کن خود را ز خودیں یکسری

ہم چو آہن زابنی بے رنگ شو

در ریاضت آئینہ بے رنگ شو

خویش را صفائی کن از اوصاف خود

تا بمینی ذات پاک صاف خود

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ
 النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ
 دَابَّةٍ سَوَاءً تَنْصُرِيكَ الرِّيحُ وَالسَّحَابُ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِتُقَوِّمُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝
 وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَدْحُكُّنَّ بِهِ
 وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يُرَدُّنَ الْعَذَابُ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ۝
 إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَمَا أَوَّلُ الْعَذَابِ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ۝ وَقَالَ
 الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ
 حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ۝

ترجمہ بے شک آسمانوں اور زمینوں کے پیدا کرنے اور رات و دن کے مختلف ہونا اور کشتیاں جو لوگوں کے فتنے کی چیزیں
 دیر میں لے کر چلتی ہیں اور بارش کا پانی جسے اللہ تعالیٰ نے آسمان سے اتارا تو اس پانی سے ویران زمین کو آباد فرمایا
 اور زمین میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہواؤں کی گردش اور وہ بادل جو آسمان و زمین کے درمیان پابند حکم نہیں ان تمام
 مذکورہ باتوں میں عقل مندوں کے لیے نشانیاں (دلائل) ہیں اور بعض لوگ ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے سوا اوروں کو
 معبود بناتے ہیں کہ ان سے اللہ تعالیٰ جیسی محبت کرتے ہیں اور اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے برابر اور کسی کو محبوب نہیں رکھتے
 اور اگر ظالم وہ وقت دیکھ لیں جب کہ عذاب ان کی آنکھوں کے سامنے آئے گا تو کہ تمام طاقتیں ان کی میں اور اس لیے کہ
 اللہ تعالیٰ نعمت عذاب دینے والا ہے جب بیزار ہوئے ان کے لیڈر اپنے پیروکاروں سے اور دیکھیں گے عذاب اور ان
 کے آپس کے تعلقات قطع ہو جائیں گے اور ان کے پیروکار ان کے کاش نہیں دنیا میں دوبارہ جانا نصیب ہو تو ہم بھی ان سے
 بیزار ہو جاتے جیسے آج وہ ہم سے بیزار ہیں یہی اللہ تعالیٰ ان کے معاملات کو حسرت میں بنا کر دکھائے گا اور وہ دوزخ سے
 کبھی نکلنے والے نہیں۔

بقیہ صفحہ ۵۰

بہنی اندر دل معلوم انبیاء

بے کتاب و بے معید و اوستا

علم کان جو وہ بے واسطہ

آن نبید پھر رنگ ماشطہ

ترجمہ اگر صرف نام پر اتکا کرتے ہو تو بے کار رہو گے تمہیں اپنے آپ سے فارغ ہو کر اس کام کو ہاتھ لگاؤ جیسے کی
 بقایا ہر صفحہ اسندہ

۱ بقایا صفحہ گزشتہ

طرح ہے رنگ ہوا یسے طرح کش بن باؤ جیسے شیشہ سے رنگ آرتے وقت شیشہ کو تکلیف ہوتی ہے خودی کے اوصاف اپنے سے دور کر دے اس کے بعد تجھے ذات حق صاف نظر آئے گی اس کے بعد تیرے دل میں انبیا علیہم السلام کے علوم آجائیں گے اور ان کے حصول کے لیے ناساؤ کی ضرورت نہ کتاب کی جو علم ہو کے واسطہ کے بغیر حاصل ہو وہ سنگارنے والے کے رنگ کی طرح دائمی نہیں ہوتا۔

الْوَاحِدُ الرَّحِيمُ رحم کرنے والا مہربان یعنی وہ تمام نعمتوں کا مالک ہے خواہ وہ نعمتیں اصولی ہوں یا فروعی اس صفت کا صرف وہی مستحق ہے کیونکہ اس کا اسماء یا نعمت ہے یا منہ علیہ اس سے ثابت ہو کہ اس کے پاس کوئی دوسرا عبادت کا مستحق نہیں ہے جب کوئی عبادت کا استحقاق نہیں رکھتا تو وہ مہربانی نہیں ہو سکتا الرحمن الرحیم اس کی وحدانیت کی جتہ ہے۔

اسما بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے سنا کہ یہ نسخہ روحانی دیکھ لے اسم اعظم ہے۔

۱ وَالْحَکَمُ اِلَہٌ وَّاحِدٌ لَا اِلَہَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ

۲ اِلَہٌ لَا اِلَہَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ

تفسیر عالماتہ شان نزول اِنَّا فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فِیْ کَیْفٍ کے ارد گرد زمین سو سو ثابت تھے جب کفار نے یہ آیت یعنی اَلْحَکَمُ اِلَہٌ وَّاحِدٌ سنی تو متعجب ہو کر کہنے لگے کہ ایک

مہربو سب کو کیسے اکتا کر سکتا ہے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دعویٰ توحید کے لیے کوئی ایسی دلیل دیں جس سے ہم بھیجیں کہ وہ اپنے دعویٰ میں سچے ہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اِن فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فِیْ کَیْفٍ آسمانوں اور زمینوں کے پیدا کرنے میں یعنی انھیں نئی طرز میں بنانے میں جو کہ یہ دونوں اپنی اپنی شان میں ہیں اور ان کے اندر جو عجائبات اور عجزیں اور عجیب و غریب صفتیں تیار فرمائی ہیں جن کے اور اک سے عقل عاجز ہیں۔

سوال السُّلُوٰبُ کو جمع اور دالادض کو واحد کیوں لایا گیا؟

جواب آسمان مختلف الاجناس ہیں بخلاف زمین کے کہ وہ ایک جنس ہے۔
ف ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچ سو سال کی مسافت ہے۔

جواب ایک آسمان کا فلک دوسرے کے خلاف ہے بخلاف زمین کے کہ اس میں یہ باتیں نہیں کیونکہ سب کی سب ٹہنی کی ہیں
ف ابن التجدید اپنے حواشی میں لکھتے ہیں کہ آسمان کا عجب دوسرے آسمان کی متفرقا فوق کو مس کرتا ہے بخلاف نانیوں
آسمان یعنی عرش الہی کے کہ اس کا عجب کسی فلک کی متفرقا فوق کو مس نہیں کرتا کیونکہ اس کے بعد ہمارے نزدیک غیر تنہا
خلا و بُعد ہے حکماء فرماتے ہیں نہ اس میں خلل ہے اور نہ ملا۔

عقیدہ اس کے متعلق عقیدہ ہونا چاہیے العلم عند اللہ یعنی ان کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے
وَ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اور شب و روز کے مختلف ہونے میں یعنی ان کے ایک دوسرے کے آگے
پیچھے آنے جانے میں باہم نظر کہ ان میں ایک جاتا تو دوسرا آتا ہے مثلاً ایک آئے گا اور دوسرا اس کے پہلے جانے کے بعد
آئے گا یا ان کے اختلاف سے ظلمت و نور کی زیادتی و نقصان مراد ہے ۔

وَالْفُلُكُ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ اور کشتیوں کے دریاؤں کے اندر جاری ہونے میں یہاں تک کہ کشتیاں
دریا کی تر میں نہیں چلی جاتیں باوجود کہ کشتیاں ثقیل و کثیف ہیں اور پانی لطیف و خفیف ہے پھر ان کا آنا جانا ایک قسم کی ہوا
سے ہے ۔

ف آیت میں الفلک جمع ہے تجوری اس کے لیے صیغہ مؤنث کا بوجہ جمع تبادل الجماعۃ ہے
يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ساتھ اس کے کہ لوگوں کو نفع پہنچاتی ہیں ۔ اس میں موصولہ ہے اور البناء مصاحبت کی ہے
اور جملہ معلقاً مقصوب تجوری کے فاعل سے حال ہے اب عبارت یوں ہوگی ۔

تجوری مصحوبۃ بالا عیان والمعانی الخ یعنی کشتیاں جاری ہوتی ہیں ۔ اعیان ومعانی کے مصاحب ہو کر اور یہ وہ
کشتیاں ہیں کہ لوگوں کو نفع دیتی ہیں باہم نظر کہ لوگ ان پر سوار ہو کر اور بوجھ اٹھا کر نفع پاتے ہیں اس معنی پر یہ کشتیاں اپنے سوار
کو نفع پہنچاتی ہیں کیونکہ وہ ان کے ذریعے اپنی تجارت سے نفع پاتے ہیں اسی طرح وہ بھی نفع پاتے ہیں جن کی طرف کشتیوں
سوار ہو کر ان کے لیے سامان لے جا رہے ہیں اس لیے کہ محمول الیہ یعنی جس کے لیے سامان لیا جا رہا ہے بمعاصم
الید یعنی جو شے اٹھا کر لے جا رہی ہے ۔ سے نفع پائے گا وَ صَاحِبِیْنِ ان چیزوں میں جو کہ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ
اللّٰهُ تعالیٰ نے آسمان سے نازل کیا ہے یہ من ابتداء غایت کے لیے ہے یعنی آسمان کی جہت سے مِنْ مَّاءٍ پانی سے یہ
من بیانہ ہے اس لیے جو شے بھی آسمان سے نازل ہوتی ہے وہ عام ہے پانی ہو یا اور شے ۔ اور آسمان سے مراد اتر فلک
ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ یار شس اولاً آسمان سے اترتی ہے اس کے بعد بادل سے یا اس سے بخار کی جہت مراد ہے
خواہ وہ آسمان ہو یا بادل کیونکہ ہر وہ شے جو انسان کے سر کے اوپر ہے اسے عرف میں آسمان کہا جاتا ہے ۔ اسی عرف
کی وجہ سے ہے کہ مکان کی چھت کو سماء البیت کہا جاتا ہے ۔

فَاحْيَا يَوْمَ اس کا معلق ما انزل پر ہے یعنی اترنے والے پانی کے ذریعے سے زمین کو بارونق فرمایا ہے اَلْاَرْضُ
زمین کی مختلف انگوریاں اور پر ہمار پھول ان کے علاوہ جو زمین پر مختلف قسم کے درخت ہیں ۔ بَعْدَ مَوْتِهَا اس کے
ویران ہونے کے بعد یعنی اس کی کھیتی ختم ہونے کے بعد جب کہ وقتوں کے پتے بھر رہا ہے جس وقت کہ ان پر شے
کا غلبہ ہوتا ہے جیسا کہ اس کی طبیعت کا تقاضا ہے ۔

ف حضرت الشیخ اپنے حواشی میں فرماتے ہیں جب زمین کو انگوریوں کے نکلنے کے اسباب ملتے ہیں تو اس کا حرم

جاتا ہے

سوال ۱ سے حیوان کی زندگی سے کیوں تشبیہ دی گئی ہے
جواب اس لیے کہ جیسے حیوان کو زندگی ملنے پر حزن اور رونق بڑھ جاتی ہے ایسے ہی جب زمین کو قوت اور انگولیوں
کے مختلف انواع حاصل ہوتے ہیں تو زمین کی زندگی میں ہمارا جاتی ہے

وَبَيْتٍ فِيهَا ۖ اُورِزِیْنِیْنِ مِیْنِ پھیلانے میں مِّنْ كُلِّ دَابَّةٍ ہر قسم کے جانوروں میں سے ۔

ف دابہ ہر اس حیوان کو کہتے ہیں جو زمین پر چلے ذوی العقول ہوں یا غیر ذوی العقول۔ اس جملہ کا عطف فاجیا ہے
ان دونوں کی مناسبت ظاہر ہے کہ زمین کو بارش سے زندگی ملے گی تو بیج سے نکل پھول پیدا ہوں گے اور انہیں پر حیوان پھر
کی زندگی کا دار و مدار ہے

وَتَصْنِیْعِ الرِّیْحِ اور ہواؤں کے چلنے میں اس کا عطف صافنزل پر ہے یعنی ہواؤں کے اپنے اپنے مقامات
سے چلنے میں باوصبا ہوا باد شمالی۔ مغرباً ہوا جنوباً اور ان کی کیفیات میں مثلاً گرم اور سرد ہو کر۔ اسی طرح ان کے احوال میں
کمزور اور ہو کر یا نرم نرم ہو کر اور ان کے آثار میں کی عظیم ہو کر یا مضید ہو کر ۔

ف بعض نے فرمایا ہے کہ تصریف الہیہ کا مطلب یہ ہے کہ کبھی ان ہواؤں کو رحمت اور کبھی ان کو عذاب بنا دیا گیا
ہے اللہ تعالیٰ کے لشکر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ہوا اور پانی اللہ تعالیٰ
کے لشکر ہیں

ف ۱۔ ریح کو ریح اس لیے کہتے ہیں کہ یہ نفوس کو راحت پہنچاتی ہے

۲۔ سخت و کیج بن جراح فرماتے ہیں کہ اگر ہوائیں نہ چلیں اور کھیاں نہ ہوں تو دنیا بدبو سے بھر جائے ۔

۳۔ شریح قاضی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ ہوائیں بیمار کو تندرست اور تندرست کو بیمار بنانے کے لیے چلتی ہیں

۴۔ یہی چار ہوائیں بادل کی بارش میں کام کرتی ہیں مثلاً

۱۔ صبا بادل کو ابھارتی ہے

۲۔ باد جنوبی بادل کو بارش لانے کی قدرت دیتی ہے

۳۔ باد مغربی اس کے اندر نفع پیدا کرتی ہے

۴۔ باد شمالی بادل کو منتشر کرتی ہے ۔

۵۔ ہواؤں کی اُصولی ہوائیں یہی چار ہیں

۱۔ باد شمالی جو شمال کی طرف سے آتی ہے

۲۔ جنوبی اس کی بالقابل کو کہا جاتا ہے ۔

- ۳ باد صبح جو کہ از جانب مشرق چلتی ہے
 ۴ باد و بوراس کی بالمقابل کا نام ہے
 ۵ ہر وہ ہوا ہے جو دو ہواؤں کے پھلنے کے درمیان سے چلے اسے نکام میٹر بھی چلنے والی کہلاتا ہے
 اس لیے کہ وہ ان چاروں کے پھلنے کے مقام سے رد گردائی کر کے چلتی ہے۔
 ۶ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہوا اٹھ قسم کی ہے چار رحمت کی چار عذاب کی۔
 رحمت کی چار یہ ہیں۔

- ۱ الانشراح یہی بہت بڑی خوش ہوائیں ہیں
 - ۲ المبشرات جو بادل کو اُبھارتی ہیں
 - ۳ المورق یہ درختوں کے اندر پھیل پیدا کرتی ہیں
 - ۴ الذاریات میٹھی وغیرہ اڑاتی ہیں۔
- اور عذاب کی چار ہوائیں یہ ہیں:

۱ العاصر

۲ العقیم۔ یہ دونوں جنگلوں میں ہوتی ہیں

۳ العاصف

۴ العاصف۔ یہ دونوں دریاؤں میں ہوتی ہیں العقیم یہ وہ ہے کہ درختوں اور بادل وغیرہ میں کسی قسم کا فائدہ نہیں ہونے دیتی۔ العاصم ہر وہ تند ہوا جو نیچے اکھیڑ دیتی ہے
 وَالسَّحَابِ الْمُسْتَفْرِجِ اس کا معنی تصریف التریاح پر ہے یعنی وہ بادل جو اللہ کے حکم سے نازل و متفاد ہو کر چلتے ہیں یا اسم جنس ہے اور اس کا واحد سحابہ آتا ہے۔

ف سحاب کو سحاب اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ خلا میں جلدی سے چلتا ہے کیونکہ وہ کسی شے کو کھینچتا چلا جاتا ہے۔
 بَيْنَ السَّمَاءِ وَالدَّرْتِ یہ باعتبار لفظ کے سحاب کی صفت ہے اور کبھی اس کے معنی کا اعتبار کر کے صفت جمع لائی جاتی ہے جیسے وَحَابًا تَعَالَى ثَقَالُ بَيْنَ لَا يَنْزِلُ إِلَّا دُخَانٌ وَلَا يَنْكُشُفُ يَعْنِي أَلَا يَبْدُلُ جُودَ زَمِينٍ بِزُأْرَتِهِ اُورَنَ كُفْلَةَ حَالَا كَمَ بَادِلُ كَالطَّبْعِ تَعَاَضُ هُے کہ وہ ان دونوں میں کوئی ایک ضرور ہو یعنی نزول و انکشاف یا اس لیے کہ وہ لطیف و خفیف ہے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ آسمان پر چڑھ جائے اگر وہ کثیف ہے تو اس کا تعاضب ہے کہ وہ زمین پر گرے۔

لَا يَأْتِي اِنْ کا اسم ہے اس پر لام داخل ہوئی ہے اس لیے کہ وہ اپنے اسم سے موخر ہو کر آیا ہے اگر وہ اپنے مقام پر ہوتا تو اس پر لام داخل نہ ہوتی اور اس کا مکرمہ تفضیم کے لیے ہے گنا بھی کیفا بھی یعنی وہ بہت بڑی آیات جو اس کی

قدرتِ قاہرہ اور حکمتِ باہرہ اور درجۃ واسعہ پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ یہ اوصاف تلقاض کرتی ہیں کہ الوہیت صرف اسی ذاتِ حق کے ساتھ مخصوص ہو، لَقَوْمٌ یہ محلاً منسوب ہے کیونکہ یہ آیات کی صفت اور اس کا متعلق محذوف ہے یَعْقِلُونَ ○ یہ محلاً وقوع اس لیے کہ قوم کی صفت ہے یعنی یہ آیات ایسی قوم کے لیے ہیں جو ان میں فکر کرتے اور انہیں عقول و قلب کی آنکھوں سے دیکھتے اور ان سے بہتر ہیں حاصل کرتے ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کی عظمت اور اس کی روشن حکمت پر دلالت کرتی ہیں ان اشیاء سے اللہ تعالیٰ کے خالق ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے اور انہی سے اسے واحد لا شریک لہ مانا جاتا ہے ۔

خلاصہ تفسیر اس میں مشرکین کی جہالت پر تعریض ہے جنہوں نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی دلیل مانگی تھی جو واللہ حکمہ اللہ واحد کی تصدیق کرتی ہو ان آیات کو بیان فرما کر ایک طرف توحید کی دلیل دی گئی دوسری طرف کافروں کی بے وقوفی پر مہر ثبت کی گئی اس لیے کہ اگر انہیں عقل ہے تو مذکورہ بالا دلائل کافی ہیں ۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : خرابی ہو ہر اس شخص کو جو یہ آیت پڑھتا ہے تو اسے تھوک دیتا ہے یعنی اس کی حقیقت پر غور نہیں کرتا ۔

ف لفظ الحج حدیث مذکور میں واقع ہوا ہے لغت میں تھوک وغیرہ منہ سے پھینکنے کو کہتے ہیں سوال : عجیب خود متعدی ہے تو ہمارے حدیث شریف میں بار کے ساتھ استعمال کیا گیا ۔ صبح بھیا جواب : یہاں پر رمی کے معنی کو متفحص ہونے کی وجہ سے بارے متعدی کیا گیا ہے یعنی اس کے عدم اعتقاد و عدم اعتماد کی وجہ سے اس لیے کہ جس نے اس آیت میں فکر کیا تو گویا اس نے پورے طور و مخفوظ کر لیا اور گویا اس شخص سے باہر نہ بھینکا ۔

تفسیر صوفیانہ انما اللہ احد واحد ربہ کے لحاظ سے توحید کی یہ سب سے پہلی آیت ہے یعنی سب سے قدیم توحید از جہت حق ہے نہ ہماری جہت سے کیوں کہ ہماری جہت کے لحاظ سے توحید کا پہلا رتبہ توحید الافعال کا ہے اور توحید از جہت حق یہی توحید الذات بھی کہتے ہیں توحید الذات کے بعد مقام توحید الصفات کی طرف نزول فرمایا چنانچہ الرحمن الرحیم سے معلوم ہوتا ہے اس کے بعد توحید الافعال کی طرف تاکہ توحید الافعال سے اس کی ذات کے متعلق استدلال کیا جا سکے چنانچہ فرمایا :

ان فی خلق السموات والارض فی خلق السموات والارض

مزید تشریح انسان کے حق میں جو صفت الرحمن الرحیم کے نتائج میں وہ ان فی خلق السموات میں بیان فرمائے ہیں یعنی ان اشیاء کے پیدا کرنے کی ایک حکمت یہ ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی آیات کی مظہر ہو اور یہ ظاہر ہے کہ جو آیات ان اشیاء میں امانت کے طور رکھی گئی ہیں ان سے کوئی خاص مرتبہ نہیں ہو تا کیونکہ ان کا فائدہ انسان کی طرف لوٹتا ہے اس لیے کہ حضرت انسان سب کچھ سمجھتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمُ الْآيَةُ الْحَقُّ -

اس سے ثابت ہوا کہ تمام عالم حضرت انسان کی تبعیت میں پیدا کیا گیا ہے کیونکہ تمام عالم آیاتِ حق کا مظہر ہے - اور آیاتِ انسان کی ذات کا آئینہ ہیں اور انسان معرفتِ حق کا خاص مظہر ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ اِي يَعْرِفُونَ

یعنی عبادت یعنی معرفت ہے اگر یہ انسان معرفتِ حق کے لیے نہ ہوتا تو اسے پیدا بھی نہ کیا جاتا اور یہ عالم حضرت انسان کے لیے نہ ہوتا تو اسے ہرگز نہ بنایا جاتا جیسا کہ حدیثِ قدسی میں فرمایا

لَوْلَا كَلَّمَا خَلَقْتُ الْكَوْنُ

اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ نہ ہوتے تو میں اس عالم کو پیدا نہ فرماتا - اس سے معلوم ہوا کہ تمام عالم ایک آئینہ ہے کہ جس میں کمالِ حق اور اس کے جلال کے آیات کا ظہور ہوتا ہے - انسان جلال کی آیات کا آئینہ عالم میں مشاہدہ کرتا ہے اور انسان ایک ایسا آئینہ ہے کہ اس میں آئینہ عالم جو اس نفل پر ہوتا ہے کا ظہور ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا -

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ

من عرفت نفسه فقد عرفت ربه کی یہی تحقیق ہے کہ انسان کا نفس اپنے رب کے جمال کا حدیثِ شریف آئینہ ہے اور انسان کے سو کوئی ایسا نہیں جو آئینہ حق کے ساتھ مرآۃ عالم کو بھی دیکھے اور اپنے آئینے کو بھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : سَتَجِدُهُمْ آيَاتِنَا

انسان کو چاہیے کہ پہلے قدر پہچانے تاکہ اسے اللہ تعالیٰ کا عرفان نصیب ہو آسمان و زمین اور ان کے اندر جو کچھ پیدا سبق کیا گیا ہے یہ انسانی تخلیق کے تابع ہے - جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا : قیامت قائم نہ ہوگی جب تک اللہ تعالیٰ کما جائے گا یعنی انسان مرجائے گا اس لیے کہ جب تک انسان زندہ رہے تو قیامت نہیں آئے گی انسان کے مرنے کے بعد نہ آسمان رہیں گے نہ زمین کیونکہ ان کا ہونا انسان کی وجہ سے تھا یہ تمام انسان کے وجود کے تابع ہیں جب متبوع یعنی انسان نہ رہے تو تابع کیسے رہ سکتا ہے (کذا فی التاویلات النجمیہ)

سبق سالک پر لازم ہے کہ ذکرِ حقیقی کے ذریعے مقصودِ اصلی کی طرف پہنچے کیونکہ توحیدِ اغیار اور باطل کو مٹاتی ہے - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو حصین سے پوچھا کہ آجکل تو کتنے معبودوں کی پرستش کرتا ہے -

حکایت عرض کی سات معبودوں کی - ان میں چھ زمین میں ہیں اور صرف ایک آسمان پر آپ نے پوچھا انہیں کیسے عزت و محبت سے پوجتا ہے عرض کی کہ آسمان میں ہے آپ نے فرمایا - بس وہی تجھے کافی ہے پھر فرمایا اگر تم مسلمان ہو جاؤ تو میں تجھے ایسے دو کلمات سکھاؤں گا کہ تجھے ہمیشہ فائدہ دیتے رہیں گے جب وہ مسلمان ہوئے تو عرض کی یا رسول اللہ ! بھلے وہ دو کلمات سیکھائیے جن کا آپ نے وعدہ فرمایا آپ نے فرمایا وہ کلمات یہ ہیں -

اللهم الهمني رشدي واعذني من شر نفسي اني الله بك ميري هدايت تهادي و من انجي نفسي من شر نفسي
تفسير عالمات وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ

اور ان میں بعض لوگ ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ماسوا کو مہربانیاں دیتے ہیں من دون میں من ابتداء۔
 الغایۃ کے لیے ہن اور دون دراصل طرف مکان ہے لیکن یہاں پر مجازاً بمعنی غیر کے متعلق ہوا ہے
 اور اتخاذ بمعنی القنع والعمل کے ہے اور وہ یہاں پر ایک مفعول کی طرف متندی ہوا ہے اور اس کا مفعول اندازاً ہے اس
 مراد یہ کہ وہ ایک دوسرے کے ہم مثل تھے یا اس لیے کہ وہ اپنے ظن فاسد کی بنا پر انہیں اللہ تعالیٰ کا ہم مثل مانتے۔
 یعنی ان سے بی نفی اور نقصان کی امید رکھتے اور اپنی ضروریات انہیں پیش کرتے اور ان سے بی قربت کے متلاشی رہتے تھے۔
ف اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو فہم میں ضمیر عقلاء کی اسی لئے ہے کہ وہ مشرکین اپنے غلط خیال اور فاسد گمان کے تحت
 انہیں عقلاً سمجھ کر ان سے فوری العقول جیسا معاملہ کرتے یا اس لیے کہ ضمیر فوری العقول سے ان کے وہ لیدہ برادر ہیں کہ جن کی وہ
 اطاعت کرتے تھے

قاضی یحیٰی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ دونوں تقریروں سے ایک تقریر بہتر ہے وہ یہ کہ اندازاً
فائدہ صوفیانہ سے ہر وہ شے مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دے اس تقریر پر مبنی ان دونوں سے اہم
 ہے اس لیے ہر قیام اور عارفین فرماتے ہیں کہ ہر وہ شے جو تیرے دل میں ذکر الہی سے غافل کر دے اس سے بھنا چاہیے کہ ہم نے
 اپنے دل میں نفسانی خواہشات اللہ تعالیٰ کے شریک کو بٹھایا ہوا جس تقریر کی آیت اخرویت میں اتخذ الہمہ ہوا
 سے بھی ہوتی ہے

اَنْذَا اَيُّ حُجُوْتِهِمْ يَرْجِعُهُ اَنَا اُوْا کی صفت ہے یعنی ان بتوں کی تعظیم و تکریم کرتے اور ان کے سامنے جھکتے اور ان کی اطاعت
 ایسے کرتے ہیں جسے محبوب کی اطاعت کی جاتی ہے کَحُبِّ اللَّهِ یعنی ان سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ سے
 محبت کی جاتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ توں کو اللہ تعالیٰ کے برابر مانتے ہیں طاعت تعظیم میں اس تشبیہ مقصود۔
 صرف وہ وصف ہے جو قوت و ضعف پر دلالت کرتی ہے لیکن اس سے مراد معبودوں کو اللہ تعالیٰ کے برابر کا شریک ماننا ہے
 سوال اگر وہ معبودوں کو اللہ تعالیٰ کے برابر شریک مانتے تھے تو پھر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کے قرار کا کیا منہ نہ چا لے اللہ تعالیٰ
 نے ان کے حق میں فرمایا ہے: وَلَهُنَّ مَا لَهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَيَقُوْلُنَّ اَللّٰهُ
جواب معبودوں کو جب انہوں نے اللہ تعالیٰ کے برابر کا شریک تعظیم و عبادت میں مان لیا تو اب اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا
 اقرار کسی قسم کا فائدہ نہیں دے گا۔

ف بچۃ کا مادہ حَبّ (بفتح الحاء) بنے دانہ۔ جسے کہا جاتا ہے حبۃ الخنطہ (گندم کا دانہ) حبۃ الشعیر (جو کا دانہ)
 سوال دانہ کو محبت سے کیا نسبت؟

جواب حُبِّ القلب سے قلب کی غلط مراد ہے اور اسے دانہ سے قوی مشابہت ہے یاں معنی کرالے میں نشاء مبداء کا مادہ ہے اور قلب میں بھی آثارِ عظیمہ کے جمع رکھنے کا اثر ہے اسی لیے یہ لفظ اس کے لیے استعارہ کیا گیا ہے پھر اس کے مجازاً میلان القلب کے معنی میں آتا ہے کیونکہ قلبی میلان اس پر اثر انداز اور اس کے اندر راسخ ہوتا ہے۔

محبتِ العبد کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے مطیع بندے کی تعظیم و کرام اور اسے طاعت کی توفیق دینے اور اسے گناہوں سے مسئلہ بچانے کا ارادہ رکھے اس کے بعد بندوں کی محبت کی تفصیل یوں بیان فرمائی ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ۚ ۱ اور ایمان والے اللہ تعالیٰ سے بہت محبت کرتے ہیں بہ نسبت کفار کے۔ جو کہ وہ اپنے معبودوں سے محبت کرتے ہیں کیونکہ اہل ایمان کی اللہ تعالیٰ سے محبت غیر منقطع ہے بخلاف بت کے پیجاریوں کی بتوں سے محبت کے کہ وہ ٹوٹ جاتی ہے اس لیے کہ ان کی محبت کسی غلط فرض اور فاسد مقصد کے تحت ہوتی ہے اور وہ مولیٰ سی ٹھوکر سے مٹ جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ جب انھیں مصائب و شدائد آتے تو وہ اپنے بتوں کو چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگ کر آجاتے اور یہ بھی ہوتا کہ ایک عرصہ تک کسی بت کو پوجتے جب کوئی دوسرا انھیں اچھا لگتا تو پہلے بت کو چھوڑ کر دوسرے کی پرستش میں لگ جاتے۔

ابو حنیفہ باہر قبیلہ کے لوگوں نے جس سے بت تیار کیا لیکن قحطِ سال کے دوران اسے ٹکڑے ٹکڑے کر کے کھا گئے

وَلَوْ تَرَىٰ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ اِذْ يُسْقَرُونَ الْعَذَابَ ۚ جب کہ اس عذاب کو دیکھیں گے جو قیامت میں ان کے لیے تیار کیا گیا ہے یہاں روایتِ بالغین مراد ہے اِنَّ الْعَذَابَ لَشَدِيدٌ اور علیہ و قدرتِ اللہ جہمیعاً سب کی سب اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور جہم جملہ سے حال واقع ہے اور علیہ زری کے و مفعول کے قائم مقام ہے وَاِنَّ اللّهَ لَشَدِيدُ الْعَذَابِ اور بے شک اللہ تعالیٰ سخت عذاب دینے والا ہے اس کا عطف وان القوۃ اللہ الخیر ہے۔ ایسی ناکید سے معاملہ کو سخت بتانے اور امر کو خوفناک بنانے میں مبالغہ مطلوب ہے اس لیے کہ اختصاص القوۃ باری تعالیٰ اس کا متقاضی نہیں کہ عواہر خواہ وہ سخت عذاب دینے والا ہو اس لیے کہ یہ بھی تو ہے کہ وہ معاف فرمادے باوجود کہ اس کو قدرت ہے اور لڑکا جواب محمود ہے اب عبارت یوں ہو گی لو عدم هؤلاء الخ اگر انھیں نے یعنی جنہوں نے شرک کر کے ظلم کا ارتکاب کیا ہے علم ہوتا کہ تمام قوت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے ثواب اور عذاب دینے میں ہر شے پر قادر ہے نہ کہ عبودانِ باطلہ اور اگر انھیں معلوم ہوتا کہ ظالموں کو کتنا سخت عذاب میں مبتلا کیا جاتا ہے جب کہ وہ قیامت میں عذاب کو دیکھیں گے تو بتوں کی پرستش سے ناام ہوئے اور حسرت کرتے اور جیسے اب وہ اپنے بتوں کو سمجھتے ہیں اس سے دور ہو جاتے اِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا یہ اذین و دن سے بدل ہے۔

نہری یعنی مخلص اور النفسی والنفس کے لیے بھی مستعمل ہوتا ہے یعنی ہر اس چیز سے کہ جس کے ساتھ رہنے سے طبیعت کو نفرت ہو دوری اختیار کریں گے هِنَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا ان لوگوں سے جنھوں نے ان کی تابعداری کی یعنی ان سے جن کے تابعدار

رہے اور وہ اپنے تابعداروں کے سامنے اعتراف کریں گے کہ جن باتوں کا ہم دنیا میں دعوے کرتے ہیں اسی طرح کفر کے مختلف اظہار اور گمراہی کی طرف غلات تھے اب وہ ہمارے تمام دعاوی اور امور باطل ہو گئے یہاں تک کہ وہ لیڈر اپنے تابعداروں کے ساتھ نہ صرف بیٹھنے سے نفرت کریں گے بلکہ ان پر لعنت کریں گے **وَسَاءُ الْعَذَابُ** اور جب کعبہ دیکھیں گے۔ اس میں واؤ حال یہ ہے اور لفظ قد یہاں پر مفہوف ہے یعنی اپنے تابعداروں سے عذاب کو دیکھتے ہی بیزار ہو جائیں گے۔ **وَتَقَطَّعْتُ بِهِمُ الْأُنْبَاطُ** اس کا مطلق تبرائے ہے اور ان سے ان کے اسباب منقطع ہو جائیں گے۔

سوال معطوف و معطوف علیہ کے درمیان میں جملہ حالیہ لائے کا کیا فائدہ؟

جواب تاکہ ان سے بیزاری کی علت پر تنبیہ ہو یعنی ان سے وہ واسطے اور ذرائع ٹوٹ جائیں گے کہ جن سے وہ ایک دین پر تھے اسی طرح ان کی رشتہ داریاں اور محبت کی تعلیق داریاں اور ایک دوسرے کی اتباع و استیلا ختم ہو جائے گی اور باوہم میں یعنی عن ہے جیسے اللہ کے ارشاد گرامی میں ہے کہ فاسئل بہ خبیثاً ای فاسئل عنہ الخیر باذیہ ہے اب منہ یہ ہو گا بسبب کفر کے یعنی ان کے آپس کے وہ تعلقات ختم ہو جائیں گے جن کی وجہ سے اس امید میں تھے کہ انھیں نجات نصیب ہو گی یا یہ باذیہ کی ہے یعنی قطعہم الاسباب جیسے کہ ہے تصرفت بجمع الطریق میں ہے یعنی فرقہم الطریق کہنا تَبَدُّوا مِثْلًا جیسے آج وہ ہم سے بیزار ہو گئے یہ کاف منصوب النحل ہے اس لیے کہ یہ صفت ہے اور اس کا موصوف مصدر عذوف ہے **كَذَلِكَ** یعنی ان کو خوفناک حالات دکھانا یعنی ان پر عذاب کا نزول اور ان کا ایک دوسرے سے بیزار ہونا **يُؤَيِّنُهُمُ اللَّهُ أَعْمَالًا لَهُمْ خَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ** انھیں اللہ تعالیٰ کے اعمال حسرتیں اور ندامتیں بتا کر دکھائے گا۔ **الْحَسْرَةُ** یعنی شدة الندامة والکمد کو کہتے ہیں اور کہہ یعنی دل کا دکھ یعنی وہ باتیں کھل کر سامنے آجائیں گی جو ان کے دلوں کی علن اور دکھ اور درو میں اضافہ کریں گی اور وہ اپنی حسرت میں نادم اور رنوارہ جائیں گے جیسا کہ جانوروں میں ایک کمزور جانور کی حالت ہوتی ہے جبکہ اس کی قوت و طاقت نے جواب دے دیا ہو تو اب اس سے کسی قسم کا فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔ دراصل الحسرة کشف کو کہتے ہیں اور ہر اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو اپنی مطلوبہ شے سے محروم ہو اور ندامت لازم ہو جائے اگر رویت سے مراد رویت بصری ہے تو حشرات الاعمال سے حال واقع ہے اب منہ یہ ہو گا کہ وہ اپنے اعمال حسرتوں سے نہ دیکھیں گے اور اگر رویت سے رویت قلبی مراد ہے تو حشرات الملامی کا تیسرے معقول ہے اور علیم یا تو حشرات کے متعلق ہے اور اس کا مضاف عذوف ہے یعنی وہ اپنی کوتاہی سے حسرت کریں گے یا اس کا متعلق عذوف ہے اور یا اپنے متعلق سے کل منسوب ہو گا اور حشرات کی صفت ہوگی۔ ای حشرات مسئولیۃ علیہم یعنی ان پر حسرتیں غالب ہوں گی اس لیے کہ وہ نیکیاں جو انھوں نے کی کفر کی وجہ سے ضائع ہو جائیں گی اس کے بعد وہ حسرت کریں گے اس پر جو وہ نیکیاں ان سے ضائع ہوں گی اور ان پر ان کے کردار کی ڈائری کھل جائے گی حسرت کرتے ہوئے کہیں گے کاش کہ ہم یہ عمل نہ کرتے۔

ف حضرت سدی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ انہیں بہشت دکھائی جائے گی وہ بہشت کو اور اس کے اندر کے مکانات دیکھیں گے تو افسوس کرتے ہوئے کہیں گے کاش ہم بھی اللہ تعالیٰ کی اعانت کرتے پھر نہیں کہا جائے گا کہ یہ عملات تمہارے تھے لیکن چونکہ تم نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اس لیے اب تمہارے عملات مومنوں پر تقسیم کر دیئے گئے ہیں یہ اس وقت کہا جائے گا جب کہ وہ ذات و صفت کریں گے

وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ النَّارَ اور وہ جہنم سے ہرگز نہیں نکلیں گے اس لیے کہ وہ اسی لیے پیدا کیے گئے ہیں
 میں ہے کہ دونوں کو دوزخ کی طرف دھکیلا جائے گا تو دوزخ ان کے ہر عضو کو چٹ جانے کی کوئی مضبوطی ال
حدیث شریف کی گرفت سے نہیں بچ سکے گا ایک طرف دوزخ کی کو ساپ ڈنس لگائے گا دوسری طرف فرشتہ چابک مارے گا
 جب سے فرشتہ مارے گا تو جہنم کے گوشے کے اندر چالیس روز کی راہ تک دھنس جائے گا ابھی وہ قرار نہ پائے گا تو پھر اسے فرشتہ چابک مارے گا پھر وہ جہنم میں دھنس جائے گا پھر جب وہ جہنم سے سر باہر نکالے گا تو اسی طرح پھر فرشتہ چابک مارے گا جب اس کا پٹرا جہنم کی آگ سے سڑ جائے گا تو از سر نو تیار ہو جائے گا۔ کہنا قال تعالیٰ۔ کَلِمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ يَبْدَأُ لَهُنَّهَا جُلُودًا غَيْرَ الِهَا
 لِيَذَّوْقُوا الْعَذَابَ۔

جب ان کے چڑے پک جائیں گے تو پھر ان کے دوسرے چڑے تبدیل کر دیں گے تاکہ عذاب یکساں اس پر کوئی کافر یا سہرہ کو پانی منگے گا تو اسے گرم پانی دیا جائے گا جب وہ گرم پانی اس کے منہ کے قریب لایا جائے گا تو پانی ایسا گرم ہو گا کہ اس کے چڑے کو ادھیڑ کر رکھ دے گا اس کے باوجود کافر پانی میں نہ ڈالے گا تو پانی کی گرمی سے اس کی وارڈیں اکھڑ جائیں گی جب وہ پیٹ میں پیچے گا تو اس کی آہٹیں گل سڑ کر پھڑکے پھڑکے ہو جائیں گی اور چڑاؤ چڑ جائے گا اسی طرح انہیں جہنم کی سزائے گی اس پر وہ نہ مریں گے نہ بیٹھیں گے اور نہ ہی انہیں جہنم سے نکالا جائے گا۔

حدیث شریف حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں حکم فرمائے گا کہ جس نے اپنے نفس کو بتوں کے لیے جلایا تھا وہ خود بتوں سمیت دوزخ میں داخل ہو۔ تو وہ دوزخ میں نہیں جائیں گے صرف اس خطرے سے کہ انہیں تو دوزخ کے عذاب میں ہمیشہ رہنا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کفار کے سامنے اہل ایمان کو فرمائے گا تم اے مسلمانو جہنم میں داخل ہو جاؤ اہل ایمان سنتے ہی جہنم میں پھلانگ نکال دیں گے اس پر پشیمانی کے نیچے سے آواز آئے گی۔

اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے بہت زیادہ محبت کرتے ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اولاً ان سے محبت کرتا ہے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے محبت کی گواہی دی محبت میں کامل ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا جَوْفُ خُصِّ اِزَل سے اللہ تعالیٰ کی محبت کا اہل نہیں تھا اسے عزت و محبت و احسان کی طرف دھکیل دیتی ہے اسے تفسیر صوفیانہ محبت ماسوی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور بے نفسانی محبت کے سپرد کیا جاتا ہے تو وہ احسان میں سے ہوائے نفس کی محبت میں پھنس جاتا ہے جیسے کفار میں سے کوئی لات کی محبت میں گرفتار ہو کر اس کی عبادت میں مصروف تھا کوئی اولاد

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشُّعْرِ وَالْغَضَبِ وَإِنْ تَقُولُوا أَعْلَى الدِّينِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْإِنْسِيِّ يُغْنِي يَمَانًا لَا يَسْمَعُ الْدُّعَاءَ وَرَبُّهُ يَرْفَعُ يَدَهُ عَنْهُمْ فَلْيَعْقِلُوا ۝

ترجمہ: اے لوگوں! کھاؤ جو کچھ زمین میں طیب حلال بطریقِ سلطان کے نقشِ قدم پر نہ چلو بے شک وہ تمہارا کھانا دشمن ہے بے شک وہ تو تمہیں برائی اور بے حیائی کا حکم دے گا اور کہے گا کہ اللہ تعالیٰ پرستان تراشی کرو جس کا تمہارا بے پاس علم بھی نہیں اور جب ان سے کہا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے نازل کردہ احکام کی تابعداری کرو تو جواب دیتے ہیں کہ ہم تو اس پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو پایا کیا اگرچہ ان کے باپ دادا ان کسی شے کو سمجھتے اور نہ ہیایت یافتہ تھے اور کافروں کی کماوت اس شخص جیسی ہے جو ایسے کو پکارے جو چچ و پکار کے سوا کچھ نہیں سنتا۔ کافر بہرے، گونگے، اندھے میں وہ تو کچھ نہیں سمجھتے۔ ہے حلال

بقیہ صفحہ ۶۱

کی محبت میں مبتلا ہو کر گویا ان کی پریشانی میں لگا رہتا اور قاعدہ ہے کہ اولاد و اموال اور ازواج کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت سے روکتی ہے اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ سے محبت ہوتی ہے وہ ماسوی اللہ کی محبت کو عداوت سمجھتا ہے جیسے سیدنا خلیل علیہ السلام نے فرمایا خاتمہ عددی الادب العالمین ابو یوسفی ازل سے اللہ تعالیٰ کی محبت کا اہل تھا تو اسے خلیات ربانی نے اپنی طرف کھینچا تو اس پر جلوہ حق تجلی ہوا جس سے اس محبت کے آثار اس کے قلب کے آئینہ پر منکس ہو جاتے ہیں پھر اسے ماسوی اللہ سے کسی قسم کا تعلق نہیں رہتا کیونکہ ایسی محبت عالم وحدت سے ہوتی ہے اس لیے کہ وہ غیر کی شرکت کو قبول نہیں کرتی۔ دشمنوں نے فانی محبت سے تلوں سے محبت کی اور اللہ والوں نے باقی اور ربانی محبت سے اللہ تعالیٰ سے محبت کی بلکہ انہوں نے اپنے جمیع اجزا فانی اور باقی سے اللہ تعالیٰ سے محبت کی اللهم اوصلنا الی حقیقة المحبة والیقین المکملین اے اللہ میں محبت اور یقین و یقین کی حقیقت تک پہنچا۔ آمین۔

تفسیر عالمانہ یَا أَيُّهَا النَّاسُ

شانِ نزول: یہ آیت ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے اپنے اوپر بہترین عوارک و پوشاک کو حرام قرار دیا اے لوگو! کھاؤ مِمَّا فی الارض کھاؤ اس سے جو زمین میں ہے پسہنی اس کے بران اجزا کو کھانے کے اقسام میں ہے کیونکہ زمین کے تمام اجزا کو نہیں کھایا جاتا جلالاً یاسم موصول سے حال ہے یعنی دارالخانیہ کو وہ شے جو حلال ہو۔ حلال ہر اس شے کو کہا جاتا ہے جس سے رکاوٹ کی

ہر مقدس جگہ طیباً ہر شک و شبہ سے پاک ہو یہ حلال کی صفت ہے یا حلال ہر اس شے کو کہا جاتا ہے جسے شرع اچھا سمجھے اور انہی پر وہ شے ہے جسے طبع مستقیم چاہے یعنی اس سے طبیعت کو لذت حاصل ہو۔

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اور شیطان کے قدموں کی پیروی نہ کرو الخَطْوَةُ: بالفتح المبرأ من نقل القدم یعنی قدم کو ایک بار اٹھا کر اور باضم تر پہلنے والے کے ہر دونوں قدموں کے بعد مسافت کے معنی میں ہر گام کہا جاتا ہے۔ اقدم خطواتہ و دخلی علی عقبہ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی کسی کی اقتدا کر کے اس کے طریقے کو اپنانے اب آیت کا معنی یہ ہو گا کہ اتباع ہوئی میں ان کے نشانات اور ان کے مذہب پر نہ چلو یعنی شیطان کے دوسروں پر چل کر حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہ کر دو۔ اِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ بے شک وہ تمہارا دشمن ہے۔ وَلَا تَتَّبِعُوا شَيْطَانَ کی دشمنی کی علت ہے یعنی شیطان تمہارے ساتھ کھل دشمنی رکھتا ہے اور یہ صاحب بعیرت کو معلوم ہے اس جو خواہشات نفسانیہ میں غرق ہے اسے کوئی علم نہیں بلکہ وہ تو شیطان کا گہرا دوست ہے۔ شیطان اسے نفسانی خواہشات کی طرف ابھار کر غلط ارادوں اور گندی لذتوں کی طرف لے جاتا ہے

ف: مبین ایمان سے مشتق ہے بننے بان نظر لیکن امام واحدی فرماتے ہیں کہ آبان خود متعدی ہے اب معنی یہ ہو گا کہ شیطان نے تمہارے لیے دشمنی ظاہر کر دی جب کہ اس نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور ان کی ہمت سے نکالے جانے کا سبب اِثْنَيْنِ اَمْرُكُمْ بے شک وہ تمہیں حکم دیتا ہے معنی دوسرے داتا ہے۔

سوال: شیطان کے دوسرے کواہر سے کیوں تشبیہ دی ہے

جواب: شیطان دوسرے ڈال کر انسان پر مسلط ہو جاتا ہے گویا یہ اس کا حکم و امر ہے شیطان کے دوسرے کو قبول کرنے اور اس کے حکم کے سامنے تسلیم نہ کرنے سے ثابت رہا ہے کہ گویا یہ اس کا مطیع ہے اس سے ثابت ہو کر یہ لوگ شیطان کے تابع فرمان ہیں۔ عقل و فکر کی دنیا سے گئے گزرے ہوئے اس سے ان کے عقل کی کمزوری اور ان کی شان کی کمی کی طرف اشارہ ہے

بِالشُّوْبَةِ۔ شُوْبَةُ ہر اس خرابی کو کہتے ہیں جس کا انجام بُرا ہو پھر اس کا ہر گناہ پر اطلاق ہوتا ہے وہ اعمال و جوارح سے ہوں یا قلوب سے کیونکہ ان پر دونوں کے انحال انسان کو دکھ اور غم پہنچانے میں شراک ہے وَالْفَحْشَةُ: فحشہ الخافض علی الزم کے قبیل سے ہے یعنی انواع و اقسام میں زیادہ قبیح اور بہت زیادہ بڑا اس معنی پر زنا و بخل وغیرہ فواحش میں داخل ایسی ظلت و بقیع گناہ فاحشہ ہے

ف: لغت کی اصل وضع میں الفحشا صجادة القدر فی کل شیء کہتے ہیں

ف: فاحشی یعنی ضدی رحمت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سر اور فحشا میں بحسب المفہوم فرق و تفریق دینی طور وہ ایک ہیں سوال: گناہ کو سو کیوں کہا جاتا ہے۔

جواب: اس لیے کہ گناہ بندے کی عقل پر پردہ ڈال اور فحشا کو بھی اسی لیے فحشا کہا جاتا ہے کہ یہ انسان کو قبیح کر دیتا ہے اور ان دونوں یعنی سوء و فحشا سے معصیت کو موصوف کرنا زیادہ عدل کا طرح مبالغہ ہے۔

گناہوں سے بچو اس کی مثال ایسے ہے جیسے کوئی شخص جنگل میں کسی مقام پر ٹہرے تو اس نے اپنی نیند و بات کے لیے پتہ چھانڈ لیا تو اس نے
 کی اس سے آگ جلانی اور اپنا لہام وغیرہ پکایا دیکھے ان چھوٹی کٹیڑیوں سے ہی بڑی آگ تیار ہوتی اسی طرح منکر کی کیفیت ہے
 کہ اس سے انسان کا بڑا نقصان ہوتا ہے

۵۔ جب کوئی انسان شیطان کے صنائر گناہ کرانے سے بچ جاتا ہے تو اسے مباح فعل میں مشغول کرتا ہے وہ صرف اس
 خیال پر کہ اس میں ثواب نہیں تو گناہ بھی نہیں لیکن اسے معلوم ہے کہ اس کا عذاب تھوڑا ہے کہ وہ ایک ثواب
 کی نعمت سے محروم ہو گیا۔

۶۔ اگر اس سے یہ بھی نہ ہو تو اسے افضل فعل سے محروم کر کے فاضل فعل میں مشغول کرتا ہے اسی طرح فاضل فعل
 سے مفضل میں شیطان کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ انسان کو سستی و غفلت کی عادت پڑ جاتی ہے مثلاً افضل کو چھوڑ
 کر فاضل کو لے گا تو مرتبہ گھٹ گیا اسی طرح فاضل کو چھوڑ کر مفضل کو لے گا تو بھی مرتبہ گھٹ گیا اس کے بعد سستی
 سوار ہو گئی مشقت سے گھبرائے گا مثلاً جسے سو رکعت پڑھنے کی عادت ہے اسے ایک دو گنا بڑی بات نہیں لیکن جب
 مشقت سمجھ کر تنہا کی بجائے ایک دو گنا پڑھا تو شیطان کو گمراہ کرنے کا موقع مل گیا اس کے بعد سے عبادت سے
 نفرت کے مواقع ڈھونڈے گا پھر مشقت کے خطرے کے بعد نفرت میں مبتلا ہو گا جس سے شیطان اپنا کام بنالے
 گا یعنی انسان کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہو جائے گا۔

شیطان کی تخلیق کا موجب شیطان کو صرف اس لیے پیدا کیا گیا تاکہ نیک اور بد میں امتیاز ہو حضرات انبیاء علیہم السلام
 کو پیدا کیا تاکہ نیک لوگ ان کی اقتداء کریں اور ابلیس کو پیدا کیا تاکہ بد بخت اس کی پیروی کریں

اس طرح سے نیک اور بد کے درمیان امتیاز ہو گا ابلیس جنم اور اختلافات کا رہبر اور دلال ہے اور اس کا سامان دنیا ہے جب اس نے
 اسے سمجھا تو پریش کیا تو کفار نے پوچھا اس کا ثمن کیا ہے شیطان نے کہا اس کا ثمن ہے دین یعنی دنیا اور دین چھوڑ دینا
 دین دے کر دنیا لے لی۔ نابادوں نے دنیا دے کر دین کو حاصل کیا اور ابلیس دنیا نے دنیا کو تولے لیا لیکن دین کو نہ چھوڑا انھوں نے
 ابلیس سے کہا کہ تمہیں تو کچھ دنیا چکنے کے لیے دیئے گئے اس نے کہا دیتا ہوں لیکن کوئی شے میرے پاس گروی رکھو انھوں نے کہا ہماری آنکھیں اور
 کان حاضر ہیں شیطان نے دنیا کے طالبین سے آنکھیں اور کان گروی رکھ کر دنیا صرف چکنے کے لیے دے دی یہی وجہ ہے کہ طالب دنیا
 دینوی باتوں کے سنتے اور اس کی زیب و زینت کا عاشق ہوتا ہے اس لیے کہ اس کی آنکھیں اور کان شیطان کے ہاں گرو ہیں جب اس
 نے یہ دونوں چیزیں اس سے قبض کر لیں تو اب اہل دنیا نہ تو اللہ والوں سے دنیا کی مذمت سن سکتے ہیں اور نہ ہی اس کے قباوح کو کھ سکتے
 ہیں بلکہ اس کے انہماک میں مست اور اس کے عجائبات اور اسباب میں پھنسے رہتے ہیں

حدیث شریف میں ہے تجھے جنسیت محبت ہو باقی ہے پھر اس کے عیوب دیکھنے سے اندھا اور تعالٰیٰ نے اسے بہرہ ہو جانا ہے
 سبق دان پر لازم ہے کہ دنیا کو ترک کرے اور اس سے روگردانی کرے اس سے صرف لغو حلال حاصل کرنے کی کوشش کرے

مسئلہ حضرت جن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حلال لقمہ وہ ہے کہ جس کے متعلق قیامت میں پرسش نہ ہو اور پرسش ہر اس عمل کے لیے نہیں ہوگی جس کے بغیر انسان کا گزارہ نہ ہو

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان کی ضرورت کی اشیاء عنایت فرماتا ہے مثلاً کپڑا اگر جس سے بدن ڈھانپ سکے اور روٹی کہ جس سے پیٹ کی بھوک مٹ سکے اور گھر پریمے کے گھونسلے کی طرح بنائے کہ جس میں وہ زندگی بسر کر سکے عرض کی گئی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمک کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے آپ نے فرمایا تمک کے متعلق بھی قیامت میں سوال ہوگا جب کہ ضرورت سے زیادہ خرچ کیا جائے۔

تفسیر صوفیاء حلال وہ ہے جس کا کھانا اللہ تعالیٰ نے مباح فرمایا اور طیب وہ ہے جس میں خلق خدا کے حقوق کا اشتباہ نہ ہو اور نہ ہی اس میں خطہ نفس کو دخل ہو اس سے معلوم کہ ہر طیب حلال ہے لیکن ہر حلال طیب نہیں اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ طیب ہے اور صرف طیب پاک اشیاء کو قبول کرتا ہے کہ جن میں نہ تو عیب ہو اور نہ اس میں غیر کے حق کی ملاوٹ ہو اور یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو **هُوَ حَلَالٌ** نہیں کہا جاتا بخلاف اس کے کہ اسے کہا جاتا ہے ان اللہ طیب جیسے حدیث شریف میں گزرا ۱۰۔

مسئلہ جو شخص حلال کھانے کی عادت کرتا ہے اسے طاعت الہی کے لیے آسانی نصیب ہوتی ہے اور شیطان کے دسائے سے محفوظ رہتا ہے لقمہ حلال کا عمل صالح کا مغز ہے۔

شمسوی شریف میں ہے

علم و حکمت زاید از لقمہ حلال
عشق و رقت آید از لقمہ حلال
چون ز لقمہ تو حسد یعنی و وام
جمل و غفلت زاید آزا دان حرام
ایچ گندم کاری و جو بر دھند
دیدہ اش پے کہ کہہ خند
لقمہ تخت برش اندیشہا
لقمہ بحر و گو ہر شش اندیشہا
زاید از لقمہ حلال اندر وہان

میل خدمت عزم رفتن آن جہاں
علم و حکمت لقمہ حلال سے پیدا ہوتی ہے عشق کی قوت بھی لقمہ حلال سے نصیب ہوتی ہے لقمہ سے صبر و صبر

اور جس وقت پیدا ہو سکھو وہ قہر حرام ہے ایسا بھی نہیں ہو گا کہ گندم بونی جائے اور خر پیدا ہوں یہ بھی کہیں نہیں دیکھا گیا کہ گھوڑے کے نطفہ سے گدھا پیدا ہو قہر بیچ ہے اور اس کا اثر ٹھکرات یا قہر دیا ہے اور اس کے موتی ٹھکرات ایک باید قہر حلال منہ میں ہوتا ہے تو اس کی برکت سے آخرت کے امور کی طرف توجہ ہو جاتی ہے ۔

مسئلہ حلال رزق کے اسباب تلاش کرنا انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے
فوائد کسب حلال کسب حلال کے بہت سے فائدے ہیں

۱۔ اصل مال پر زیادتی جب کہ اس مال کو تجارت و رزاق اور باغات بونے میں خرچ کرتا ہے پھر اس میں صدقات ہی صدقات نصیب ہوتے ہیں مثلاً اس سے پرندے وغیرہ کھائیں گے

۲۔ لغویات و کوناسات سے حفاظت ہوتی ہے جب کہ کمانے والا اپنے کام میں مشغول ہوتا ہے

۳۔ کسر نفسی اور نفس بہت سی غلطیوں کے ارتکاب سے بچ جاتا ہے ۔

۴۔ کسب حلال فقر سے امان کا ذریعہ ہے وہ فقر جو کہ داریں میں روسیاء بنانے کا سبب ہے

۵۔ جب بھی کوئی مزدور و زیک مزدوری کے لیے جاتا ہے تو دو نگران فرشتے کہتے ہیں بَارِكْ اللّٰهُ لَكَ فِیْ حِرْمَانِكَ الْوَحْدِ

اللہ تعالیٰ تیرے جانے آنے والے کاروبار میں برکت دے اور تیرے ان معاملات کو تیرے لیے بہشت میں ذخیرہ بنائے

نگران ملا کر اوڑھ آسمان و زمین کے فرشتے آئین کہتے ہیں ۔

مسئلہ ہب سے افضل کسب جہاد ہے اس کے بعد کھیتی باڑی، اس کے بعد صنعت ۔

تفسیر عالمانہ وَ اِذَا قِيلَ لَهٗمْ

شان نزول: آیات مشرکین عرب اور کفار قریش کے حق میں نازل ہوئی جب انھیں قرآن اور اللہ تعالیٰ کے باقی احکام کا حکم دیا گیا تو انکار کر گئے صرف یہ بات کہہ کر کہ ہمیں اب اجداد کی تقلید کافی ہے آیت کا معنی یہ ہوا کہ جب مشرکین کو نصیحت و ارشاد کے طور پر کہاجاتا ہے کہ اِسْتَبِیْضُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اُس پر عمل کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یعنی کتاب اللہ پر عمل کرو یعنی چیزیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حلال فرمائی ہیں انھیں حلال اور جیسا اس نے حرام کیا انھیں حرام سمجھو اَلْوَابِلُنْ کہتے ہیں یہ بل عامل ہے اس کے تحمل جو جملہ واقع ہے اس کا طعن اس جملہ غدوہ پر ہے جس سے پہلے ہے سَتَبِعُ مَا الْغَنَيْنَا بَلْکُمْ اَسْ کَیْ تَابِلْدَرِی کرس گے جس پر پایا عَکَلِیْکُمْ اَبَاؤُنَا اپنے اباؤ اجداد کو وہ جن کو معبود بتاتے اور طبقات کو حرام قرار دیتے رہے وغیرہ وغیرہ اس لیے کہ وہ ہم سے بہتر جانتے تھے اس لیے ہم اپنے اباؤ اجداد کی پیروی کو نہیں چھوڑ سکتے ۔

سبق: ہاے عقلمند و ذرا دیکھو تو سہی ان احمقوں کو کہ حق کا کیا جواب دے رہے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے انکار و تعجب کا ہمزہ اور واؤ حالیہ سے تردید کرتے ہوئے فرمایا اَدُوْکُمْ کَانَ اَبَاؤُھُمْ چو کہ ہمزہ صدارت اور واؤ واسطہ کلام کا تعاضل کرتی ہے اسی لیے واؤ اور ہمزہ کے درمیان ایک جملہ لایا گیا تاکہ ہمزہ کی صدارت بحال رہے اب آیت کا معنی یہ ہوا کیا وہ اپنے اباؤ اجداد کی تابعداری

کرتے ہیں اس حال میں کہ ان کے آباء و اجداد (لَا يَعْصُونَ شَيْئاً) دین کی کوئی بات بھی نہ جانتے ہوں اس لیے وہ صرف دنیا کی باتیں جانتے ہیں قَوْلًا يَفْتَدُونَ ○ اور نہ ہی وہ حق اور صواب کی طرف راہ پاتے ہیں یعنی یہ تو نہایت ہی قبیح اور سخت غلط معاملہ ہے کہ بے نہ کوئی عقل برادر نہ ہی طریق حق کی طرف راہ پاسکتا ہو اور نہ ہی کوئی صحیح بات اسے نصیب ہو تو اس کی تابعداری کی جائے۔ وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا اور کافروں اور ان کے داعی الالحق کی مثال كَمَثَلِ اس داعی کی ہے الَّذِي يَتَّبِعُ بَعْدَ وَرَثَتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ ہے نفق الزامی وَالْمُؤَذِّنِ مین مہمہ کے ساتھ ہوتے ہیں موت اور عین ہجرت کے ساتھ کہا جاتا ہے نفق الغراب اب نیت کا مستی برائے موت یعنی آواز دیتا ہے یہاں لَا يَسْمَعُ ساتھ اس کے کہ وہ نہیں سنتا جیسے بہائم یعنی وہ استماع کا آواز نہیں رکھتا اِلَّا دُعَاءً یعنی صرف آواز کو سنتا ہے وَ يَنْدَآءُ وہ صرف زبرد تو بیچ کو سمجھتا ہے سوائے اس کے اسے اور کوئی سمجھ نہیں ہوتی اور نہ ہی اسے کچھ یاد رہتا ہے بخلاف مائل کے کہ اسے سمجھ بھی ہوتی ہے اور وہ اس کا جواب بھی دیتا ہے

دُعَاؤِهَا فِي فِرَاقٍ دعا قریب کے لیے ہوتی ہے اور نہ البعد کے لیے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ندا و دعا سے اعم ہے اور آیت مذکور میں تشبیہ مفرق ہے کافر کے داعی کو ناحق سے اور کافروں کے نفس کو بہانہ منسوت بہا سے اور کفار کے داعی کو ناحق کی آواز سے (جو جانوروں کو آواز دیتا ہے) سے تشبیہ دی گئی ہے اب آیت کا مستیوں ہو گا کہ اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اور کفار ان کو خط کرنے اور دعوت الی اللہ دیتے اور پھر ان کا ہدایت نہ پانے کی مثال اس داعی کی ہے جو بکھریوں کو آواز دیتا اور ان سے کلام کرتا ہے اور نصیب کتاب لکھا ڈیرا اور چرو۔ حالانکہ وہ اس کی کوئی بات بھی نہیں سمجھتی ایسے یہ کفار جانوروں کی طرح ہیں کہ وہ نہ آپ کی کوئی بات سمجھتے ہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی۔

صَفَرٌ وہ بہرے ہیں یعنی وہ حق کے سننے سے بہرے ہو چکے ہیں بَلْ كَذَّبُوا اور گونگے ہیں اس معاملہ میں کہ جس کی طرف انھیں بلایا جائے وہ اسے قبول نہیں کرتے عَمُوا اور وہ ناپائیدار ہیں کہ وہ دلائل سے روگردان ہیں گویا کہ وہ انھیں دیکھتے ہی نہیں۔ رِبْطٌ جب انھیں ایسے لوگوں سے تشبیہ دی گئی جو ان میں سے کلام، سننے و بصر سے محروم ہیں اور ان کی وجہ سے حق و باطل کے درمیان تیز کر کے حق کو اختیار کیا جاتا ہے اب اس تشبیہ پر تفریح کرتے ہوئے فرمایا فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ پس وہ عقل نہیں رکھتے یعنی اس لیے کہ کتاب حق نظر و استدلال سے ہوتا ہے اور جو شخص بہرے اور اندھے کی طرح ہو جائے کہ وہ دلائل دیکھنے نہ سنے تو پھر وہ کیسے حق پر استدلال کر سکتا ہے اسی لیے کہاوت بن گئی مَنْ فَقِدَ حَقّاً فَقَدْ فَقِدَ عِلْمَهُ جو جس کو ہٹھتا ہے وہ دولت علمی سے محروم ہو جاتا ہے۔

ف آیت میں اصلی عقل کی نفی نہیں کیونکہ اس کی بالکلیہ نفی ذم کی صلاحیت نہیں رکھتا اور یہی ہم نہیں غلط فائدہ بھی نہیں دیا کیونکہ ان لوگوں کے کان

استماع حق سے مسدود اور ان کے اذہان قبول حق سے رکے ہوئے ہیں شیخ سعدی قدس سرہ نے یہ خوب فرمایا ہے

فہم سخن چوں نمکند مستح
قوت بیع از شکم بجز

فحمت میدان ارادت بپیر
تا بزند مرد سخن گوی گو

ترجمہ سننے والا اگر سخن فہمی کی استعداد نہیں رکھتا تو اس سے بولنے والے کا کیا قصور ہے غلطی تم ہی اپنے ارادات کو
بلند کرو تاکہ نصیحت کرنے والا کھلے دل سے نصیحت کر سکے یعنی عقل غریزی سے حق کو حاصل کر سکتے

اَوَّلًا كَانُوا اَبَاؤَهُمْ میں اشارہ ہے کہ بڑے اسلاف سے منموڑنا چاہئے اور اہل بدعت و اہل بدعتیہ کی اتباع سے دور
تفسیر صوفیانہ بجا لگانا ضروری ہے اس لیے کہ وہ طریق حق میں سے کسی شے کو نہیں جانتے بلکہ وہ صحرائے دنیا کی بخت میں حیران و مگران
پہرے ہیں ان کا دوسری تو بتا رہا ہے کہ اہل علم میں مالا کہ انھیں علم کی بڑک نصیب نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنے علوم کو مال اور جاہ و جلال کا ذریعہ
سمجھتے ہیں اہل طلب کے لیے وہ رہزن ڈاکو ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ نے بعض آسمانی کتب میں فرمایا کہ اس کے متعلق پتہ پوچھ جسے حجت دنیا
نے غمزدہ مسکور کر ڈالا کیونکہ وہ تو میرے بندوں کے لیے رہزن اور ڈاکو ہیں ہاں جسے مادہ حق اور شریعت کا راستہ نصیب ہے اسے
طریقت کے مقامات کے راستے معلوم ہوتے ہیں ان کی اقتداء جائز ہے وہی اس کے اہل ہیں کہ ان کو حقیقت کی طرف راہ ملتا ہے نہ وہ
جو کہ مدعی ہیں کہ انھیں آہ سے یہ دراشت ملی ہے انھیں راہ ہدایت سے کچھ بھی نصیب نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ اقتداء کے لائق ہیں۔
شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

چوں کتنا تو طبیعت بے ہنر ہ

بیرادگی قدرش نیضہ و

منہ غنا افسرداری نہ گوہر

گل از خار است و ابرایم از آذر

ترجمہ جب کنگان بن نعمت نی نیہ۔ ہنری بے زیادگی سے اس کی قدر و منزلت بڑھ نہ سکی بزرگوار اگر کچھ تیرے پاس ہے دنیا
دولت کھانے کا کوئی فائدہ نہیں دیکھئے گل کا شستے اور ابراہیم علیہ السلام آذر کی برادری سے پیدا ہوئے ہیں۔

تاویلات نجمیہ کی صوفیانہ تفسیر تفسیر کیونکہ فرمایا تو انہوں نے اس آواز کو گنیے سنا جیسے جانور کو آواز دینے والا آواز ہے تاکہ تو
وہ کہہ نہیں سکتے کیونکہ وہ آخری صف میں تھے اس لیے کہ اس وقت ارواح بہت بڑے شکر میں بے ہوش تھے اس وقت ان کی چار

مفسر صنف اول حضرات انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام کی صف دوم حضرات اولیاء عظام رحمہم اللہ تعالیٰ کی میسر صنف ثمنین کی بتقریبی کافروں کی۔ اس وقت وہ ذرات حاضر کیے گئے جو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت میں سے ہرزہ کو اپنی روح کے بالبال بکھڑکیا کرتا رہا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ حضرت انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام نے اللہ تعالیٰ کی نکل آواز بلا واسطہ سنی اور اس کے جمال کے انوار کا بلا حجاب شاہد کیا اسی وقت وہ نبوت و رسالت اور محالہ اور وحی کے مستحق ٹھہرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ اللہ تعالیٰ جس سے کمزوروں کو بکھتا ہے وہاں رسالت رکھتا ہے اور اب کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی اللہ تعالیٰ کا کلام سنا اور اس کے جمال کے انوار کا بلا حجاب رواج انبیاء علیہم السلام کے انوار سے شاہد کیا اسی لیے انبیاء کرام علیہم السلام کی تابعداری کے لائق ٹھہرے اور متابعت کے حقوق کی ادائیگی کی بدولت کلام والہام اگرچہ حجاب سے ہی کے مستحق ہوئے اور مومنین نے بھی حق کا خطاب سنا لیکن حضرات انبیاء و اولیاء کے حجاب کے واسطے اسی لیے وہ ایمان بالغیب سے نوازے گئے اور حضرات انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام کی دعوت کو قبول کیا جب انھیں جبریل اور حضرات انبیاء علیہم السلام کی رسالت کے پردے سے عینات الہی پہنچے ہیں تو کہتے ہیں سمعنا و اطعنا ہم نے مانا اور اطاعت کی اس تقریر کی تائید اللہ تعالیٰ نے اس کے اس قول سے برقی ہے مَا کَانَ بَشَرًا مِّنْکُمْ لَیْکُمْہُ اللّٰهُ الْوَحِیُّ اَوْ مِّنْ دُونِہِ اَوْ حِجَابٌ یَّعْنٰی حِجَابُ کَہِ الْوَاسِطَہُ سے کلام کرتا ہے اُو یوسل مسدودا یار رسول پہنچتا ہے مومنین کے لیے جب کافروں نے تین پردوں سے کلام سنا تو ان کی مثال ایسے ہو گئی جیسے کہ ان کے آواز سے جدا ہو ایسی چیز کو کسی کی بھار کو سنا ہی نہیں ان چاروں کو کمال حق کے انوار کا ذرہ بھر بھی مشاہدہ نہ ہوا اور نہ ہی وہ کلام حق کو کچھ سمجھ سکے ان انھیں مومنین کے ذرا سے حجاب کی آڑ میں ہی کی آواز سنی گئی تو اس بنا پر اپنے آباؤ اجداد کی غلط تعلیم میں پھنس گئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَنَا وَجَدْنَا عَلَیْہِہٖ اٰیٰتُنَا اور فرمایا اَنَا وَجَدْنَا عَلَیْہِہٖ مَقْتَدُونَ پھر جب ان کی ارواح بحسام سے متعلق ہوئیں اور وہ اپنے میل کپیل اور قوی سے ملے اور صفات حیوانیہ کی غفلت سے تاریکی میں پڑے اور حیوانی عادتوں اور شیطانی اخلاق کی عادت ڈالنے پر ان کے دلوں پر غفلت کا دھبہ چھا گیا اور لذات جسمانیہ میں منہمک ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انھیں اندھا اور بہرہ بنا دیا اس لیے اب وہ دعوت انبیاء علیہم السلام کو سماع قبول سے بہرہ ور حق کی بات اور توحید کے اقرار سے گونگے اور آیات معجزات کے دیکھنے سے اندھے ہیں اس لیے اب وہ ہمیشہ ہمیشہ تک کچھ نہیں سمجھ سکیں گے کہ اب انھیں اپنے عقول کی چمک کو غفلت کے دھبہ سے خراب کر دیا اور انوار روحانی کے فیوضات سے محروم ہو گئے۔

حضرت صاحب نے فرمایا ۔ ع

چرا از غیر شکایت کنم کہ بچو حجاب

ہمیشہ خاندن خراب خویش تنم

ترجمہ میں میرے کیوں شکایت کروں میری مثال حجاب کی ہے کہ اس کا خانہ خراب اس کی اپنی جوئے کیا ہے۔

فقری شریف میں ہے ۔

گرچہ نامح را بنود صد دامید

پند را اذ لے بباید دامید
توبصد لطیف پندش می دہی

اور پندت میکند بہتوی
یک کس نامستع را تیرز درد

خدا کس گویندہ را عاجز کند
زانبیا نامح تر و خوش اجتر

کے بود کہ رفت دشان "بجر
زانچہ کوہ و سنگ در کار آمد تد

می نشد بد بخت را بکشادہ بند
آہنخان دہا کہ بدشاں ماومہ

نقشاں شد بل اشد قہوہ

ترجمہ اگر نامح کو نصیحت کے کئی اسباب حاصل ہوں لیکن اس کی نصیحت کے لیے بھی حق کو قبول کرنے والا کان فرومی ہے جب نہ ماننے والے کان ہو تو اسے کتنا بہتر نصیحت کرو وہ ہرگز نہ مانے گا۔

سبق واپر ضروری ہے کہ رضائے الہی کے راستہ پر چل کر اپنے حال کا تدارک کرے اور اگر مشقت زندگی پر زحمت کا اظہار کرے یہ غفلت کا دل کی ترتیب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا اس لیے عام انسان اپنے رب سے محبوب ہوتا ہے اور اس کا پردہ ہی غفلت ہے اور فضل ربانی کے بغیر غفلت دور نہیں ہو سکتی ہاں اس کے ہٹانے کے اسباب بھی ہیں اور اس کا علاج سوا اسے تجربہ کار حکیم کے اور کوئی نہیں کر سکتا، اور وہ حکیم مرشد کامل ہے جب یہ غفلت قلب سے ہٹ جاتی ہے اور غیب کے علاوہ کل طرف قلب کا دریچہ کھل جاتا ہے تو سالک توحید کا اقرار تہیفا کرتا ہے و تہیفا میں وقت ان کی توحید تجرید و تفریما ہوتی ہے اس کے بعد اس کا معاملہ برعکس ہو جاتا ہے باطنی کہ محبوب حقیقی کے ماسوئی کی خبروں سے وہ بہرہ اور حقیقت سے راز کے افشا سے گزرتا اور اس دار فانی میں اغیار کے دیکھنے سے اندہ جا ہو جاتا ہے اے اللہ ہمیں غلط تقلید سے بچا کر حقیقی حید تک پہنچا دے تو (نہید و مجید ہے)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِن طَائِفَةٍ مَّا رَفَعْنَا قَنَاطِرُكُمْ وَتَكُونُوا فِي أَعْيُنِنَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ شَاكِرِينَ ۝ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَاتَ الْفُلْجِ وَالْحَمَّ الْمَخْزُورَ وَمَا أَهْلَ بِهِ بِعَبِيدِ اللَّهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ وَيَسْتُرُونَ بِهِ مَنَاقِلَهُ ۚ وَلَقَدْ مَّا كُنْ فِي بَطْنٍ هُمْ إِلَّا النَّارُ وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ يُومَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الصَّلَاةَ بِالْهَذَىٰ وَالْعَذَابُ بِالْمَعْفُورِ ۚ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ سَوَّلَ الْكُفْرَ بِالْحَقِّ وَأَنَّ الَّذِينَ اسْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَيِّنٌ شِقَاقِي ۚ بَعِيدٌ ۝

ترجمہ ۱۔ اے ایمان والو! ہماری عطا کردہ پاک چیزیں کھاؤ اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو اگر تم خاص اسی کی عبادت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حرام کیا ہے مردار اور خون اور خنزیر کا گوشت اور وہ جانور جس پر زبح کے وقت غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو پھر جو سخت مجبور ہو کر کھائے اس میں نہ اس کی نفسانی خواہش ہو اور نہ ضرورت سے نادمہ کھائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے شمس اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے جسے شمس جو لوگ اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتاب سے چپاتے ہیں اور اسے تھوڑی سی قیمت کے عوض بیچتے ہیں ایسے لوگ پیٹ کو جہنم کے انگاروں سے بھر رہے ہیں اور قیامت میں اللہ تعالیٰ ان سے کوئی بات نہیں کرے گا اور نہ ہی انہیں پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے جہالت کے بے گمراہی اور مغررت کے بدلے عذاب خرید لیا ہے لوگ دوزخ کی آگ سے کیسے باہمت ہیں یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب حق کے ساتھ نازل فرمائی ہے اور جسے شمس جنہوں نے کتاب میں اختلاف کیا وہ پرلے درجے کے بھگڑالو ہیں ۔

تفسیر عالمانہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِن طَائِفَةٍ مَّا رَفَعْنَا قَنَاطِرُكُمْ وَتَكُونُوا فِي أَعْيُنِنَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ شَاكِرِينَ ۝** اے ایمان والو! رزق کا ذوق کھاؤ اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے شکر ادا کرو۔

سوال آیت میں حلال کی قید کیوں لگائی گئی ہے؟
جواب مازد قناکھ عام ہے حلال ہر اچھا اور اہمست کا عقیدہ ہے کہ حلال و حرام رزق کا رازق وہی ہے لیکن غرض کو حکم ہے کہ صرف حلال رزق کھائے یا طیبات سے لذت نہاشیا مراہیں کیونکہ حرام قناکھ میں برہم کا رزق شامل ہے لذت نہاشیا پسنیدہ ہے۔
ف حضرت ابن الشیخ فرماتے ہیں میں نے اس مقام کے لیے مناسب بلکہ اولیٰ ہے اس لیے کہ وہ اشتباہ سے پاک ہے اس کی وجہ یہ تانی کہ یہ مقام اشان ہے اس نے لہذا بطور احسان غیات فرمائے ہیں اور کچھ شعر منان کا بھی نہیں لہذا ضروری ہے۔
ف طیب کے تین مراتب ہیں۔

۳۔ وصال پاک

تفسیر فیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ قسم و قسم کے میوہ جات سے نفع اٹھاؤ اس لیے کہ وہ طیبات ہیں لیکن اس کا نزدیک افضل ہے تاکہ ساکب اپنے مرتبہ سے گرنے جانے لگے تمنا نے فرمایا اذہبت علیہا تکم فی حبوتکم ما الدنیا

ف اکل طیبات کے امر میں دو فوائد ہیں۔

۱۔ ان طیبات کا کھانا امر الہی کی تمیز پر نہ کہ جسی طور تاکہ دیگر حیوانات سے ممتاز ہوں اور نور شریعت کی برکت طہیست کی تائیدی کے حجاب ہٹ جائیں۔

۲۔ طیباب کو امر الہی کی وجہ سے کھائیں اور ثواب پائیں۔

وَشَكَرُوا لِلّٰهِ اِنَّ شَكَرًا لِّمَنْ لَا يُشْكُرُ لَمْ يَكُنْ لَكَ فَكَّرُكَ اَوْ اس پر کہ اس نے تمہیں طیباب غنایت فرمائے اور یہ چیزیں تمہارے لیے حلال فرمائیں شکر ظاہری اور باطنی، مضافاً کو اسی پر صرف کرنا جن کے لیے وہ پیدا کیے گئے ہیں۔

مسئلہ یہ امر وجہی ہے استیجابی نہیں اس لیے کہ عاقل پر واجب ہے کہ یوں اعتقاد رکھے کہ وہ ذات کہ جس نے اسے پیدا کیا اور پر لا تعد ولا عصى نعمتوں سے نوازا وہ نہایت درجہ کی تعظیم کا مستحق ہے اور اسے زبان اور دیگر اعضا سے ظاہر کرے۔

اِنَّ كُنتُمْ رَاٰی اَوْ تَعْبُدُوْنَہ اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو یعنی اگر اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے اور صرف اسی کو عبادت کا مستحق سمجھتے ہو تو اس کا شکر کرو کیونکہ ایمان تو شکر کو واجب قرار دیتا ہے بلکہ یہ شکر ایمان کے شرائط میں سے ہے مثلاً کوئی شخص کہے مجھے پیر ساتھ محبت ہے تو وہ اسے کہتا ہے ان سنت لی محبا فافعل کذا اگر مجھے میرے ساتھ محبت ہے تو تم ایسے کر کے دکھلاؤ اس مسئلہ میں حرف شرع اسی لیے داخل کتاب تاکہ عجب کو اس کے حکم کو دہ امر کی ادائیگی میں جوش آجائے اور ظاہر ہو جائے کہ محبت کی علامت ایک یہ بھی ہے کہ محبوب کے حکم کی تعمیل کی جائے۔

ف یہ بھی یاد رہے کہ یہ ان شرائط میں سے نہیں کہ استناد شرط سے مشروط کی نفی ہو اس لیے کہ اگرچہ بندہ عبادت نہیں کرتا تب بھی ۱۶۰۔ پر شکر لازم ہے۔

میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اور اس وجہ کا عیب معاظہ ہے کہ ان کا خالق میں ہوں لیکن وہ قدسی حدیث شریف میرے بغیر کی پرستش کرتے ہیں اور انھیں رزق میں دیتا ہوں لیکن شکر میرے ذریعہ کرتے ہیں۔

حنفہ شیخ شمس قدس سرہ نے فرمایا

مکن گردون از شکر منم سچ

کہ روز نہیں سر بر آری بیچ

ترجمہ ایسا نہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے گردون نہ میرے حکم سے ہی کوئی شے گردون نہیں پھیرے گی

اِنَّهَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر مردار کو حرام کیا المیتہ وہ جانور جو

ذبح کے لائق تھا لیکن ذبح کے بغیر مر گیا ۔

مسئلہ عرف کی رو سے ٹڈی اور پھل اس حکم سے مستثنیٰ ہیں مثلاً کوئی کسے لٹلاں نے مردار کھیا تو یہ دونوں یعنی پھل اور ٹڈی ذہن میں آئیں گی بھی نہیں ۔

مسئلہ شریعاً عادت کا اعتبار نہیں ہے مثلاً کوئی قسم کھائے کہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا اس کے بعد پھل کھائی تو عادت نہ ہوگا اگرچہ اس نے حقیقتہً گوشت کھیا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ، لَتَاْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَيِّبًا مَّا كَرِهَتْ اَنْفُسُكُمْ تَزَهُ گوشت کھاؤ
مسئلہ مردار کی تحریم سے اس کے کھانے اور اس کے دو دھینے اور اسے بچ کر نفع اٹھانے کی حرمت مراد ہے کیونکہ احکام شرعیہ کا تعلق افعال سے ہوتا ہے نہ کھیا نہ سے ۔

وَالَّذِي مَرَّ اَوْ رَجَعَتْ بُوْنُ عَيْنٍ كُوْحَرَامٍ فَرَمَا ۔

مسئلہ : اگر اور تہی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں باعتبار عرف کے اس لیے کہ وہ دونوں حلال ہیں
وَلَحْمُ الْخَنَازِيْرِ اَوْ زَنْزِيْرِ كُغُوشْتٍ كُوْحَرَامٍ كِيَا ۔

مسئلہ : اہل اسلام کا اجماع ہے کہ خنزیر نجس العین ہے اس لیے کہ اس کے جسم کے جسے اجزاء حرام ہیں ۔

سوال : جب خنزیر کے تمام اجزاء حرام ہیں تو پھر صرف گوشت کا نام کیوں لیا گیا ؟

جواب : حیوان سے نفع اٹھانے کی سب سے اعلیٰ چیز گوشت ہے نیز حیوان کے اجزاء کا اصل یہی ہے جب اصل کا ذکر ہو جاتا ہے تو فرع اس میں خود بخود شامل ہو جاتا ہے ۔

وَمَا اُجِلَّ بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ ۔ اور حرام کیا اللہ تعالیٰ نے وہ جو پکارا گیا ہے غیر اللہ کے لیے یعنی حرام کیا گیا ہے جو کہ بتوں کے لیے
ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہے

ف : اہل کا اصل معنی رفع الضرر ہے اور بت کے پجاریوں کی عادت تھی کہ جب بتوں کے لیے جانور ذبح کرتے تو ان کے نام لے کر آواز کو بلند کرتے اور کہتے باسم اللات والعتسیٰ پھر اس طرح سے ان کی ایسی عادت بن گئی کہ ہر ذبح کو مٹھل کہا جاتا اگرچہ وہ ذبح کے وقت بسم اللہ جہر سے نہ بھی کہتا ۔

مسئلہ علماء کرام فرماتے ہیں کہ کوئی مسلمان کسی جانور کو ذبح کرے اگرچہ اس پر بسم اللہ بھی پڑے لیکن اس کا ارادہ تقرب الی غیر اللہ یعنی غیر اللہ سے ثواب اور قربت کا غالب ہو تو وہ شخص مرتد خارج از اسلام اور وہ ذبح کیا ہوا جانور حرام ہے ۔

مسئلہ اہل کتاب کا ذبح کیا ہوا جانور ہمارے لیے حلال ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ، و طهارة الذين ادتوا الكتاب باحل لہم اہل کتاب کے طعام ہمارے لیے حلال ہیں ۔

مسئلہ جب یہ اہل کتاب جانور پر غیر اللہ کا نام لے تو وہ حرام ہے وہ اس آیت کے حکم سے خارج ہے اس لیے کہ و طهارة الذين ادتوا الكتاب عام ہے اور یہ آیت و اماہل بغیر اللہ خاص ہے اور علم تفسیر کا قاعدہ ہے کہ خاص کو حکم میں عام سے مقدم کیا جاتا ہے

تیل مجاہد و منہا لہ و قنۃ و قال سبیم النسا و اب
زید یعنی ما ذکر علیہ غیر اسم اللہ و هذا القول
اولی اللہ اشد مطابقہ للفظ۔

۵۔ تفسیر علامہ ابی السود صفحہ ۳۱ ج ۲

و ما اهل بہ لغیر اللہ ای رفع بہ الصوت عند
ذبحہ الصنم
ماہل بغیر اللہ یعنی وہ چیز جس کو بت کے لیے ذبح کرنے کے وقت آواز
بلند کی گئی ہو۔

ان تمام تفسیر سے ثابت ہوا کہ وقت ذبح جس جانور پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے اس کا کھانا حرام ہے مشرکین عرب بتوں کی قربانی کے جانور پر
وقت ذبح غیر خدا کا نام لیتے تھے اور جس جانور پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو وہ حلال ہے اگرچہ عمر بھرا اس کو غیر نام سے پکارا ہو مثلاً یہ
کہا ہو زید کی گائے عبد الرحمن کا دنبہ، عقیقہ کا بکرا، ولیمہ کی بیڑی مگر وقت ذبح بسم اللہ اللہ اکبر کہا ہو اللہ کے سوا کسی اور کا نام نہ لیا گیا ہو تو
وہ حلال حلیب ہے اہل بنی اللہ میں داخل نہیں اللہ رب العزت نے قرآن پاک میں ارشاد فرمایا ہے ولا تأکلوا مما لا یذکر اسم
اللہ علیہ و انہ یفترق اور نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا اور بے شک یہ حکم مدولی ہے تو بس پر اللہ کا نام لیا گیا اور وہ نام خدا پر ذبح کیا گیا ہو
اس کو کون حرام کرے گا اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے فکوا صما ذکر اسم اللہ علیہ ان کلمۃ ما یأثمہ مومنین تو کونکواس میں سے
جس پر اللہ کا نام لیا گیا اگر تم اس کی آیتیں مانتے ہو اس کے بعد ارشاد فرمایا، و ما لکم الا ان تکلوا صما ذکر اسم اللہ علیہ اور تمہیں
کیا ہوا اگر اس میں سے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو۔
تفسیر احمدی مطبوعہ کلکتہ صفحہ ۷۔

و ما اهل بہ لغیر اللہ بہ ذبح بہ لا اسم غیر اللہ
مثل لات و عزری و اسماء الانبیاء و غیر ذلک فان
اقتد بہ اسم غیر اللہ اذ ذکر معہ اسم اللہ عطفاً
بان یقول باسم اللہ و محمد رسول اللہ بالجرح و
الذبیحۃ وان ذکر معہ موصولاً لا معطوفاً بان
یقول باسم اللہ محمد رسول اللہ کسر و لا یجزم
وان ذکر معطوفاً بان یقول قبل التسمیۃ و قبل ان
یفجہ الذبیحۃ اذ بعد الیاس بہ ہکذا فی الہدایۃ
من ہا هنا عنہ ان البقرۃ المندوسۃ فلا اولیاء
کما ہو الرسم نہ مانا حلال طیب لانہ لہ

ماہل بغیر اللہ کے معنی یہ ہیں کہ غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا ہو مثلاً
لات و عزری وغیرہ بتوں کے نام پر ذبح کیا گیا ہو یا انبیاء علیہم السلام
وغیرہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو تو اگرچہ نہما غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا یا
اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لطف کر کے دوسرے کا نام ذکر کیا اس
طرح باسم اللہ و محمد رسول اللہ کہا۔ لفظ محمد کے جرمین زیر کے ساتھ لطف
کرتے تو ذبح حرام ہے اور اگر نام خدا کے ساتھ ملکر دوسرے کا نام بغیر
حلت کے ذکر کیا مثلاً یہ کہا باسم اللہ محمد رسول اللہ تو کمر دے حرام
نہیں اور اگر غیر کا نام بھلا ذکر کیا اس طرح کہ باسم اللہ کہنے سے پہلے اور
جانور کو لٹانے سے قبل یا اس کے بعد غیر کا نام لیا تو اس سے کچھ مضائقہ
نہیں ایسا ہی ہایہ میں ہے یہاں سے معلوم ہوا جو گائے اولیاء کے بے

میں کو اسمہ عیوب اللہ علیہا وقت الذبح دیا
 نہ رک جاتی ہے جس کا ہمارے نام میں دم ہے وہ حلال طیب ہے۔
 اس لیے کہ اس پر وقت ذبح غرائز کا نام نہیں لیا گیا مگرچہ ان کے لئے مذ
 کرتے ہوں۔

ان عبارات سے روز روشن کی طرح معلوم ہو گیا کہ اہل برہنہ اللہ سے اس ذبیحہ کی حرمت ثابت ہوئی ہے جس کو فیروز خدا کے نام پر ذبح کیا گیا ہو اور وقت ذبح غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو اس کے علاوہ کوئی اور چیز یہ آیت حرام نہیں کرتی نہ فقیر والا ام جس پر پیشہ فقیر کا نام لیا جاتا ہے اور نہ کوئی اور چیز جو کسی کے نام سے مشہور ہو نہ وہ ذبیحہ جس پر ذبح سے قبل یا بعد فیروز خدا کا نام ذکر کیا گیا ہو حتیٰ کہ اگر ذبیحہ میں خاص قربانی کے دن یہ کہا جائے کہ پہلے عبدالرب کی گلفے ذبح ہو گئی پھر عبدالکبیر کی پھر رسول بخش کی اور اس کے بعد وہ گائیں صرف بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کی جائیں تو وہ حلال ہیں قربانی مقبول ہے اور ایسے اطلاقات احادیث میں بکثرت ملتے ہیں لہذا فاسق و نیاہر و صدقات و خیرات وغیرہ کو ماہل برہنہ اللہ میں داخل کرنا قرآن کریم کے معنی کی تبدیلی اور تمام تفاسیر متبرکہ کی مخالفت ہے۔ اویسی غزوہ

کَمَنْ اس من کے متعلق احتمال ہے کہ شرعیہ و موصولہ ہوا احططوا پس وہ شخص جو محتاج اور مجبور ہو جائے اس نے کھانے پر جبے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا کہ سوائے اس حرام کے اور کوئی شے میسر نہ ہو تو پھر کھاپی لے۔

فت اضطراب کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس شے کو عمل میں نہیں لائے گا تو زندہ نہیں رہ سکے گا یا اس کا کوئی مضرت فائدہ ہو جائے گا۔
غیر اس غیر کا منصوبہ ہونا بہ حال ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ جب وہ الّا کے قائم مقام ٹھہرے ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو تو اس وقت وہ غیر عالمیہ ہوتا ہے اگر وہ الّا کے منفعے کی صلاحیت رکھتا ہے تو اس وقت وہ استثنائے ہوگا اگر ان دونوں کے لائق نہیں تو وہ نیز صفت کا معنی دے گا۔ اور یہاں پر فعل مضروف کا فاعل ہے جو کہ اضطراب کے بعد محذوف ہے اصل عبارت یوں تھی فتن اضطراب احد ارباب الخ تناول شئ من هذا الخ مائیں پس جس شخص کو ان حرام اشیاء کو عمل میں لانے پر ایک دوا مردوں سے مجبور کر دے ان دونوں میں سے ایک یہ کہ اسے سخت بھوک لاحق ہو اور اسے اس حرام شے کے سوا اور کوئی ایسی شے نہ ملے کہ جس سے قوت لایموت ہو سکے دوسرا یہ کہ اس حرام شے کے فعل میں لانے سے اسے جبر کیا جائے لیکن شرط یہ ہے کہ کھاتے وقت بے اختیار بغنا بغاوت کرنے والا غریبہ دوسرے مجبور و مضطر پر۔ مثلاً کسی دوسرے مضطر کو بھی اس شے کی ضرورت ہے لیکن یہ اس سے چھین کر اپنی زندگی بچالے حالانکہ وہ دوسرا سی حالت میں مر جائے یا بالکل حرام ہے کیونکہ دوسرے کو بھوکا ماریا دینا اور خود زندہ بچ جانا اچھا نہیں۔

وَلَا حَاجَ اور نہ ہی حد سے تجاوز کرنے والا ہوا؛ و عدو سے مشتق ہے تمہنی کسی امر کا حد سے بڑھ جانا اور اس سے تجاوز کرنا، جب کہ اس امر کے متعلق حد مقرر کی گئی ہو یعنی کھاتے وقت بیہوش کی جب ضرورت پوری ہو جائے تو اس کی حد سے تجاوز نہ کرے۔ مسئلہ حرام شے بوقت اضطراب تا کھا نہ کر جس سے جان بچائے کہ یہی معمولی طور بیہوش کرے

فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ تو اس پر کوئی گناہ نہیں کہ شدید ضرورت کے وقت حرام شے کو کھل میں لائے۔ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ بے شک اللہ تعالیٰ غفور الرحیم ہے اس لیے کہ جس نے بوقت اضطراب کھایا: - سَحِیْمٌ ۝ رحیم ہے اس کے رحمت دینے پر

سوال اس آیت میں باقی حرکات کا ذکر کیوں نہیں ہوا ؟

جواب یہ آیت ہر کے لیے نہیں بلکہ کفار کی غلط روئی کے نمونے بیان کیے جو کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء کو حلال سمجھ کر کھا جاتے تھے مثلاً مردار کو کھاتے ہوئے کہتے کہ جسے تم خود مار تے ہو وہ حلال ہے اور جسے اللہ تعالیٰ مار دے وہ کیوں حلال نہ ہو اسی طرح وہ مسخوخ پی جاتے اور خزیر اور بتوں پر ذبح کیے ہوئے جانور کھا جاتے اللہ تعالیٰ نے ان کی حلال کردہ اشیاء کو حرام کر کے واضح فرمایا ۔
خلاصہ جواب یہ تھا اس سنی پر ہے کہ جن اشیاء کو وہ حلال سمجھتے تھے یہ ضرر مطلق نہیں ۔

جواب بعض نے اس سوال کا جواب یوں دیا ہے کہ مَیْتَةُ کے لفظ میں المہذبتہ بھی داخل ہے یعنی وہ جانور جو کنوئیں یا مانی میں یا اوپر سے نیچے گر کر مر جائے اور الممنعۃ یعنی وہ جانور جس کا گلہ گھوٹ کر مارا جائے اور الموقوۃ یعنی وہ جانور جو ککشی سے مارا جائے اور المصلیۃ وہ جانور جسے دوسرے جانور نے سینگ مار کر مارا ہو اور وہ جسے دزدہ کھا جائے اور جس پر عذاب اللہ ترک کی جائے وغیرہ وغیرہ سب المہذبتہ کے حکم میں داخل ہیں ۔

مسئلہ حلال جانور کی دس چیزیں مکروہ ہیں ۔ ۱ خون ۲ غدود ۳ قبل ۴ دبر ۵ ذکر ۶ دونوں نیچے ۷ پتہ ۸ شانہ ۹ پیٹہ کی ہڈی خون تو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی ہے ۔ کما قال جبرمت علیکم المہذبتۃ والدم والذرۃ اور باقی اس لیے کہ یہ تمام خون سے بنتے ہیں ۔

حدیث شریف شیخ الشیراف قادہ آفندی قدس سرہ نے فرمایا حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال جانور کی کبھی نہیں کھائی اور نہ ہی گردہ اور نہ ہی عوم اگرچہ ان کے کھانے سے روکھا بھی نہیں بہتر یہی ہے کہ یہ اشیاء نہ کھائی جائیں تاکہ آپ کی تابعداری صحیح سنی پر نصیب ہو ۔

ف بعض لوگ کہتے ہیں کہ پتہ نہ کھانے کی ایک وجہ یہ ہے کہ منی خروج کرتی ہے تو سب سے پہلے اسی پتے میں پنچر پھر یہاں سے خارج ہوتی ہے اور پتہ نہ کھانے کی وجہ یہ ہے کہ یہ جنیموں کا کھانا ہے ۔ کذا فی واقعات الہدائی قدس سرہ ۔
مسئلہ جو شخص سخت بھوک میں مبتلا ہو اور مردار کے سوا کوئی شے بھوک ہٹانے والی نہیں اور اس نے بقدر ضرورت مردار نہیں کھایا اور مر گیا تو گنہگار ہو گا اگرچہ اس میں اس کی روزہ کی بھی نیت ہو ۔

مسئلہ حرام شے سے علاج جائز نہیں اگرچہ اس کے استعمال سے شفا ممکن بھی ہو اگر حرام شے کو استعمال نہیں کیا اور مر گیا تو گنہگار نہیں ہو گا کیوں کہ حرام شے کے استعمال سے شفا ملتی ہے یعنی نہیں اس لیے ممکن ہے کہ اسے اس شے کے استعمال کے بغیر بھی شفا ہو جائے ۔

مسئلہ الاشباہ والنظائر میں ہے کہ نجاستوں اور شراب سے مریض کا علاج کرنا جائز ہے ۔ بہرنا نے احوال القولین ۔

مسئلہ قاضیخان میں ہے کہ نجاستات وغیرہ سے علاج کرنا جائز ہے اور قاضیخان نے اس کو مختار بتایا ۔

مسئلہ عجیب کو غیر کے ستر کو دیکھنا علاج کی خاطر جائز ہے اسی طرح بیگانہ کی عورت اور مخصوص اعضا کو بھی ۔

مسئلہ خانیہ میں تصریح فرمائی ہے کہ ریاست کو بحالت اسطوار شراب بقدر ضرورت پینا جائز ہے۔

سوال حضرت صدرا الشہید رحمہ اللہ فرماتے ہیں الاستشفاء بالحس اور حرام یعنی حرام شے سے علاج کرنا حرام ہے۔
جواب یہ ان کا ضابطہ لکھتے ہیں نہ وہ اپنے اطلاق میں ہے کیونکہ حرام شے سے علاج کرنا اس وقت حرام ہے جب کہ ہمیں معلوم نہ ہو کہ اس سے شفا ہوگی یا نہ لیکن جب یقین ہو کہ اس علاج سے شفا ضرور ہوگی تو حرام نہیں مگر اس میں شرط ہے کہ یہ معلوم ہو کہ اس شفا اس کا کوئی اور علاج نہیں ہے تب جائز ہے۔

سوال حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، ان الله لم يجعل شفاكم فيما امره عليه بئس شك الله تعالى نے حرام اشیاء میں تمہاری شفا مقدر نہیں فرمائی

جواب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہی مطلب ہے کہ جس بیماری کے متعلق معلوم ہو کہ اس کا علاج حلال شے سے ہو سکتا ہے تو پھر اس وقت حرام شے سے علاج کرنا حرام ہے اس لیے کہ اس وقت حلال سے روگردانی کر کے حرام شے کی طرف رجوع کرنا ظم آئسہ اور وہ ناجائز ہے البتہ جب یقین ہو کہ اس بیماری کا علاج اسی حرام شے سے ہے تو پھر باوجود مجبوری حرام شے سے علاج کرنا جائز ہے۔
مسئلہ تہذیب میں ہے کہ جس کی بیماری لا علاج ہو اور اسے کوئی مسلمان طیبہ نباتات کو تیری شفا چاہے یا خون پینے میں ہے تو اسے پیشاب یا خون پینا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ مباح شے سے اس کا علاج ہو اور بدل نہ مل سکے۔ کذا فی شرح جمل حدیث علاوہ الروم ابن الکمال۔
رحمہ اللہ تعالیٰ۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہ ظاہری اشیاء حرام فرمائی ہیں اسی طرح تمہارے لیے چند باطنی امور بھی حرام فرمائے ہیں وہ ہیں غیر اللہ کے شہادت۔ مثلاً البیتۃ سے دنیائے مادیہ کے شہادت۔

حدیث شریف حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان الشیطان لیجری فی ابی ادم معجری الدم۔ بئس شک شیطان ابن آدم خون کے جاری میں ہے اس لیے کہ اگر خون میں شہادت پوشیدہ نہ ہو تو شیطان کو انسان کے گمراہ کرنے کی طاقت نہ ہوتی ماسیے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو مجاری الشیطان بالجوہر۔ شیطان کی گزرگاہوں کو بھوک سے بند رکھو۔ اسی کی وجہ یہ ہے کہ بھوک شہادت کے غلیظ مادہ کو کاٹ کر رکھ دیتی ہے اور الخنزیر میں خواہشات نفسانی کی طرف اشارہ ہے۔ نفس کو خنزیر سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ خنزیر میں چار گندی عادتیں ہیں۔

۱۔ حرص

۲۔ لالچ

۳۔ کینہ نہی

۴۔ ظاہری خجاست کا بصرہ۔ اور یہی عادت نفس میں پائی جاتی ہیں۔

وما اهل به لنذر الله سے عبادات و اطاعت اور قربات الہی کے اعمال مثلاً خیرات بدنیہ و مالیہ نذر ہیں۔ جو غیر غلو ص کے ادا کیے جائیں۔

اور میں رضائے الہی مطلوب نہ ہو بلکہ زیادہ رسمہ تصور ہو، غفلت، اضطراب، الخ یعنی مجبور ہو جائے حاجت نفسانیہ کی ضرورت کی وجہ سے یا اثر شرعی سے یعنی وہ امور جو اس نے بطور وجہ کے قائم کر لیے ہیں وقت مجبوری انہیں عمل میں لائے لیکن غلبہ باجغ یعنی ذیما کے حص اور اس کے حق کرنے سے، بطریق حلال کیے یا حرام کے، پاک و صاف اور نہ ہی شہادت سے حرام کی طرف جھک کر اور غفلت نفس فی الحلال و الحرام کی طرف متوجہ ہو کر اور نہ ہی طاعات و عبادت، سنن ہوں یا بدعات حدیث میں ریا کرتا ہوا دلاعداد یعنی دینی ضروریات میں قناعت کی حد سے آگے بڑھ کر اور حد قناعت پر بے کھانے آنا کہ سدوق ہو اور اپنے الیسا کہ نہ ہفت ستر سورت ہو۔ فلا انشد علیہ اس پر کوئی گناہ میں یعنی اس شخص پر جو ان شرائط کا پابند ہے ان اللہ غفور رحیم بخشتاہ عالمین کے گناہ آثار رحمت سے اور ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ انوار رحمت سے قائم اور اوصاف رحمت سے محروم ہو کر اس میں فانی ہو گئے ہیں۔

تأویلات نجیبہ کی تصنیف نفیسہ المغفور و الغنار وہ ہے جو جن و جمال کو ظاہر کرے اور قباحتوں و گناہوں کو چھپائے یعنی بندہ کے تمام گناہ تاویلات نجیبہ کی تصنیف نفیسہ ہے جو اس سے صادر ہوتے ہیں دنیا میں انہیں چھپانے اور آخرت میں انہیں صاف فرما دے اور بندے کو اس اسم سے فیوض و برکات ملنے کی نشانی یہ ہے کہ وہ اپنے دوسرے بھائیوں کے عیوب چھپا کر درگزر کرے۔

حدیث شریف : اس کے عیوب چھپانے کا۔

مسئلہ غیبت کرنے والا اللہ دوسرے کے عیوب تلاش کرنے والا اور بڑائی کا بدلہ بڑائی سے دینے والا اس اسم کے فیوض و برکات سے محروم ہو گا ہاں وہ شخص اس صفت مغفوری سے محروم ہو سکتا ہے جو خلق خدا کے عیوب چھپاتا ہے اور اس کی نیکیاں بیان کرتا ہے۔

حکایت : سیدنا عیسیٰ علی نبینا علیہ السلام اپنے ساتھیوں کے ساتھ ایک مرد کے قریب سے گزرے جس کی بد بُو سے دماغ نابھنے کو آجاتا آپ نے ساتھیوں سے فرمایا تم کے بد بُو کو کتنی خراب ہے آپ نے فرمایا اس کتے کے دانت کیسے عجیب ہیں۔

بصالح حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس طرح سے تنبیہ فرمائی کہ شے گندی کیوں نہ ہو لیکن ہمیں اس کی گندگی سے نگاہ چڑا کر اس کی بھلائی کو دیکھنا چاہیے۔ اکنانی شرح اسرار الحشی الام الغزالی قدس سرہ،

تفسیر عیالمانہ : اِنَّ الَّذِیْنَ

شان نزول یہ آیت سورہ صافات کے حق میں نازل ہوئی جن کو امید تھی کہ وہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم جن کی حق تعالیٰ تورات میں ہے ان کی ترم سے ہوں گے لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور وہ عربوں میں بنی ہاشم اور قریشیوں سے ظہور پذیر ہوئے تو انھوں نے حضور نبی اکرم کے اوصاف اور تہذیب کی تقریریں تورات میں بدل لیں جب ان کے پیچھے تورات میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیرت و صورت کو دیکھتے تو ہمیں پاتے اس لیے وہ آپ کی اتباع کی بجائے مخالفت پر تکل گئے تاکہ ان کے جلال میں پانچ نہ آئے اللہ تعالیٰ نے یہ بات آماری ان الذین ہے کہ وہ لوگ یکتھون ما اُنزل اللہ من الکتاب چھپاتے ہیں وہ جو اللہ تعالیٰ نے ازل فرمایا کتاب میں سے یہ حال ہے عامد محذوف سے اے اُنزل اللہ حال اللہ من الکتاب اس سے مراد وہی تورات ہے جو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت پر

مشتی تھی۔ وَیَسْتَرْوُنْ اِیْمًا اور حضور علیہ السلام کی نعت کے چھپانے کے عوض خریدتے ہیں لُتْمَنَا قَلِيلًا ۱۰ سمیرا میں بیوی اپنے سے کہہ کر تر دگر سے دنیا کی خرید و بیانی کھانے پینے کی چیزیں حاصل کرتے ہیں۔ اُولَئِكَ مَا یَا کُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ یعنی وہ لوگ ہیں جو نہیں کھاتے اپنے پیٹ میں سوائے نار کے آخرت میں تو نار کا کھانا ظاہر ہے کہ آخرت میں نار کے اٹھانے ان کے پیٹ میں ہو دیے جائیں گے اور دنیا میں ان کے نار کھانے کا معنی یہ ہے کہ نار میں جنم کے انکار سے کھانے کے سبب کو کھلتے تھے اس لیے کہ اپنے سے کم تر بر لوگوں سے جو کچھ دیتے رہے وہ جنم کے انگاروں کا سبب بن کر انہیں جنم میں پھینچنے لے گیا۔

ف اس پر نار کا اطلاق از قبیل اطلاق السبب علی السبب کے بت اور فی بطونہم کا معنی یہ ہے کہ ان کے پیٹ پر دیے بنائیں گے۔ کما قال۔ اکل فی بطونہم اکل فی بعض بطنہم کے ذکر سے مقصود اسے متعلق بنانا ہے یا کون کاکھ اکل کا عمل اور قرار گاہ وہی پیٹ ہے پھر جب کہ بعض بطونہم نہیں فرمایا بلکہ فی بطونہم فرمایا ہے تو اس سے مقصود یہی ہے کہ ان کے پیٹ بھرے ہوئے ہوں گے اس میں مبالغہ ہے کہ وہ گویا پیٹ پر بھرا کر کے نہیں کھاتے بلکہ اسے کھلا رکھ کر کھاتے تاکہ وہ پورے طور پر بھر جائے۔

وَلَا یُکَلِّمُهُمُ اللّٰهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اور نہ ہی اللہ تعالیٰ قیامت میں غضب ناک ہو کر کلام کرے گا

سوال اس میں کفار سے اللہ تعالیٰ کے کلام کی نفی ہے حالانکہ دوسرے مقام پر آیات ہے کہ قال تعالیٰ ذُو سُلَاطَۃٍ لِّنُتَنۡہِمۡ جَمِیۡعِیۡنَ وَفِیۡہِ جَوَابِ آیۡتٍ وَلَا یُکَلِّمُہُمۡ مِّیۡنَ کَلَامِہِ میں کلام کی بالکل نفی نہیں بلکہ ایک قسم کے غضب سے کنایہ ہے کہ کوئی معرفت کا قانون ہے کسی سے کلام نہ کرنے کا معنی ہے ناراضگی کا اظہار اور دشمنی کی عادت ہے کہ جب کسی سے ناراض ہوتے ہیں تو غضب و عداوت سے اعراض کرتے اور ان سے مکلام نہیں ہوتے اور کسی سے ارضی خوشی کے وقت اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں مہربانی اور اطفاء و کرم سے۔

وَلَا یُکَلِّمُہُمُ اللّٰہُ اور ہی انہیں صاف اور مستحضر کرے گا یعنی ان کی تعریف نہ کرے گا اور نہ ہی ان کو قیامت میں گناہوں سے صاف و مستحضر کرے گا جیسے زمین کی مغفرت فرما کر انہیں نئے جوں سے پاک اور مستحضر کرے گا۔

وَلَمَّا عَزَا ابَۡلِیْمٌ اور ان کے لیے عذاب دردناک ہو گا یعنی دانی و دو عالم کے حصاروں کے اُولَئِكَ یعنی وہ لوگ جو کتاب اللہ کو ثمن قلیل سے خریدنے والے تھے وہ قلیل ثمن لینے والے نہیں تھے بلکہ الَّذِیۡنَ اسْتَرَدُّوۡا جنہوں نے خریدا جیسے دنیا میں خرید و فروخت کا کاروبار ہوتا ہے الضَّلَلۃُ گمراہی کو۔ وہ گمراہی کہ جس کا خریدنا بالکل ناممکن ہے یا لَمۡ یَقۡدِرُوۡا بَایۡتِ کے عوض۔

ف بایت بظاہر ایسی شے نہیں کہ اس پر کوئی دنیا کی شے اگر بہت ہو خرید کر کے لیا جاسکے۔ وَالْعَذَابُ اور عذاب کی جتنی باتوں نے عذاب خریدا۔ اور یہ بھی ایسی شے نہیں کہ اسے دنیوی اعتبار سے خریدا جاسکے۔ بِالْمَغۡضُۡۃِ ۱۱ ج مغفرت کے عوض وہ مغفرت کہ جس کے حصول کے لیے لوگ بڑی رغبت رکھتے ہیں قَدَمَا اَصۡبَرۡہُمۡ عَلٰی النَّارِ پس کس چیز نے انہیں جنم پر میرد دلایا ہے یعنی وہ کون سا امر ہے جو انہیں اہل نار کے اعمال پر کشاں کشاں لے جا رہا ہے جب کہ وہ راہِ ہدایت چھوڑ کر گمراہی کے راستوں پر چل رہے ہیں اور نار سے مراد اس کا سبب ہے ان کے آپس کی وابستگی کی وجہ سے نار بول کر اس کا سبب مراد لیا گیا ہے اور یہ تعجب بندوں کی طرف سے راجح ہے یعنی بندوں کو تعجب میں ڈالا گیا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ تو تعجب سے پاک ہے اور نہ اس کی شان ہے کہ تعجب کرے کیونکہ تعجب تو جہل سے ہوتی ہے۔

قائدہ ہے کہ تہم نفس کو اس لیے لاحق ہوتی ہے کہ نفس سے شے کا سبب نفی ہوتا اور وہ اپنے نظائر کے خلاف آتا ہے اس لیے نفس کو تہم لاحق ہے اور رب تعالیٰ اپنے معاملہ سے پاک ہے۔

ذِیَاتِ یعنی انہیں جنہم سے عذاب دینے کا یَاَنَّ اللہ کا سبب یہ ہے کہ تہم شک اللہ تعالیٰ نے نَزَلَ الْكِتَابَ کتاب مطلق کو اتارا یا لِحَقِّ حق کے ساتھ یعنی اس حال میں کہ وہ کتاب منزل میں اللہ حق کے ساتھ متلبس ہے پھر لا محالہ جو بھی مذہب کر کے حق کو چھپا کر جہل و گمراہی کی سواری پر سوار ہو کر پھوٹے گا تو وہ جنہم کے عذاب میں مختلف طریق سے مبتلا ہوگا۔

وَ اَنَّ الَّذِیْنَ اٰخَذُوا فِی الْکِتَابِ اور بنے شک وہ لوگ جنہوں نے کتاب کے بارے میں اختلاف کیا یعنی جنس کتاب کے متعلق اختلاف یوں کیا کہ اس کتاب اللہ کے بعض مضامین پر ایمان لایا اور بعض سے کفر کیا یا اس کتاب سے مراد تورات ہے اس کا معنی بنی ہی ہو گا کہ وہ کتاب تورات کے بعض مضامین پر ایمان لائے اور بعض کے ساتھ کفر مثلاً ان آیات پر ان کا ایمان نہیں تھا جو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف پر مشتمل تھیں یا آپ کی تشریف آوری کے متعلق مضامین تھے۔ یا الکتاب سے قرآن مجید مراد ہے کہ کافروں نے کفر کیا یا معنی کہ بعض کہتے تھے کہ یہ شریعت ہے بعض نے کہا یہ جاوہر ہے بعض نے کہا یہ کہانت ہے لَفِیْ شِقَاقٍ بَیْنِهِمُ البتہ وہ بہت بڑے اختلاف میں ہیں یعنی ایسا اختلاف جو حق اور صواب سے بعید اور بہت بڑے عذاب کا موجب ہے۔

مسئلہ ان آیات سے بہت بڑی وعید ہے ہر اس شخص کے لیے جو کسی دنیاوی یا غلط حرص کی وجہ سے حق کو چھپاتا ہے۔

سبق ملنا کرم کو چاہیے کہ وہ کتمان حق کی خزیوں سے بچیں جب وہ حق کو جانتے ہیں تو پھر اسے کیوں چھپاتے ہیں۔

بادشاہوں اور امراء و وزراء اور ارباب دنیا سے حق چھپانے کے چند وجوہ ہوتے ہیں۔

کتمان حق کے اسباب ۱۔ غمزدہ ہونا ہے کہ کہیں یہ مرتبہ چین نہ چلے جس پر وہ ہے اور وہ قدر و منزلت کم نہ ہو جائے جو ان

کلمات سے اسے حاصل ہے۔

۲۔ ان حضرات کے احسانات کی دست حق کوئی سے باز رکھتی ہے۔

۳۔ وہ حضرات خود ان کے ساتھ حبیب دنیا اور دنیا بچ کے کئی حرص و ہوا وغیرہ میں شرمکے ہوتے ہیں اب شرم کے واسطے انہیں کچھ نہیں کر سکتے۔

۴۔ چونکہ ماکول و مشروب اور بیوس و مرکوب اور مکانات اور دیگر زیب و زینت مثلاً مکانات کے اندر بہترین برتن و دیگر ساز و سامان جمع

کرتا اور مدام کی خدمات اور ساریوں کے مشاغل وغیرہ میں ایسے منہمک ہوتے ہیں کہ انہیں حق کوئی کام تو قہ نہیں ملتا نہ ہی وجہ سے حق کوئی سے چشم پوشی بلکہ ان سے بسا اوقات کھانے پینے کی خاطر غلط باتیں تقویت کے طور پر کہہ دیتے ہیں۔

۵۔ وہ اندر حرص اور شہوت اور حسد کے انگارے کھارہے ہیں جو کہ ان کے دلوں پر جا کر انہیں جلا دیتے ہیں اور یہ امور ان کی نیکیوں کو ایسے کھا

جاتے ہیں جیسے آگ سرکھی لکڑیوں کو کھا جاتی ہے۔

۶۔ یہ وہ بندہ کہ جس سے وہ مثل اور فعل و قول صادر ہو جو خلاف شریعت ہوتا ہے وہ انگارے کی طرح اس پر اثر کرتا ہے جسے وہ جنم تک لگا لگے ہیں و بسوں دیتا ہے اس جسے فوراً ہی اس کے قلب کو جلا کر رکھتا دیا جاتا ہے اسی

تفسیر صوفیہ

طرح جس بندے نے کی سرزد ہوتی ہے تو اس پر بھی وہ انگٹا کے طرح اثر کرتی ہے جسے وہ محبت کی لگ میں دھنسل دیتی ہے جس کا اثر قوی ہے اس وقت بھی ظاہر یہ کتاب ہے اور ایسا کہ اس کے قلب کو ہر محبوب جو اللہ تعالیٰ کے ماسواہ کو جلا دیتی ہے پھر جیسے تاریک کردہ قلب میں مناسبت اور اخلاق حیرہ کہ ملامتیں ہے اس طرح یہ ماسوی اللہ کو جلا دیتی ہے پھر وہ لگ کو فوراً کمانے لگ جاتے ہیں۔

سوال : نمایا کلویں ف بطونہم ناما کیوں فرمایا ہے؟

جواب : اس لیے کہ ان کا فساد و فحش میں تمنا اس لیے ان کو قیاب بھی ہو گا

لا یکلمہم یوم القیامۃ ، کیوں فرمایا؟

جواب : اس لیے کہ وہ عالم دنیا میں انھوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام چھپایا اور حق کی بات ظاہر نہ کی اسی لیے اللہ تعالیٰ ان سے کلام نہ کرے گا

تمنا برائی کی سزا برائی سے ہو۔

سوال : انھیں عاف و تہرہ کیوں نہیں کیا جانے لگا؟

جواب : تزکیہ نفس انسان کے لیے اس کے ایمان اور اعمال سالمہ بصحتی النیۃ اور تہذیب الاخلاق باوہاب شریعت کی وجہ سے مقدم ہوا جب انھوں نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی تو پھر ان کا تزکیہ نفس کیسا۔

ف روگردانی کرنے والے علما تھے جنھوں نے حب دنیا لے کر ظہار حق جیسی نعمت کو بیچ ڈالا اور حق تعالیٰ پر خلق کو ترجیح دی اور انھیں جہاد سے روگردانی کی۔

حدیث شریف : افضل الجہاد کلمۃ الحق عند سلطان جائش ظالم بادشاہ کے ساتھ حق کہنا بہت بڑا جہاد ہے

مسئلہ دلائل اور باہیں قائم کرنا جہاد اکبر ہے بخلاف تلوار اور نیزوں کے ساتھ جہاد کرنے کے کیونکہ یہ جہاد انغرہ ہے۔

نسخہ روحانی کتمان حق کا دار و مدار وجہ دنیا پر ہے اور قیام عدہ ہے دنیا کی محبت تمام خطاؤں کی جڑ ہے

بے عمل علما و حفاظ کی نثر کا نمونہ ہے تجارت کے دن قرآن پاک کے بے عمل حفاظ کو دوزخ کی لگ تیزی سے گرفت کرے گی بہ نسبت توں بے عمل علما و حفاظ کی نثر کا نمونہ ہے تجارت کے دن قرآن پاک کے بے عمل حفاظ کو دوزخ کی لگ تیزی سے گرفت کرے گی بہ نسبت توں فرمائے گا عالم اور بابل میں فرق ہے جو شخص دین دے کر دنیا خریدتا تھا اسے وہ سودا گھٹائے میں پڑا جس کی سزا آج مل رہی ہے اور ایسا شخص ہمیشہ شیطان کے جھگڑے میں مہو رہتا ہے۔

کسی شخص نے شیخ ابودین سے پوچھا کہ شیطان کو ہمارے سے کیا شکایت ہے شیخ نے فرمایا وہ تمھارے آنے سے پہلے تمھارے حکایت کہ اسے معلوم ہوا کہ یہ لوگ میری شکایت کریں گے وہ کہتا ہے میرا کام تو صرف اتنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دنیا کا مالک

بنادیا مجھ سے جو میری دنیا جیتتا ہے تو میں اس وقت تسلی اور آرام سے بیٹھتا ہوں جب تک اس سے اس کا ایمان نہ چھین لوں۔

سبق مبارکبادی کا مستحق ہے ہر وہ انسان جو دنیا اور اس کی زیب و زینت سے ہاتھ دھو بیٹھا اور دنیا کے لوگھ و حصہ دے سے بچ چکا گیا۔

حکایت حضرت سکندر ذوالقرنین کا ایک ایسی قوم پر گذر ہوا جنھوں نے دنیا کو ایک لخت طلاقی دے دی اور اپنے گھروں کے دروازے

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا أَوْ جُوهَكُمْ قَبْلَ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَلِحَقِّ الْيَتِيمِ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ
 الْمَسْكِينِ وَالْيَتِيمِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
 فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ○ يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا الْكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ
 مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتْبَاعُ الْيَعْمُورِ وَأَدَاءُ الْيَدِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَ
 رَحْمَةٌ فَمَنْ أَعَدَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ○

ترجمہ مشرق و مغرب کی طرف منہ کرنا تصدی کوئی نیکی نہیں ہاں اصل نیکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن اور فرشتوں اور نبیوں پر ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں اپنے رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں اور سائلوں اور غمگینوں سے آزاد کرنے میں اپنا مال دے اور نماز قائم کرے اور زکوٰۃ دے اور اپنے وعدے پورے کرے اور مصیبت اور سختی میں اور جنگ کے وقت صبر کرنے والے ہی لوگ ہیں جنہوں نے سچ کہا اور یہی لوگ سچ ہیں۔ اسے ایمان والو! تمہارے اور مقتولوں کے عوض خون کا بدلا فرض ہے آزاد انسان کے عوض آزاد اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت ہاں جسے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ صافی ہو جائے تو خون نہا کا تھا شاہ بلائی ہو اور احسان و حرمت سے اس کی ادائیگی جو تمہارے رب سے تمہارے لیے تخفیف اور رحمت ہے پھر جو شخص اس کے بعد زیارتی کرے اس کے لیے دردناک عذاب ہے اور جن کے بدلہ لینے میں تمہاری زندگی ہے اسے عقل والو! کو تم پر ہیز رکھو۔

بقیہ صفحہ گذشتہ :

گورستان کی طرف کروئے اور نوراک کے لیے ساگ و پوتوں پر گزارہ بنالیا اور صرف طاعت الہی میں مصروف تھے حضرت سکندر نے ان کے سر دہر کی طرف پٹیاں سجائی کہ تمہیں سکندر ملنا چاہتا ہے انھوں نے کہا ہمیں سکندر کی کوئی نہ ورت نہیں پھر خود سکندر ان کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی تمہارے پاس سونا چاندی کیوں نہیں، انھوں نے کہا ہمارے ہاں ان کا تو فی غالب ہے نہیں پھر وہ ہمارے پاس کیوں ہو اور نہ ہی دنیا کی کاپیٹ بھر سکتی ہے اس لیے ہم نے اہل قبور سے دوستی کر لی ہے تاکہ ہم کسی وقت بھی موت نہ بھریں اس کے بعد ان کیوں کے سردار نے ایک کھوپری نکالی اور سکندر کو کہا تم ایک بادشاہ کا ہے جو رعایا پر ظلم کرتا تھا اور دنیا کے تمام اسباب اس کے پاس موجود تھے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے اسے موت کے گھاٹ اٹھایا تو اس پر گناہوں کی مڑا کے سوا کچھ بھی نہیں اس کے بعد دوسری کھوپری دکھائی اور کہا یہ اس بادشاہ کا سر ہے جو رعایا سے عدل و انصاف کرتا تھا اور رعایا کے لیے بڑے شفیق تھا لیکن موت نے آنا تھا۔ آگئی۔ مگر اب وہ بہشت کی خوش فضاؤں میں گزار رہا ہے اور اس کے درجات بھی بہت بلند ہیں اس کے بعد اس اللہ والے نے سکندر کے سر پر

بقیر صفحہ گزشتہ ۔
 ہاتھ رکھ کر پوچھا بتائیے تیرا سر ان دونوں میں سے کونسا ہے یہ بات سن کر سکندر رو پڑے اور عرض کی حضرت جی مجھے اپنے پاس رہنے کی عرض
 قبول کیے میں آپ کو اپنی بادشاہی مکہ دیتا ہوں بلکہ وزارتِ غلطی کا قلعہ ان آپ کے سپرد کرتا ہوں ۔ اللہ والے نے کہا تو بے توبہ ذوالقرنین
 نے کہا کیوں حضور! اُس اللہ والے نے فرمایا کہ تمام لوگ تیرے صرف اس لیے دشمن ہیں کہ تیرے پاس جاہ و جمال اور مال و اسباب ہے
 اور یہ سب کے سب میرے دوست ہیں کہ میرے پاس جاہ و جمال اور مال و اسباب نہیں ۔
 حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

در گوشہ قناعت نان پارہ و مینہ

در پیش اہل معنی بہت رازِ عمدہ خیزنہ

ترجمہ اہل حقیقت کے نزدیک قناعت کے گوشہ میں ایسی روٹی کا ایک ٹکڑا سونہرا انوں سے بہتر ہے ۔

تفسیر عالمانہ لیسَ السِّبْرِ بروہ یک عملِ جہاں کو برشت میں لے طائے اَنْ تَوَلَّوْا وَّجْہَکُمْ یعنی اس اہل کتاب
 نماز میں تم اپنے منہوں کو پھیر دو **وَقَبِلَ الشَّرْقَ وَغَضِبَ الشَّرْقُ** یعنی ان کے مقابلہ میں
 یہ طرف ممان ہے ۔ ان تو سوا کا اور اجتوا کیس کی خبر مقدم کی وجہ سے منصوب ہے اور ان تو لو انزل بالمصدر تو اسم و خبر ہے ۔

سوال ان تو لو کو اسم مؤخر اور الب کو خبر مقدم بنانے میں کیا حکمت ہے باوجودیکہ اعراف بالام اسم بن سکتا ہے ؛
جواب خبر کا مقدمہ ہے کہ اسم خبر سے اعراف ہوا چاہئے اور ان تو لو الب اس اعراف ہے اس لیے کہ اس ضمیر سے مشابہت ہے کہ جس طرف
 ضمیر موصوف بن سکتی ہے اور نہ صفت اسی طرف ان تو لو انزل بالمصدر بنی ۔ فلہذا اس کا اسم و نماز یادہ اسم ہے ۔

شانِ نزول جب حضور و رما لم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کو چھوڑ کر کعبہ شریف کو قبلہ بنایا تو یہ دو انصاری تہی میگوینا کرنے
 لگے اپنے اس گمان فاسد پر کہ نبی تو اس کا نام ہے کہ بیت المقدس کی طرف منہ رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید
 فرمائی اور فرمایا نبی اس کا نام نہیں کہ جس نظریے پر تم جواب بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا حکم منسوخ ہو گیا اور منسوخ حکم پر عمل کرنا نیکی نہیں ۔
وَلَا يَكُنَّ الْيَہُودَ نِیکَ و ہ جو نیکی کے لیے اہتمام اور جہد و جد کرے من یہاں پر نیز کا مضاف محذوف ہے ۔

سوال مضاف محذوف ماننے کی کیا حکمت ہے ؛
جواب لیکن کا اسم اسمائے معانی سے ہے اور خبر اسمائے اعیان سے ہے اگر مضاف محذوف نہ مانا جائے تو اسم کا خبر محمول نہ مانا جاسکتا ہو
 جاتا ہے بنا بریں مضاف ماننا پڑے

مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ اٰمَنَ بِرَیِّہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان ہو کہ جس میں شرک کا شائبہ بھی نہ رہے جیسے یہود و انصاری کا غلط عقیدہ ہے کہ
 کہ حضرت عزیر علی نبینا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں ۔

سوال ایمان میں اللہ تعالیٰ کا ذکر پہنچ کر کیا لایا گیا ؛

جواب یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا جسے کمالات علیہ وعلیہ کا اصل ہے۔

وَالْيَوْمَ لِلْفَجْرِ یعنی قیامت کے دن پر ایمان ہر اس لیے کہ اس میں اعمال کی جزا دی جائے گی اور وہ لامحالہ واقع ہونے والا ہے نہ ہر وہ شخص کا کہ گمان فاسد پر کہہ سکتے ہیں کہ میں صرف چند دن جہنم میں ڈالا جائے گا اور ہمارے اباؤں کا نسب یا علیہم السلام ہماری نقاشیں فرمائیں گے

سوال آخرت پر ایمان لانے کو اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کے بعد کیوں ذکر کیا گیا۔
جواب آخرت پر ایمان لانا اللہ تعالیٰ پر شفعہ ہے اس لیے کہ جب تک ہم یقین نہ کریں کہ وہ عبادت کا مستحق ہے اور وہ تمام کمالات پر قادر ہے اس وقت تک ہمیں بدت و شر یعنی قیامت پر ایمان لانا ناممکن ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اس بات کا محرک و موجب ہے کہ اس کی رحمت پر امید اور اس سے خوف کر کے اس کی عبادت کی جائے اور جن امور سے اس نے روکا ہے ان سے بچا جائے

وَالْمَلَائِكَةُ تمام ملائکہ پر ایمان ہو۔ اس طریق پر کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں نہ وہ مرد ہیں نہ وہ عورتیں اور نہ وہ اللہ تعالیٰ کی اولاد۔ بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے مابین واسطہ ہیں یعنی اللہ تعالیٰ وحی اور انزال کتب پر مامور ہیں یہود نے غلطی کھائی کہ وہ جبریل علیہ السلام کے لیے کہتے کہ وہ ان کے دشمن ہیں وَاَنْتَ كِتَابٌ یعنی کتابوں پر ایمان ہو یہاں پر الکتاب جس کتاب مراد ہے یعنی فرقان حمید اور یہود نے اپنی عادت کے مطابق قرآن مجید کو کتب الہیہ نہیں مانا اگرچہ انہیں دلائل سے بھیا گیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے لیکن انہوں نے یہ قبول کرنے سے انکار کر دیا وَاَلَنْتَبِهْتُمْ اور تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان ہو یا یہ طور کہ وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مخلوق کی طرف بھیجے جاتے اور حق پر قائم امر و نہی اور وعدہ و وعید بتاتے ہیں سچے ہوتے ہیں ہمارا سب پر بلا تفریق ایمان ہے لیکن بنی اسرائیل کی بدقسمتی کہ بعض انبیاء علیہم السلام کو شہید کر ڈالا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے انکار کر دیا۔

سوال ملائکہ اور کتب پر ایمان لانا انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کے بعد کا عقیدہ ہے لیکن یہاں ان دونوں کو نبیوں پر ایمان لانے سے پہلے ذکر کر دیا گیا

جواب صرف اس بات کو ملحوظ رکھ کر کہ وجود میں ملائکہ اور کتب پہلے ہیں اس لیے کہ ملائکہ کرام پہلے وجود میں آئے پھر ان کے واسطہ سے کتابیں نازل ہوئیں بعد میں انبیاء علیہم السلام نے دعوت حق کے احکام سنائے عقیدہ جو مور پرانچ مذکور ہونے انہیں دین کے اصول اور تھیائید کے قواعد سے جمیع کیا جاتا ہے۔

وَلَقَدْ الْهَأَلُوا جبرائیل اور جس نے مال یا صدقہ اپنی کمائی سے دیا علیٰ حبیہ یہ اسی کی ضمیر سے مال ہے اور جبکہ ضمیر ال کی طرف تعلق ہے اب عبارت یوں ہوگی وَاَقِ الْهَالَ کا نندہ اعلیٰ حب الہی یعنی باوجودیکہ مال سے محبت ہے تب بھی اللہ تعالیٰ کے نام پر دیتا ہے حدیث حضور علیہ السلام نے فرمایا جب آپ سے پوچھا گیا ای الصدقة فقل یعنی کوئی صدقہ تفصل ہے آپ نے فرمایا:

تَوْبَتِهِ وَانْتِصَحِيهِمْ شَحِيمٌ مَا حَلَّ الْعِيشَ وَتَعَشَى الْفَقْرَ وَلَا تَهْلُ حَقٌّ اِذَا بَلَّغْتَ الْحَقَّ وَفَرَّقْتَ بَغْلَانِ كَذَا غِلَانِ كَذَا وَفَدَّكَ بَغْلَانِ یعنی مال اس کی تحفہ صحت ہوا در بخل و مانگیر ہوج میں تجھے عیش کی خواہش اور فقر کا خطرہ ہوا اور اسے اس اقتدار کم نہ چھوڑے رکھے یہاں تک کہ روح غل سے نکل رہی ہوا در کہ تم رہے ہر غفلان فیکر کو اتنا دواور غفلان کو اتنا اور میں نے غفلان کو اتنا دینا تھا۔

شیخ سعدی قدس برتر نے فرمایا ہے

پریشان کن امروز گنجینه چیت
کفر و اکیده شش نہ در دست توت

کنوں بر دست نہ جہنم ہست
کفر و ابدماں گسری پشت دست

ترجمہ آج ہی اپنا خزانہ جلد خرچ کر دے اس لیے کہ چند روز کے بعد اس خزانہ کی باقی تیرے ہاتھ میں برگی ہو چکے ہوں آج ہی اپنے ہاتھ پر رکھ کر خرچ کر دے اس لیے کہ کل کو پریشانی سے ہاتھ کو چبائے گا

آتی کا مشغول رہے بدلاتہ الحال

سوال دوسرے متحقیں پر اسے کیوں مقدم کیا گیا ہے

جواب اس لیے کہ دوسرے متحقیں سے اسے ترجیح حاصل ہے

حدیث حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

عام مسلمانوں پر سہ تہ کرنے سے ایک ثواب اور اپنے عزیز رشتہ دار کو صدقہ دینا دوسرا ثواب ہے اس لیے کہ اس میں صدقہ کے علاوہ سدر جی کا ثواب بھی شامل ہے۔

حدیث فرمایا: افضل الصدقة على ذي الوجه الكاشع۔ بہترین صدقہ وہ ہے جو اپنے عزیز رشتہ دار کو دیا جائے
وَالْيَتَامَىٰ يَتِيمٌ سے وہ یتیم مراد ہے جو مفلس ہو نہ کہ دولت مند۔

سوال یتیم کو دوسرے متحقیں پر کیوں مقدم کیا گیا ہے۔

جواب اس لیے کہ وہ یتیم جو پھر ہوا اور پھر فقیر بھی تو ضرورت کے لحاظ سے دیگر متحقیں سے زیادہ محتاج ہے۔

وَالْيَتَامَىٰ مَسْكِينٌ کی جمع ہے مسکین و دو قسم ہے ایک وہ جو کسی سے کچھ نہ مانگے اور بساں بھی ہوا ہے دوسرا وہ جو لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتا پھر سہ اور یہ دوسرا مسکین سائلین کے زمرہ میں داخل ہے مسکین لفظ ساکن کا مبالغہ ہے جو کہ مسکین کو اپنی ضرورت کی مقدار کے لیے لوگوں کے ہاں سکون مناسب اس لیے اسے پکین کہا جاتا ہے۔

وَابْنُ السَّبِيلِ یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے بعید ہو چکا ہو مسافر سفر کا التزام رکھتا ہے تاہم اس ات ابن السبیل کہا جاتا ہے جسے لوگوں کو ابن الطریق اور بوڑھے کو ابن العیالی اور پانی کے پزندے کو ابن الماء کہا جاتا ہے۔ غرض یعنی مہمان کو بھی ابن السبیل کہا جاتا ہے اس لیے کہ وہ ہاستہ کو ملے کر کے آتا ہے گویا یہ اس سے پیدا ہوا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من كان يمينه بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه۔ جو اپنے دائیں ہاتھ سے اللہ اور آخرت کی قسم لے کر اپنے میمان کو رکتا ہے اسے چاہیے کہ وہ مہمان کی عزت کرے۔

حدیث اور فرمایا: اَکُوْمُوْا صِيْدَ دِلْوَحَانَ کافر سمان کی دھت کر و گرچہ کافر ہو۔
وَالسَّائِبِيْنَ یعنی وہ لوگ جنہم ضرورت سوال پر مجبور کرے۔

حدیث شریف، السائِبِیْنَ حق دوجہ علی ظہر فروسہ سائل کا تم پر قریب اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر نہ۔
شیش سدی زمر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ

نہ خواہندہ بزر وریگان
بشکرانہ خواہندہ از وراں

تم دوسروں کے دست نگر نہیں جو اس لیے کہ بطور شکر یہ سائل کو اپنے دروازے سے خالی نہ لڑا۔

وَفِي الْقَابِ: مگر میں آزاد کرانے میں یعنی مکاتیب کی معاونت کر کے۔ رقبہ کی جمع ہے دراصل رقبہ گروں کے بچے جسے کہتے ہیں مراقبہ سے مشتق ہے اس لیے کہ یہ جگہ قوم سے نظر قریب کی انتظار گاہ ہے جب کہا جائے کہ اعتق اللہ من قبضہ امر سے مراد یہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے انصار کے بعد اسے عذاب سے خلاصی دی یعنی منسیرین فرماتے ہیں یہاں پر وہ بعد مراد ہیں جنہیں دولت مند لوگ آزاد کرانے کے لیے خریدتے ہیں وہ قیدی مراد ہیں جنہیں دولت مند لوگ رقم دے کر قید سے چھڑاتے ہیں یہی وہ مقامات ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کے حسب الحکم اپنی بامراد اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کی جاتی ہے لیکن یہ دینے ان مسارف میں بھی نیابت کی کہ لوگوں کے ماحق مال کھانے اسلام کی حقیقت کے دلائی لوگوں سے پھائے اور لوگوں سے مولیٰ رقم لے کر دین کو بچا دے کہ ان کی عادت تھی کہ اپنے سے کم درجہ کے لوگوں سے مال لیا کرتے۔ وَآتَاَهُمُ الصَّلٰوةَ اور فرض نماز ادا کرے۔ اس کا مطلق من کے صلی یعنی امن و آتی پر اور یہ دوس کے برعکس لوگوں کو نماز اور زکوٰۃ سے روکتے ہیں۔ وَآتٰی السَّكُوٰةَ اور زکوٰۃ دے یعنی مذکورہ مسارف پر مال خرچ کرے سوال فرضی صدقہ کو نقل صدقہ سے کیوں مؤخر کیا۔

جواب ان لوگوں پر خرچ کرنے کی ترغیب میں سالف کیا گیا ہے پہلے زکوٰۃ کے مضاف کا ذکر کیا اب وجوب ادا کا ذکر ہے۔
وَالْمُؤَفَّقُونَ اس کا صفت من امن پر ہے اصل عبارت یوں تھی دَمَّ اَوْ شَوْا - رِبْعَهْدٍ هَمَّ یعنی اللہ تعالیٰ کے حمد کو پورا کرنے والے ہیں یعنی اس کے ادا و نوازی یا مستحب پوری ادا کرنے والے ہیں اِذَا اَحْمَاهُ دَا یعنی ان کے اور اللہ تعالیٰ کے کیا ان کے اور لوگوں کے مابین وعدہ ہے جو وعدہ کرتے ہیں تو پورا کرتے ہیں یا جب منت مانتے ہیں تو اسے ادا کرتے ہیں اور جزا بت کرتے ہیں تو سچ بولتے ہیں اور جب کسی کی امانت رکھتے ہیں تو اسے پورا کرتے ہیں۔

حدیث شریف، وَمَنْ اعطٰی جہد اللہ ثم نفقہ فانه ينظر اليہ یعنی جو اللہ تعالیٰ کا عہد دے کہ تو زکوٰۃ یا بیت قیامت میں اللہ تعالیٰ اس پر نظر نہایت نہیں فرمانے کا۔

حدیث شریف، وَمَنْ اعطٰی مَدَّةً مِّنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ انفق النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم القیامۃ یعنی جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ دے کہ کتابے تو قیامت میں اللہ تعالیٰ کا نبی اس سے جھگڑے گا یہ جو نے اللہ تعالیٰ کے عہد کو توڑا اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

و ادفو بعهدی اوف بعهدیکہ یعنی تم میرے عہد کو پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔

شعری شریف میں ہے۔

چوں درخت آدمی و بیج عہد

بیج را تیماری با یزید

عہد فاسد بیج بوسیدہ بود

ورثما رولطف بہریدہ بود

شاخ و برگ نخل گرچہ سبز بود

چوں تبر شہ بیج سبز نیست بود

ورنارد برگ و سبز و بیج چیت

عاقبت پیروں کند صد برگ بخت

ترجمہ: آدمی درخت اور اس کا عہد بمنزلہ جڑ کے ہے جڑ کو مضبوط کرنا لازم ہے جب عہد کمزور ہو سمجھو جڑ کمزور ہے تو درخت

بے کار پھرتا ہے سوائے کاٹنے کے چارہ میں جو تاکوئی کھجور سرسبز تازہ ہو لیکن جیس اس کی ہر کھجور کھلی ہو جائے تو اسے

کاٹ لیا جاتا ہے اگرچہ سبز اور جڑ سوک جائے تو اس درخت کی سستی ختم ہو جاتی ہے۔

وَالصَّابِرِينَ یہ صبر کے طور منسوب ہے یعنی یہاں لفظ الصبر یعنی صبر اور اس کا درجہ صفت شعری طویر میں آئین پر عطف ہے

تاکو صبر کی فضیلت پر تنبیہ ہر باب عبارت یوں ہوئی: مَذَرْنَا فِي السَّابِرِينَ یعنی وہ لوگ فقر و شدت میں صبر کرنے والے ہیں۔ وَ

الضَّرَّاءِ اور مرض و تکلیف میں وَحِينَ السَّابِرِينَ یہ السابریں کی وجہ سے منسوب ہے یعنی وقت الشدة و اباس یعنی

سختی و محنت و جنگ کی سختی دراصل اس مطلق شدت کو کہتے ہیں اور پھر صبر کے اضافہ سے اس طرف اشارہ ہے کہ جنگ کا خوف

کبھی کبھی ہوتا ہے اور پھر جلد ہی ختم ہو جاتا ہے اہل کتاب اس صفت میں بھی اتنے ہیں کہ انہیں جنگ سے نہایت درجہ کا خوف ہوتا ہے اور

بے حد بزدل ہیں۔

خلاصہ تفسیر: اہل کتاب نے تحویل قبلہ کے بعد ڈھنگ رچا کر کہا تھا کہ یہی حرف مشرق و مغرب کی طرف مڑ کر نہ کرنا کام ہے

اور کہتے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کو منسوخ کرنے سے نیکی کا کام نہیں کیا تو انہوں نے نیکی کا کار و مدار استقبال قبلہ کو سمجھ

رکھا تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہی حرف استقبال قبلہ کا نام نہیں نیکی کے لیے دوسرے ارکان بھی ہیں لہذا تمہیں چاہیے کہ جہاں استقبال

قبلہ کو نیکی سمجھتے ہو وہاں دوسرے ارکان کو بھی عمل میں لاؤ۔

أُولَئِكَ سنی وہ لوگ جو مذکورہ اوصاف سے موصوف ہیں۔ الَّذِينَ صَدَّقُوا یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے دین میں سچ کہا

اور حق کی تابعداری کی اور نیکی میں ہمد و حمد کی توان کو کمالات کی تبدیلی نقصان پہنچا کر قیاسی اور نہ ہی حالات کے بدلنے سے اپنے حال کو

ہوتے ہیں۔ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور یہ وہی لوگ ہیں جو کفر اور دیگر تمام برائیوں سے بچتے ہیں
سوال: اولئک کا حکم کس لیے؟

جواب: تاکہ معلوم ہو کہ ان لوگوں کی شان بلند ہے۔

سوال: درمیان میں جو ضمیر لانے کا کیا فائدہ؟

جواب: تاکہ اشارہ ہو جائے کہ تقویٰ صرف انہی اوصاف سے موصوف ہونے کا نام ہے۔

تفسیر صوفیانہ: یہ آیت تمام کمالات انسانی کی جامع ہے اور اس کے کمالات کو عرۃ اور ضمناً تمام پر دلالت کرتے والی ہے
ف: معلوم ہوا کہ کمالات انسانیہ جو کثیر اور ان کے مختلف شعبہ جات ہونے کے باوجود صرف تین چیزوں میں منحصر ہیں۔

۱۔ اچھا معاشرہ

۲۔ اعتقاد صحیح

۳۔ تہذیب نفس

میں محسوس ہونے کی طرف اور اقیانان سے دفی لوقاب تک دوسرے کی طرف اور اقام الصلوٰۃ تک تیسرے کی طرف
اشارہ ہے اسی لیے تحت ایمان اور اعتقاد کی وجہ سے نہیں تہذیب سے اور جامع نصرت ہے اور تعلق سے سن معاشرہ اور حق سے نیک
معاشرہ کی وجہ سے انہیں تقویٰ سے موصوف کیا گیا۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا: من حل بعداۃ لایۃ فقد سئل الایمان جس نے
اس آیت پر عمل کیا اس نے اپنے ایمان کی تکمیل کر لی۔

ف: ہمارے شیخ ابنا اللہ تعالیٰ بالاسلام رحمہ اللہ ملے فرماتے ہیں کہ مجھے دل میں القا ہوا کہ مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بہترین اخلاق
تسلیم و رضا ہیں اور خلق سے بہترین معاشرہ و سماج ہے

ف: مال کی محبت نفس کے عادات سے ہے اور مجتہد اخلاق روزیہ میں شمار ہوتی ہے اسی لیے کہا گیا
صبر مکر سے افضل ہے۔

حدیث شریف قیامت میں اعلیٰ شاکر کو لایا جائے گا اور اسے شکر گزار لوگوں کی طرح جزا دی جائے گی پھر صابر انسان کو لایا
جائے گا اسے اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ انعام تجھے عطا کر رہا ہوں تو اس کا شکر ادا کر اس لیے کہ میں نے تجھے مصیبت میں مبتلا تو تو نے صبر
کیا میں تجھے دو گنا اجر دیتا ہوں اس کے بعد اسے شکر گزار لوگوں کا اجر دیا جائے گا۔

ف: خیریت یہ سب کہ تہذیب نفس توحید بطریق المخصوص سے حاصل ہوتی ہے جیسے کہ ایمان توحید و شہادت سے۔

تفسیر عالمائے دین: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ
اللہ تعالیٰ نے ایمان یا اس کے قائم مقام پر واجب فرمایا ہے کہ وہ قصاص کے حدود قائم کرے اصل عبارت یہی تھی۔

بیاہا الزمۃ الخ یعنی اسے اُنکھ تم پر قصاص کے حدود قائم کرنا فرض ہے جب کہ ولی الدم اس کا مطالبہ کرے یہ بھی
احتمال ہے کہ یہ خطاب قاتلین کو جو اب مٹیوں ہو گا کہ اسے لہذا قتل کرنے والو تمہارے اوپر اپنے نفس کا حد دے کے اپنے پیش کر دینا
واجب ہے جب کہ تم سے ولی الدم اس کا مطالبہ کرے یہ اس لیے کہ قاتل کو قصاص سے مکرر دانی و رست نہیں اس لیے کہ یہ حقوق العباد
میں سے ہے بخلاف زانی اور شرابی کے کہ وہ حدود سے روگردانی کریں تو کر سکتے ہیں اس لیے کہ وہ حقوق اللہ سے گمراہ ہیں ۔
فت قصاص یہ ہے کہ انسان کے ساتھ اسی طرح کیا جائے جس طرح اس نے کیا ۔ اگر کسی کو قتل کیا تو اسے قتل کیا جائے اگر کسی کی آنکھ نکالی
تو اس کی بھی آنکھ نکالی جائے ۔ وغیرہ وغیرہ دراصل قصاص برادری اور معاملت فی الانفس والاعراف و الاعضاء کو کہاجاتا ہے ۔ قتل قاتل کی
جس ہے اور فی سبیلہ یعنی فی القتل میں اسی سبب قتل القتل جسے کہ حدیث شریف میں ہے : ان اموات دخلت النار فی ہرقة ربعھا
ای سبب ربطہ یا ہاد یعنی ایک عورت و زنا میں جائے گی ایک بلی کی وجہ سے کہ اس نے اسے باندھ رکھا تھا ۔ یہاں فی پیچیدہ اور وقت
لفظ القتل پر بہتر ہے الحشر بِالْحَرْبِ یہ دونوں مبتدأ خبر ہیں یعنی آزاد آدمی آزاد آدمی کی طرح مائتہ اور مقتول ہے ۔ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ
وَالْأَنْثَى

شان نزول : اب کے دو قبیلوں کے زمانہ جاہلیت کے قصاص یوں تھے کہ ان میں ایک کو دوسرے پر فوقیت و فضیلت حاصل
تھی اس بنا پر اس میں معاہدہ کر رکھا تھا فوقیت والے نے عبد کے عوض میں آزاد اور عورت کے عوض مرد اور ایک کے عوض دو کو قتل کیا جائے
جب اسلام کا دور آیا تو انہوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہی فیصلہ پیش کیا کہ تو نے ان کو یہ آیت نازل ہوئی تو کیا اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ آپ میں عدل و انصاف قائم کرو ۔

فت الحشر : الحشر جس کے لیے نہیں کہ قصاص صرف دو آزاد مردوں یا دو جیدوں یا دو عورتوں پر ہی جاری ہو ۔ بلکہ اس سے سب سے
ثابت ہو رہی ہے کہ مذکورہ لوگوں پر بھی قصاص واجب ہے قطع نظر اس کے کہ اس میں دیگر اقسام کی طرف اشارہ ہے یا نہیں اس لیے کہ کتب
عینکھ اختصہ فی نقلی یہ مستقل جملہ ہے اور الحو بالحو جملہ مذکور کے جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور قاعدہ ہے کہ جملہ کے
بعض جزئیات کا ذکر اس کے باقی جزئیات کی نفی نہیں کرتا ۔ بلکہ ممکن ہے کہ یہ تخصیص کسی اور قاعدہ کے لیے ہو کہ جس میں اس کے باقی اقسام
کی نفی مقبوضہ ہو اور وہ قاعدہ یہی ہے کہ زمانہ جاہلیت کی بُری رسم مٹ جائے کہ وہ ایک قبیلے کے عہد کی بجائے دوسرے قبیلہ کے آزاد کو
قتل کرتے وغیرہ وغیرہ اس میں اس بات کی بھی نفی نہیں کہ حر و عباد و مرد و عورت کے مابین قصاص باقی نہ ہو بلکہ اس میں اس سے روکا گیا ہے
کہ قاتل کے بجائے غیر قاتل سے قصاص نہ لیا جائے ۔

مسئلہ امام ابوحنیفہ اور امام ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعد کا آزاد سے اور کاف کا مومن سے قصاص لیا جائے ان کی دلیل یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ، وَكُنْتُمْ عَلَىٰ فِتْنَةٍ فَنِهَآ اِنَّ الْمَرْءَ بِالْمَرْءِ یعنی جو نے اپنی پرورش کی تھاکر نفس کا نفس کے عوض قصاص
ہے اس آیت میں عموم ہے مومن کا فر آزاد اور حر کی کوئی تخصیص نہیں اور قاعدہ ہے کہ سابقہ شرائع کے احکام کے لیے جب نسخ نہ ملے تو احکام
ہماری شریعت میں بھی جاری رہتے ہیں لہذا یہ حکم بھی جو پر جاری ہو گا دوسرے یہ کہ مسلمان کی شان ہے کہ وہ ایک کے خون کی پاسداری کرے

كَيْبَ عَلَيْهِمْ إِذَا حُصِرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنَّ تَرْكَ خَيْرًا أَوْ صِيَّةً لِلدِّينِ وَالْأَقْرَبِينَ
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِشْمَالُ عَلَى الَّذِينَ يَمِيدُ لَوْلَا
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِتْمَانًا فَاصْلَحْ بِهِمْ فَلَا إِشْمَالُ عَلَيْهِ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْعِيَا مُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ أَيَّامًا مَعْدُودَةً ۝ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۝ وَعَلَى الَّذِينَ
يُطِيعُونَ إِذْنَهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ فَمَنْ تَطَوَّءَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَسُوْا خَيْرًا لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ تم پر فرض ہوا کہ جب تم میں سے کسی کو موت آئے اگر کچھ مال چھوڑے تو اپنے والدین اور قریبی رشتہ داروں کے لیے دستور شرع کے موافق وصیت کر جائے یہ پرہیزگاروں پر واجب ہے پس جو شخص دوسرے کی وصیت سن کر تبدیل کرے تو یہ گناہ ان لوگوں کو ہوگا جو وصیت کو تبدیل کرتے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ سیح عليم ہے پھر جسے وصیت کرنے والے سے بے انصافی اور گناہ کا خوف ہوا تو اس نے ان کی صلح کرا دی اس کا اس پر کوئی گناہ نہیں بے شک اللہ تعالیٰ الغفور الرحیم ہے اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کر دے گئے ہیں تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیے گئے تھے تاکہ تم پرہیزگار بن جاؤ وہ روزے چند گنتی کے دنوں میں رکھنے ہوں گے اور جن لوگوں کو روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ان پر واجب ہے کہ وہ ایک مسکین کے کھانے کا فدیہ بدلا دیں پس جو شخص اپنی خوشی سے کوئی نیکی کرے تو وہ اس کے لیے اور بہتر ہے اور روزہ رکھنا تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اگر تمہیں کچھ خبر ہے ۔

بقیہ صفحہ گذشتہ ۔

اس پر بندوں کے حقوق ہوتے ہیں الا تو اسے چاہے کہ ارباب حقوق کو ان کے حقوق لوٹا دے اگر حقوق نہ لوٹا سکا تو اگر اللہ اس کی بخشش کا ارادہ فرمائے گا تو اس سے انھیں کم ہوا کر اس کے سامنے شاندار بلکہ شکستہ کر دے گا بندہ عرض کرنے کا یا ظہیر بدعت کسی کی ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو اس کو حاصل کر سکتا ہے اس کا شمن صرف یہ ہے کہ تو اپنے بھائی کو اپنے حقوق معاف کر دے عرض کرے گا یا اللہ میں نے اپنے حقوق اس بھائی کو معاف کر دیے اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑ کر وہ دنوں بہشت میں پہلے جاؤ ۔

تفسیر صوفیانہ
اللہ تعالیٰ نے جس طرح تمہارے لیے فرض کیا ہے کسی کو قتل کرنے پر قصاص ہے جس طرح اپنے ذمہ کر فرمایا ہے کہ جس شخص سے میں جہت کرتا ہوں تو اسے قتل کر دیتا ہوں اور جسے قتل کرتا ہوں اسے بھلائی کا شرف بخشا ہوں
شہنوی شریف میں ہے ۔

صد ہزار ای سر بر آرد در زمیں

اقلونی یا ثلث قی لا اُم

ای فی قتل حیات قی واما

ان فی موتی حیاتی یا فنی

لم افارق موطنی حتی متی
شیر دنیا جو یاد و اشکار بزرگ

شیر مولی جو یہ آزادی و مرگ
چونکہ اندر گہ پلندہ صد وجود

بچو پروانہ بسوز اندہ وجود

کَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ جِبْتَحَارے ایک کو موت آئے تو تم حارے اوپر فرض ہے
یعنی جب موت کے آثار و نشانات پائے جائیں مثلاً سخت بیماری ہو اور کوئی تکلیف ہو یہ اس لیے کہ موت کے وقت تو
وصیت کی طاقت منقوہ ہو جاتی ہے اذا کا عامل کتب کا مدلول ہے کیونکہ کتاب یعنی ایجاب ہے اس لیے کہ ایجاب موت کے حاضر ہونے
وقت نہیں ہوتا بلکہ اس کا فعلی تکلف کے ساتھ ہوتا ہے گویا یوں کہ گایا اللہ تعالیٰ کا ایجاب اور اس کا اقصا تمہارے لیے متوجہ ہوا تو جو ایجاب
اور اس کے تعلق کو۔

حکمت کتب سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ بات ازل سے لکھی جا چکی ہے
إِنْ سَوَّلَ خَيْرًا ۚ اگر تیرے چھوڑ جانے سے خیر ملے یا کثیر مال کثیر کو کہا جاتا ہے فلاں و دوال یعنی فلاں مال کثیر کا مالک ہے یہ
استعمال لکھل مال کے لیے نہیں آتی۔

حکایت مرتے وقت کسی ایک مرد نے وصیت کا ارادہ کیا تو بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پوچھا تیرا کتنا مال ہے عرض کی تین ہزار
آپ نے پوچھا تیرے خیال میں کتنے فرد میں عرض کی چار آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ان ثلاث خیرا یعنی بہت مال چھوڑے
اور تیرا یہ مال بہت چھوڑا ہے لہذا یہی مال اپنے ورثہ کے لیے چھوڑ کر بنا۔
ف اصل میں خیر اس شے کو کہتے ہیں جس کی طرف لمباغ راغب ہوں اور وہ نافع بھی ہو کہ کوئی شر کی خد ہے۔

ف اخذ ان الصفا کتاب میں فرمایا کہ خیر میں اس فعل کو کہا جاتا ہے جو مناسب وقت میں ہو کہ اس وقت اس کا ہر الانق مناسب ہے
الْوَصِيَّةُ كُتِبَ كَانَاب فعل ہے۔ ای فخرض الايصاء یعنی وصیت فرض کی گئی ہے۔ للوالدین والاقربین
والدین اور ان رشتہ داروں کے لیے جو وراثت کے حق دار ہیں یا نہ یا لمعروف یعنی وصیت عدل کے طور پر ہو تو وراثت سے
نامہ ہو اور نہ ہی صرف دو قسم کے لیے کہ فقیر کا نام تک نہ ملے۔

شان نزول اہل جاہلیت کی عادت تھی کہ وصیت دور کے رشتہ داروں کے لیے کرتے صرف یہاں اور شہرت اور فخر کے پیش نظر
اور قریبی رشتہ دار اگرچہ نہایت مفلس اور غریب ہوتے تو اپنی وصیت سے انہیں محروم رکھتے اللہ تعالیٰ نے ان

کی اس بڑی دم کا پہلو تبدیل فرمایا کہ والدین کے ساتھ ان رشتہ داروں کے لیے وصیت کرو جو قریبی ہوں اس میں ملاح و مکمل کی واضح پہلو ان کے ملنے رکھا۔

وفا یہ حکم آیت میراث سے منسوخ ہو گیا جو سورت النساء میں موجود ہے یہ حکم کسی قریبی یا بعیدی رشتہ دار کے لیے وصیت نہ کرے۔
مسئلہ اگر وصیت کسی تو قریبی بعیدی سب کو نہ نظر رکھے لیکن جسے وراثت کا حق حاصل ہے اس کے لیے وصیت جاری نہ ہوگی۔
حَقًّا اِیْ لَّا زَنَا، مَنُوْلٌ مَّطْلُوْقٌ ہے، اصل عبارت یوں تھی (اِحَقُّ لِهٰذِهِ الْوَصِيَّةِ حَقًّا، عَلٰی الْمُتَّقِيْنَ) یعنی یہ وصیت ان لوگوں پر واجب کرنا بہت ہی جو مال کو ضائع کرنے اور قریبی رشتہ داروں کو محروم کرنے سے بچتے ہیں یعنی اسے لوگوں اگر تم اللہ تعالیٰ نے دیتے ہو تو اس عمل کو نہ چھوڑو۔

سوال ابن ابی شیبہ نے فرماتے ہیں علی المتقین سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صرف متقین کو ہے حالانکہ اجماع سے ثابت ہے کہ تمام واجبات و مکالیف (مغیر متقین و غیر متقین سب پر واجب ہیں)؛
جواب حقا علی المتقین سے مراد یہ ہے کہ یہ حکم ہر اس شخص پر واجب ہے جو تقویٰ کے نشانات و طہارت کا عاشق اور اس کے حصول میں کوشاں اور اس کو اپنا شغل سمجھتا ہے اس لحاظ سے ہر ایک کو یہ حکم شامل ہوگا۔
فَمَنْ بَدَّلَهُ یَسْأَلُ عَنْهُ وَهُوَ مَخْصُوْرٌ بِوَصِيَّتِهِ كَوَيْلٍ كَرَسَ۔

سوال وصیت مؤنث ہے اور ہر مؤنث مذکر ہے؛
جواب وصیت مؤنث یہ ایسا مذکر ہے یعنی وصیت کے بجائے غیر وصیت جو شرعی کے خلاف بتاتا ہے مشہور یہی ہے کہ وصیت کا تبدیل کرنا وہی مختصر جس پر موت کے آثار ہیں یا گواہ کا کام ہے وصی تو اس مسئلہ پر کہ وہ ناجائز طور نصیحت لکھے یا تقسیم کے وقت غلط طریقہ اختیار کرے۔ اور گواہ یا عینی کو وہ شہادت غلط دے یا اسے سر سے بیان نہ کرے۔

وفا یہ تبدیلی تمام لوگوں سے سرزد ہونے کا امکان ہے کہ وصیت کا مال حق کو نہ دیں اس معنی پر آیت عام ہوگی اور ہر ایک کو یہ حکم شامل ہوگا۔

بَعْدَ مَا سَمِعْتُهُ سَنَنْتُ كَيْفَ بَدَّلْتُهَا اَوْ اس کا اسے تحقیق ہو چکی۔ فَاِنْتَابَا اِلَيْهِ عَلٰی الَّذِيْنَ يَبْدِلُوْنَهَا
یعنی یہ گناہ صرف ان لوگوں پر ہے جنہوں نے اس وصیت کو تبدیل کیا کیوں کہ انہوں نے ہی خیانت اور خلاف شرعی امر کا ارتکاب کیا یہ گناہ موصی یعنی وصیت کرنے والے میت پر نہیں وہ ایسے گناہ سے بڑی ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ کہ جسے وہ اللہ سمیع بن وصیت کرنے والے اور وصیت تبدیل کرنے والے کو جانتا ہے اس کے ثواب و جزا وغیرہ کو کہ وہ قیامت میں ہر ایک کو اس کے اعمال کے مطابق جزا دے گا۔ فَمَنْ خَافَ یَسْأَلُ عَنْهُ وَهُوَ مَخْصُوْرٌ بِوَصِيَّتِهِ كَوَيْلٍ كَرَسَ۔

مِنْ مَّوْصِيٍّ۔ یعنی اس شخص سے کہ جس نے وصیت کی ہو سکتا ہے کہ اس کا متعلق خاف ہو کیوں کہ یہ من المذنبین کا حصہ ہے اسے اور اس کا متعلق مذکور اور چھٹا ہے حال ہو۔

سوال اسے مقدم کیوں کیا گیا ۔

جواب دراصل یہ جنگ کی صفت تھی لیکن چونکہ صفت اپنے موصوف سے مقدم نہیں ہو سکتی اور حال ذوالحال سے مقدم ہو سکتا ہے اس لیے اسے مقدم کیا گیا ۔

جَنَفًا یعنی وصیت میں خطا کر کے حق سے روگردانی کرے اَوْ اِنْهَکَا یعنی یا عداقت سے روگردانی کریں یعنی یا تو وصیت کرنے والا وصیت کے تمام کو بھول کر وصیت کر دے یا وصیت کی مقدار کو بڑھا دے یا ایسے شخص کے لیے وصیت کرے جس کے لیے اسے وصیت جائز نہیں ۔

فَاَصْلَحَ ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد وصیت کرنے والا ہو کہ وصیت کو اس سے زیادہ تعلق ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس سے صرف وصی مراد نہ لیا جائے بلکہ ہر شخص جس سے میت کی وصیت کے متعلق فساد کا فہرہ حاصل ہو خواہ وہ ولی ہو یا ولی یا وصی خواہ وہ کسی کا حکم دے

یا وہ مفتی ہو یا قاضی یا وارث ۔ بَيِّنَةٌ یعنی مضمیٰ اثم یعنی اس کے والدین اور اس کے اقربا کے مابین اصلاح کو یعنی میت کی وصیت کو تبدیل کر دے لیکن شرع کے مطابق ۔ فَلَا اِشْهَارَ عَلَيْهِ اسے تبدیل کرنے والے پر کوئی گناہ نہیں کیونکہ اس میں باطل کو حق کی طرف لانا

مطلوب ہے اور یہ جائز ہے بخلاف پہلی بات کے کہ اس میں حق کی تبدیلی تھی ۔ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ بے شک اللہ تعالیٰ مغفور رحیم ہے ۔ اس میں صلیح کے لیے رب کا وعدہ ہے اور اثم کی وجہ سے مغفرت کا ذکر کیا گیا یہ وہ فصل ہے جو لفظ اثم ہے ہاں بعض تبدیلیاں گناہ ہوتی ہیں اور یہ تبدیلیاں وہ ہیں جو حق کو باطل کی طرف پھیر دیں یہ ظاہرہ طور اثم ہے حقیقۃً اثم نہیں کیونکہ خیر کی طرف تبدیلی گناہ نہیں ہاں صرف لفظ اثم ہے

وصیت کرنا مستحب ہے کیونکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے اس لیے کہ انسان اپنی امیدوں کا فریب غرور دے یعنی اسے یہ مسئلہ طویل کی ہمیشہ ہی امید رہتی ہے اور عمل سے ہمیشہ کوتاہی کرتا رہتا ہے پس جب اسے موت دکھائی دیتی ہے اور سمجھتا ہے کہ

اب میں نہیں بچنے والا تو وہ اپنے مال کو کسی جائز جگہ خرچ کرنے کی فکر کرتا ہے تاکہ اگر وہ اس حالت میں مر ہی جائے تو مال کے بارے میں اس کا مقصد پورا ہو اور اگر اسے موت نہ ہو تو اسے تو کچھ بھی مال کو اپنے مقصد پر خرچ کر سکے ۔

ان الله تصديق عليه بثلاث اموالكم في اخر اعماركم زيادة لكم في اعمالكم تفعلونها حيث شئتم حدیث شریف ہے بیشک اللہ تعالیٰ تمہاری آخری عمروں میں تمہارے تہائی اموال کو تمہارے اوپر عہدۃ فرمایا ہے تاکہ تم اپنے اعمال کو

بڑھا سکو اس وصیت کے مالوں کو چھان چا جو خرچ کرو ۔ ہر نماز اور ہر روزے کے لیے گندم کا نصف صاع وصیت کرے اسی لیے ہر روزے کے لیے بھی نصف صاع ضروری

ثبوت اسقاط اسی طرح رمضان اور نذر کے روزہ کا حکم ہے (کنز الدقائق فی التفسیر الشیخ) مسئلہ جس شخص پر حج یا کفارہ فرض ہے تو اسے وصیت کرنا ضروری ہے اگر واجب نہیں تو پھر وصیت کرنے میں مختار ہے اور اسی پر

فتویٰ ہے ۔ مسئلہ اپنے خصماً اور قرضداروں کو راضی کرنے کے لیے وصیت کرے ۔ حکایت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب انتقال ہونے لگا تو فرمایا جب میں نمازوں تو نمازوں کو میرے غسل کا کہتا جب ان کا انتقال ہو گیا

تو اسی شخص کو بلا گیا تو اس نے آتے ہی کہا امام صاحب کا وصیت نامہ لکھا تو اس پر تھکا شامی رحمۃ اللہ پرستہ بن گیا۔
 قرض ہے اس شخص نے کہا کہ اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور امام صاحب نے بھی غسل سے بھی مبرا ہوئی تھی اور میرے غسل دینے کا بھی فی طلب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَقَالَ مِنْ لَحْدٍ يَوْمَ لَحْدِ يُوْذُنَ لَهْ فِي الْكَلَامِ مَعَ الْمَوْتِ بَيْنَ**

حدیث شریف

یا رسول اللہ! وهل تکلم الموتی قال نعم ویتلوا من رزقهم ورواہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا جو وصیت
 کر کے نہیں پڑا تو اہل اموات کے اسے کلام کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ عرض کیا کیا اہل اموات آپس میں ہم کلام ہوتے ہیں آپ نے فرمایا
 ہاں بلکہ وہ تو ایک دوسرے کی ملاقات کو بھی جاتے ہیں۔

ف امام صاحب بعض اہم اعلام سے نقل کر کے فرماتے ہیں کہ ارواح دو قسم ہیں ۱۱۰ انعام والے ۲۰ عذاب والے۔ عذاب والے تو
 عذاب میں مبتلا ہیں انھیں نہ تو کہیں جانے دیا جاتا ہے اور نہ ہی وہ کسی کی ملاقات کو جاتے ہیں اور انعام والوں کو کسی قسم کی پکلاؤت نہیں وہ ملاقات کے
 لیے آتے جاتے ہیں اور ملتے ملتے ہیں اور دنیا میں اگر دنیا کے معاملات کو دیکھتے ہیں اور جو بایں اہل دنیا سے ہوتی ہیں ان کا مشاہدہ کرتے ہیں ہر
 روح ہر اس شخص کے ساتھ رہتی ہے جو شخص اس کے عمل کے مشابہ ہوتا ہے اور یہ رفاقت عالم برزخ میں بھی ثابت ہے اور اور بجز ان میں ہی اور ہر اہل
 تین دلوں میں ہر مقام پر اس کے ساتھ رہتا ہے جس سے اسے محبت ہے۔

سبق دانا کو چلیے کہ وہ نیک بزرگوں کی صحبت اختیار کرے رات دن اسی مشعل میں گزرے مال و منال میں مغرور نہ پھرے اور نہ ہی غر
 بھرا اللہ کے ذکر سے غافل رہے کیونکہ یہ دنیا فانی ہے اور جو بھی اس میں آیا وہ فنا ہو کر رہا ہو جائے کہ ہر لمحہ اور ہر گھڑی اللہ تعالیٰ
 کا خوف دل میں ہو۔ صاحب نے فرمایا ہے

دوسرے خافلاں مولد اسل دانی کہ حیث
 اشیاء کر دست ماری در کبوتر خاستہ

ترجمہ غفلت کی سزا میں تمہیں معلوم ہے کہ جیسی آرزوئیں کیا ہیں یہ سانپ ہیں جنھوں نے کبوتر خانہ میں رہائش رکھ لی ہے۔

تفسیر صفیانیہ

آیت میں اشارہ ہے کہ اختیار پر وصیت فرض ہے مال دینے کے لحاظ سے اور اللہ والوں پر حال کی وجہ سے دو قسمند تو اپنی
 آخری عمر میں تمہاری مال کو وصیت کرے یہ لیکن اللہ والے ابتدا سے ہی تمام ماموسی اللہ سے فارغ ہو جاتے ہیں۔ اذا
 حضرو احد کما الموت جب تمہارے کسی ایک کا دل اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہوا درصحات طبعیہ حیوانیہ سے اداۃ موت کے گناٹا اثر چلے پھیرا
 کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا: **هو قاتل ان تھو قاتل منی** مرنے سے پہلے مر جانا اور شیر و شکر کو خیر باد کہہ دے اور دنیا و مافیہا کے گورکھ دھندے سے فارغ
 ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے والدین کے لیے وصیت کرے یعنی روح علوی اور کھفلی سکے لیے اس لیے کہ روح اور جسم کے اجتماع سے نفس
 کا تولد ہوا اور تو بین کے لیے یعنی قلب اور سرور باقی خواہشات مشربہ کو ترک کی وصیت کرے یعنی ان کے مشربہ کو خواہ مشربہ نہ تانیہ
 باقیہ من و یثامب نازیہ کی کو وصیت کرے لیکن حد اعتدال پر اسراف سے بہت کر چڑاس کے احوال کو کسی ایک شہوات کی طرف تھکا دے اور
 ایہ اہمال کا نتیجہ ہے کہ بڑی رسوم و اعمال پر مشتمل ہے جیسا کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا: **بعثت لوفع العادلت و تلوک المشہوات**

یعنی میں بڑی عادات اور ترک شہوات کو بٹانے کے لیے مہوش ہوا ہوں اور فرمایا: بعثت لائکم لکلام الاخلاق میں اس لیے مہوش ہوا ہوں تاکہ اچھے اخلاق کی تکمیل کروں یا منظور کروں تمام مشارب کو چھوڑ کر ایک مشرب کو اختیار کیا جانے اور تمام محبوبوں سے ہٹ کر ایک محبوب بنایا جائے اور تمام مذاہب کو ترک کر کے ایک مذہب کو اختیار کیا جائے۔ حقائق المتقین یعنی جو شرک نشئی سے بچنے والے ہیں ان پر یہ مجموعہ احکام واجب ہے اسی لیے فرمایا: علی المتقین علی السلیین یا علی العوضین نہیں فرمایا کیونکہ وہ اہل ثواب میں اور متقین اہل براہن اور حضور علیہ السلام نے دل کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اتقویٰ یہاں ہے۔

ف جیسے قرآن اہل ثواب کے لیے نازل ہوا ہے اسی طرح اہل براہن کے لیے بھی کتابت علیہ السلام ان للقرآن ظہراً ولبطناً یعنی قرآن کے ظاہری احکام بھی ہیں اور باطنی بھی ظاہری احکام تو اہل ظاہر کے لیے ہیں اور ان میں بعض مکمل منسوخ ہو جاتے ہیں جیسے اس آیت میں وصیت کا حکم منسوخ ہے اور حکم باطنی وہ حقائق ہیں جو ہمیشہ کے لیے منسوخ نہیں یعنی اگرچہ اس کے ظاہر حکم میں منسوخ کا حکم ہے لیکن اہل براہن کے لیے کوئی نسخ نہیں بڑا بلکہ ان میں بستر و راحۃ و سرور و حقائق موجود ہوتے ہیں حقائق المتقین متقی پر اس لیے واجب ہے کہ وہ لوگ شقیقہ والی برائت سے مختص ہے جسے ہدی للمتقین خلاصہ یہ کہ اہل حق کے لیے وصیت کا حکم منسوخ نہیں (کذا فی تاویلات بحیہ)

تفسیر عالمائے: یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اٰیۡمَانُ وَالۡو

ف اہل مکت کہنے میں کہ صرف یا محبوب کی لئے مکت کے لیے اور یا ہما محبوب کی تنبیہ محبوب کے لیے اور افظ آمنوا محبوب کی شہادت محبوب کے لیے آتا ہے۔

ف حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ سے یا ایہا الذین کا ارشاد سنائی دے تو غفلت کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاؤ اس لیے اس کے بعد یا تو وہ کسی امر کے لیے مامور فرمائے گا یا کسی بُرے عمل سے روکے گا حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حرف مذکی لذت عبادت کی تکلیف کو دور کرتی ہے اور اس میں ایک سیلف اشہ بھی ہے کہ محبوب کو چاہیے کہ اپنے محبوب کا ہر حکم مانے خواہ وہ فرمائے کہ اپنے آپ کو اگ میں ڈال دے تو عجب کو چاہئے کہ فوراً اگ میں چلا جائے۔

کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ یعنی تمہارے اوپر ماہ رمضان کا روزہ فرض ہے کیونکہ اس کے بعد فرمایا اٰیَّامًا مَّحْدُوۡدَاتٍ اور فرمایا: خُذْ مِنْہَا شَہْرًا فَلِیَصِدَّہُ اور اس سے قبل فرمایا: تَشْہُرُ مَعْنَان۔

روزہ کے اصطلاحی معنی (۱) اہل شرع کے نزدیک دن کو کھانے پینے اور جماع سے باز رہنے کا نام ہے بیکر شرط یہ ہے کہ اس میں نیت بھی روزہ کی ہو اور روزہ میں ان روکاؤں میں ایک جبر بھی ہے کہ ان اشیاء کو نفس خوب چاہتا ہے اس کی مخالفت کی بنا پر ان اشیاء سے روکا گیا یہ عوام کا روزہ ہے ۲۱، خواص کے نزدیک تمام نسیات سے روکنے کا نام روزہ ہے ۲۲، انھیں خواص کا روزہ ترک اسوی اللہ کا نام ہے۔

لَکُمُ الْکِتَابُ جیسے فرض کیا گیا

ترکیب کیا منصوب ہے اس لیے کہ یہ مصدر و محذوف کی صفت ہے دراصل عبارت یوں تھی: کتب کتاباً مثلاً مکت ترکیب کا منصوبہ ہے یا العیساہ سے حال ہے اور اس وقت ماضیہ ہو گا اب عبارت یوں ہو گی: کتب علیکم العیساہ بالذی کتب اور ماہ صمدیہ ہے یا العیساہ سے حال ہے اور اس وقت ماضیہ ہو گا اب عبارت یوں ہو گی: کتب علیکم العیساہ بالذی کتب

تصددے اور ان لوگوں کی طرح روزہ فرض ہے۔

عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ اور اچران لوگوں کے جو تم سے پہلے تھے یعنی رُتَباً نسباً علیہم السلام اور ان کی امتیں یعنی مستیناً اور علیہم السلام سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک اس میں حکم کی تاکید اور اس کی ترغیب اور نفوس کو خوش کرنا ہے اس لیے کہ روزہ ایک مشقت بھری نجات ہے اور قاعدہ ہے کہ جب مشقت بھری عبادت عام ہو جائے تو وہ آسان معلوم ہوتی ہے اس کی ادائیگی میں ہر ایک کو رغبت ہوتی ہے۔ یہ تشبیہ اصل روزہ میں ہے نہ کہ اس کی مقدار میں اور نہ ہی وقت کے تعین میں کیونکہ آدم علیہ السلام کے زمانہ میں آیام بیض کے روزے فرض تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں عاشوراء کے روزے فرض تھے اور یہ بھی ہے کہ تشبیہ میں مبنی کل الوجہ برابری نہیں ہوتی جیسے ہم دعائیں کہتے ہیں اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم اسی طرح انکے ستودن دیکھ کالغز لیلۃ البیت اس میں تشبیہ رویت کی رویت سے ہے کہ مری گھری سے

ف مری مینہ مفعول از رویت ہے

لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ تاکہ تم گناہوں سے بچو۔ اس لیے کہ روزہ شہوات کو تورا ہے

حدیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا معشر الشباب من استطاع منکم الباقی فلیتزوج فانہ اعض للبعی وامن للفرج من لم یستطع فلیلہ الموم فان العیم لے فرجناو اتم میں ہے جس کی طاقت زوروں پر ہوتا ہے چاہے کہ وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح سے آنکھ بڑائی سے بچ جاتی ہے اور فرج زنا سے محفوظ ہو جاتا ہے اور جسے نکاح کی طاقت نہیں تواس پر لازم ہے کہ وہ روزے رکھے کیونکہ روزہ صرف اسی لیے مقرر کیا گیا ہے۔

ف الشباب شباب کی جمع ہے شباب سے کہتے ہیں جو بالغ ہو جائے اور بیس سال کی عمر کو نہ پہنچے اکذا قال النووی

ف الباقی یعنی بیاہ اور نکاح کرنا یہ للباقی فی المنزل سے مانور ہے یعنی گھرتیار کر دینا کیونکہ جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرتا ہے تو وہ اسے گھرتیار کر دیتا ہے الزوجاء خصی ہونے کی ایک قسم ہے وہ بیکر کسی کے خیمے کی رگوں کو سست کیا جائے لیکن خیموں کو کچھ نہ کیا جاوے یہی تشبیہ کی بنا پر ہے کہ جس طرح خصی ہونے سے شہوت کا اندفاع ہو جاتا ہے اسی طرح روزہ رکھنے سے شہوت نفسانیہ کمزور پڑ جاتی ہے۔

ف حدیث میں امر جو ب کے نیچے کیونکہ روزہ کا حکم اس وقت ہے جب کہ شہوت کا غلبہ ہو جیسے یا شباب سے معلوم ہوتا ہے یعنی نوجوان اپنی فطری صیح سالم عادت سے تجاوز کر جاتا ہے۔

رُوحانی نسخے علماء کو فرماتے ہیں کہ شہوت چند ایک چیزوں سے سست پڑ جاتی ہے۔

۱۱۔ دن کو روزہ رکھنا۔ ۱۲۔ رات کو نماز کے لیے کھڑا ہونا۔ ۱۳۔ شہوات بھری اشیاء کو چھوڑ دینا۔ ۱۴۔ شہوانی اشیاء کا تصور دل سے مٹا دینا۔ ۱۵۔ نفس امارۃ کو شہوانی خیالات سے دور رکھنا۔

سوال اگر کوئی شخص سوال کرے کہ بہت سے لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو باوجودیکہ روزہ رکھتے ہیں رات کو نماز کے لیے بھی کھڑے ہوتے

ہے اس آیت کی مانج یہ آیت ہے **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ** یعنی جن لوگوں کے پاس رمضان شریف کا مہینہ آجائے تو ان پر لازم ہے کہ روزے رکھیں **فَلْيَذِكرْهُ طَعَامُ مَسْكِينٍ** یعنی ایک مسکین کا فدیہ گنہم سے ایک ساع اور گنہم کے سپہ راصاع اور کرنا جو گناہ فدیہ بڑا کے معنی میں ہے دراصل فدیہ کہتے ہیں کسی کا قائم مقام ہو کر بدل بن جانا شیخ کی تفسیر میں ہے یطوق الحاق فلال سے ہے یہ اس وقت ہوتے ہیں جب اس فلال سے طاقت چھین جائے یہاں ہزہ سلب کے لیے ہے یعنی وہ لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے یعنی یہی وہ لوگ تھے کہ جوفانی کے وقت تو انہیں روزہ رکھنے کی طاقت تھی لیکن اب ہڑحایہ میں انہیں طاقت نہیں رہی **فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ** پس وہ شخص جو احسان کرتا ہے ساتھ بھلائی کے پھر فدیہ کا اضافہ کر دیتا ہے یا سب کا کوئی عمل کرتا ہے **فَهُوَ بِرَبِّهِ خَيْرٌ** اس کے لیے بہتر ہے نیز متطوع میں ہیں وہیں جو سکتی ہیں۔

۱۔ ایک مسکین پر ایک نور مسکین کا اضافہ کرے یعنی ایک کے بجائے دو مسکینوں یا اس سے زائد کو عوام دے۔

۲۔ مسکین واحد کو قدر وادب سے زائد دے۔

۳۔ فدیہ بھی دے اور روزہ بھی رکھے یہ سب کی سب بھلائی ہی بھلائی ہے

وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ تاویل مصدر مفعول بالابتداء ہے یعنی اسے مسافر وادوہ لوگوں میں روزہ رکھنے کی طاقت نہیں ہے۔ خیر لکم تمہارے لیے فدیہ بہتر ہے۔ **أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** اگر تمہیں معلوم ہو کہ روزے کے کئے بڑے فضائل ہیں اس قبلہ کا جواب محذوف ہے اس کے واضح طور پر ظاہر ہونے کی وجہ سے وہ محذوف اخرا التہویٰ ہے یعنی تم اسے اختیار کرتے۔

الاشباہ میں ہے کہ سفر میں روزہ افضل ہے ہاں جب اسے خوف ہو کہ روزہ رکھنے سے بہت تکلیف ہوگی یا اس کے دوست مسئلہ اس کے زائد راہ میں شریک ہیں یا تنہا رہتے تو پھر روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

سوال مسافر کو روزہ رکھنا افضل کیوں ہے :

جواب اس لیے کہ روزہ رکھنا عزیمت ہے اور نہ رکھنا رخصت اور عزیمت پل کرنا افضل ہے۔

سوال حدیث شریف میں ہے **عن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم** فرمایا **السن من البدر الصیام فی السفر** سفر میں روزہ رکھنا یکسوں میں سے نہیں اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا گناہ ہے۔

جواب یہ حدیث شریف محمول ہے اس معنی پر جب کہ سفر میں روزہ نقصان پہنچاتا ہو یا نہ ہو اس کے لیے کہ مہمان کو کھانا کھانا شریح الجمع الابن الملک،

مسئلہ روزے کی معافی برائے شخص کو ہے جسے نماز قصر کی اجازت ہے یعنی میں شب و روز کا سفر جو تحقیق علیٰ حضرت سیدنا احمد رضا خاں

نماحہ بریلوی قدس سرہ ۱/۱۷ میل ہے یہی قول امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کے مطابق ہے

نکتہ اللہ تعالیٰ نے نہیں ماہ رمضان کے روزوں کا حکم اس لیے دیا ہے کہ بندہ کو سال کی گنتی کے مطابق ثواب نصیب ہو اور یہ اس

کا وعدہ ہے کما قال **اھن جاد بالحنۃ فلہ عشر اھتالھا** اور ماہ کمال میں دنوں کا حساب ہے اس حساب سے تین تو روزوں کا ثواب دلا

پھر اس کے ساتھ ماہ شوال کے چھ روزے ملایے گئے جو سائٹھ روزہ بنے اس طرح بندہ کو سارے سال کے تین سو سائٹھ روزے نصیب
مستحبہ کسی ماہ کے ایک دن کی کمی سے روزوں کی کمی نہیں کی جاتی۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی مبارک میں کل آٹھ ماہ رمضان کے روزے رکھے ان میں پانچ روزے تیس دنوں کے ہوئے اور تین تیس دنوں کے ۔

ف رمضان کے روزے کا انکم بہت کے پندرہ سال اور ہجرت کے تین سال بعد ہوا۔

ف حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نمازِ نبوت کے بعد کلمۂ شہادت کا اعلان فرمایا جب اس کی تکمیل تصدیق ہو گئی تو پھر نماز کا حکم فرمایا جب اس کی تصدیق ہو گئی پھر رکوع کا اعلان فرمایا جب اس کی تصدیق ہو گئی پھر روضے کا اعلان فرمایا جب اس کی تصدیق ہو گئی پھر حج کا اعلان فرمایا جب اس کی تصدیق ہو گئی پھر جادو کا اعلان فرمایا اس کے بعد یحییٰ بن مکمل ہو گیا۔

ن فقر کی وجہ سے دو تہندوں پر سب سے پہلے روزے کا حکم ظہور شہ بادشاہ کے زمانے میں فرض ہوا جو بنی آدم کے بادشاہوں میں تیسرا بادشاہ ہوگزار ہے۔

روئے کی فرضیت کا سبب
 روزے کی فرضیت کا سبب یوں ہوا کہ بادشاہ ظہرت کے زمانہ میں سخت قحط پڑا جس نے دولت مندوں کو
 حکم فرمایا کہ غائب شمس کے بعد ایک ایک مسکین کو کھانا کھلائیں اور دن کو سارا دن بھوکے رہیں تاکہ
 فقرائے محل پر شفقت کا موقع ملے اور دولت مندوں کے دل کا طعام فقر کو نصیب ہوا اور پھر اس سے عبادت الہی بجا لاکر اس کے سامنے تواضع
 آپسار کا اظہار کریں ۔

روزہ رکھنے سے انسان جسمانیات کے ایک رنگ گشت (جسے نشاۃ ثانیہ سے تعبیر کیا جاتا ہے) سے خارج ہو کر ملکوت السموات فائزہ روحانیہ میں داخل ہو جاتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے کہ کوئی بھی ملکوت السموات میں ہرگز داخل نہیں ہو سکتا جب تک اس کی ولادت نہ ہو بلکہ مجاہدہ صوم تو مشاہدہ ربانی کا بہترین رابطہ ہے اسی کی طرف (حدیث قدسی کا بھی اشارہ ہے) روزہ میرے لیے اور میں ہی اسے جڑاؤں کا عیسیٰ میں ہی اس کی جڑاؤں میں اس میں زیادتی ہوگی اور نہ کسی اسی لیے اللہ تعالیٰ نے زیارت کا ریت کو بھوک سے معلق فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ جب عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے خطاب فرمایا کہ تہجد ۶۰ سترائی بھوکے رہو تب مجھے دیکھو گے۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ۷۷

نہاڑندہ تن پروں آگہی

کہ پڑمردہ باشند حکمت تھی

ترجمہ تین پردہ شہوت پر متون کو کسی قسم کی انکاسی نصیب نہ ہوگی اس لیے کہ جو یہ بھر کر کھائے گا وہ مکت سے محروم رہے گا۔

سوال روزے کو حدیث شریف میں اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں منسوب کیا گیا؟

روایات روزہ دار یہ ہے پاک ہوتا ہے اس لیے کہ وہ ایک فنی فعل ہے سوائے خدا تعالیٰ کے اسے کوئی نہیں جانتا لیکن شرط یہ ہے کہ

بندہ روزہ کے وقت اپنے قلب اور سر اور روح کو ماسوی اللہ سے پاک رکھے اور خواص کے ہاں حقیقی روزہ بھی یہی ہے۔

حضرت مولانا رحمہ قدس سرہ نے فرمایا :

برکر اوارو ہونسا جان پاک

زود بیند حضرت ویران پاک

ترجمہ جو اپنی روح کو خواہشات سے پاک رکھتا ہے وہ بہت جلد ذاتِ حق کا مشاہدہ کرے گا۔

تفسیر صوفیانہ

جیسے ظاہر کا روزہ ہوتا ہے اسی طرح باطن کا بھی ہوتا ہے اور باطن کا خطاب اشارہ کرتا ہے کہ مومن کے قلب روح اور سر کا روزہ یہ ہے کہ بندہ کو انوار المحض مع اللہ کا شہود حاصل ہو قلب کا صوم یہ ہے کہ قلب متفرقات کے مشربوں

کے حصول سے رک جائے اور روح کا روزہ یہ ہے کہ روح روحانیت کے مشاہدات سے دور رہے اور سر کا روزہ یہ ہے کہ وہ غیر اللہ کے شہود سے محفوظ ہو جو صرف کھانے پینے کی اشیاء وغیرہ سے روکا ہوا ہے اس کے روزے کی انتہا صرف یہ ہے کہ رات نائے گی اور وہ خوش ہوگا اور جو غیر اللہ سے رکا ہوا ہے اس کے روزے کی انتہا مشاہدہ حق ہے۔

حدیث شریف حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : صوم السرویتہ و افطرہ الرویتہ اس کا مطلب حقیقت یہ ہے۔ رویت سے مراد مشاہدہ حق ہے یعنی روزہ رکھو تو صرف مشاہدہ حق کی آرزو کے لیے اور افطار کرو تو مشاہدہ حق

کی تمنائیں روئے دار کو چاہیے کہ وہ ظاہر و باطن ہر طرح کا روزہ رکھے مثلاً زبان کا روزہ جھوٹ اور فواحش اور نیعت سے اور آنکھ کا روزہ یہ ہے کہ غفلت اور تنک و شبہ سے بچے اور کان کا روزہ یہ ہے کہ مناجاتی دلاہی کے سننے سے محفوظ رہے اسی طرح باقی اعضا کا قیاس کیجیے۔ مثلاً نفس کا روزہ ہے کہ وہ غلط تمنا اور حرص و شہوات سے بچے اور قلب کا روزہ یہ ہے کہ حُب دنیا اور اس کے نقش و نگاہیں نہ پیٹنے اور روح کا روزہ یہ ہے کہ وہ آخرت اور اس کی لذات کے نشہ میں نہ رہے اور سر کا روزہ یہ ہے کہ غیر اللہ کے وجود و اثبات کو موم کرے کما یت علی الذین الخ میں اشارہ ہے کہ وجود انسان کے اجزا جسمانیہ و روحانیہ کی ترکیب سے قبل مشرب و غیرہ سے روزہ دار تھے جب جسم روح سے ملحق ہوا تو رواج کی اس وجہ سے روح کو مشرب حیوانیہ و روحانیہ کی ضروریات محسوس ہوئیں اس پر اللہ تعالیٰ نے روزہ فرض فرمایا جیسے کہ وہ عالم ازل میں روحانیت میں فرداً فرداً ان پر روزے کا حکم تھا : لعلکم تتقون تاکہ تم مشرب مرکبات سے بچ جاؤ اور روزے رکھ سکو شراب ظہور کی استعداد کے ساتھ اور ان مشرب سے افطار کریں جن کے لیے خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا : یشرب بہا عباد اللہ الا کہ اللہ تمائے اپنے بندوں کو پلائے گا جب کہ انھیں شرابا طہورا سے نواز کر انھیں پورے طور پر پاک کر دے گا یہ شراب حظوظ حیوانیہ و روحانیہ کی الائش سے پاک کر دے گا جیسا کہ فرمایا : دکھیں میری مدد لیطہرکم اور اللہ تعالیٰ کا تمھارے متعلق پاک کرنے کا ارادہ ہے پھر جب بندے کے حظوظ کی تمنا کا ستارہ گر ہوگا تو طلع بجائے ربانی سے شمس اعلیٰ طلوع فرمائے گا اس وقت الیقن و عہد ہوگا جو حضور علیہ السلام نے روزہ داروں کے لیے فرمایا : انصاف و فحسان الخ روزے دار کو وہ خوشیاں نصیب ہوتی ہیں۔

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَنْ
شَهَرَ مِنْكُمْ لَشَهْرٍ فَلْيَسْمِهِ ۖ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ
بِكُمُ الْيُسْرَ ۗ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِيُخْلِفَ لَكُمُ الْعِدَّةَ ۚ وَلِيُنْكَرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ۖ وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۚ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا
لِي وَلِيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ۝

ترجمہ رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں قرآن مجید نازل ہوا وہ لوگوں کے لیے ہدایت اور رہنمائی اور فیصلہ کی روشنی میں ہے پس تم میں جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو تو اس کے روزے رکھے اور جو بیمار اور سفر میں ہو تو اس کے بدلے اتنے روزے اور دنوں میں رکھے اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی چاہتا اور تم پر دشواری کا ارادہ نہیں رکھتا اور وہ اس لیے کہ تم گنتی پوری کرو اور اللہ تعالیٰ کی کبریائی بیان کرو اس پر کہ اس نے تمہیں ہدایت بخشی اور تاکہ کہیں تم اس کا سکراد کر اور اسے محبوب علی اللہ علیہ وسلم جب آپ سے میرے بندے میرے متعلق سوال کریں تو آپ انہیں فرمائیں کہ میں قریب ہوں میں پکارنے والے کی دعا قبول کر لیتا ہوں جب وہ مجھے پکارے پس بندوں پر واجب ہے کہ میرے احکام قبول کریں اور مجھ پر ایمان لائیں تاکہ میں وہ راہ ہدایت پائیں۔

بقیہ صفحہ

۱۔ افطار کے وقت

۲۔ دیدار ربانی کے وقت اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو گنتی کی قلت کی خوشخبری سنائی یعنی اسے میرے بندہ تمہارے روزہ رکھنے کے ایام تو بالکل مولیٰ اور گنتی کے ہیں لیکن تمہارے روزوں کے ثمرات ان گنت ہیں پس روزے کا نام سن کر گھبراؤ نہیں۔

۱۔ کذا فی التالیفات

تفسیر عالمائے شہر رمضان

یہ مقدس اور اس کا ماہ بعد اس کی خبر ہے اس کے ذکر سے بندے کو رمضان شریف کی فضیلت اور اس کے علوم و تہ پر تہذیب کرنا مقصود ہے اور اشارہ ہے اس طرف کہ یہ مہینہ دوسرے مہینوں سے خصوصی شان رکھتا ہے کہ اس کا روزہ فرض فرمایا۔ جن شہدائے کرام اللہ اس آیت سے مراد ماہ رمضان ہے اور روزے کی فرضیت فلیصمد سے فرمائی۔

سوال ماہ کو شہر کیوں کہا جاتا ہے؟

جواب اسی کی شہرت کی وجہ سے جب شروع ہوتا ہے تو سب کے ہاں مشہور ہوتا ہے۔

رمضان سے مصنف کا مقصد ہے یعنی احتراق شہر کو رمضان کی طرف شائق کر کے مجموعہ کو علم اور فیض صرف مانا جاتا ہے اس میں دو سبب ہیں معرفہ اور الف نون نامہ تان رمضان کو اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس میں بھوک اور پیاس کی وجہ سے

حل لغات

بلکہ کروز اور بخل جاتا ہے یا اس وجہ سے کہ روزوں سے گناہ چھڑ جاتے ہیں یا اس وجہ سے کہ جب اس ماہ کے نام رکھنے کی باری آئی تو اس وقت سخت گرمی تھی بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مہینوں کے اسمائے تقدیر سے متقول ہوئے ہیں یہ جس ماہ کے نام رکھنے کی باری آئی تو جو موسم تھا اسی کے مطابق اس کا نام رکھا گیا۔ ماہ رمضان کے نام رکھنے کی باری آئی تو وہ گھر گھر مہینے کے نام رکھنے کے وقت موجود تھا اسی طرح جہادی الاولیٰ والاخریٰ کی باری آئی تو بانی کے جرم جانے کا وقت تھا۔

ف رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک نام ہے اب شہر اس کی طرف مضاف ہے اسی لیے مروی ہے: لا تقولوا احنا ورمضان وذهب رمضان کہو کہ رمضان آیا اور گیا۔ بلکہ کہ ماہ رمضان آیا اور گیا اسی لیے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء سے ہے۔

الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ماہ رمضان وہ ہے جس میں قرآن پاک نازل ہوا یعنی پہلے یک بارگی بیت العزہ وجرکہ آسمان دنیا میں واقع ہے ایں نازل ہوا اس کے بعد تیس سال کی عمر میں آہستہ آہستہ نازل ہوتا رہا یہی شیعہ ایزدی کا تقاضا ہوتا۔

حدیث شریف حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ صحیفہ ابریم علی نبینا وغیرہ السلام اول رمضان مبارک میں نازل ہونے اور تورات رمضان المبارک کی چھٹی تاریخ کو نازل ہوئی اور انجیل میرتاریخ رمضان میں نازل ہوئی اور قرآن پاک جو اس رمضان کو نازل ہوا قرآن پاک قرآن شفیق ہے یعنی اللہ کی رحمت میں معلوم اولین وآخرین کا جمع ہیں۔

هَذِهِ ثَلَاثِينَ یعنی وہ قرآن نازل ہوا ہے اس کا حال یہ ہے کہ لوگوں کو اپنے اعجاز وغیرہ کے ذریعے جو لوگوں کو سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے وَبَيَّنَّا فِي الْقُرْآنِ اور اس کا یہ حال ہے کہ اس میں آیات ووضاحت ہیں جہاں سے حق کی طرف راہ دکھاتا ہے اور حق وباطل کے مابین فرق کرتا ہے۔ اس اعتبار سے کہ اس میں نکاتیں اور احکام ہیں۔

ہدایت دوم قسم ہے ۱۰۰ جو بالکل واضح اور مکمل ہو۔ ۲۰۰ آئینی واضح اور کئی نہ ہو۔ پہلی قسم دوسری سے افضل ہے پہلے اللہ تعالیٰ نے

ف ہدایت کی جس عمومی طور پر بیان فرمائی اس کے بعد جو اشرف واعلیٰ کا ذکر فرمایا بلکہ اس میں بیان فرمایا گیا کہ اس ماہ کے روزہ قرآن ہدایت ہے بلکہ مکمل اور واضح ہدایت ہے اور ظاہر ہے کہ ایسی عبارت میں اتنا درجے کا سبب لکھنا کہ یہ تہائے الٰہی میں ہے ایسی ادنیٰ سے اوسط پھر اعلیٰ اس کا عطف مینات پر از قبیل شریف ہے۔

فَمَنْ يَرِ فَادْفَرِجِ وَتَرْتَبِ كِي بے شہد پس وہ جو حاضر ہو اس کا شہدایاں ہوتا ہے جو کسی کو کسی شہد یا گواہوں میں قنات حاصل ہوا ہنکھڑا شہر شہر کا منصوب ہوا علی النظر یہ ہے ای فی الشہد فی مفعول نہیں اس لیے کہ تہتم و مسافر شہر میں حاضر ہیں ہوتے فَلْيَصْلُحْ پس چاہیے کہ اس میں روزہ رکھے اس میں حرف جادخوف ہے اصل عبارت فليصم فيه تھی اور حرف جار کے بغیر ہتچانے میں اتساع مطلوب ہے اور شاہد سے عاقل بالغ تندرست مراد ہے کیونکہ کبھی مجنون اگرچہ موضع میں حاضر ہوں تب بھی ان پر روزہ فرض ہے اس سے روزہ رکھنا یا نہ رکھنا یا اس کے بدلے فدیہ دینے کا حکم منوع ہو چکا ہے۔ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا اور وہ شخص جو مریض ہو اگرچہ تہتم نہیں مگر میں ہو اَوْ عَلَى سَفَرٍ یا سفر میں ہو اگر تندرست ہو یہاں پر علی معنی فی ہے۔ قاعدہ ہے کہ حرف جار ایک دوسرے کے قائم مقام کھڑے ہو سکتے ہیں۔

ذَعِدَ مَنْ آتَاهُ الْخَرُّ پس گنتی کے اور دنوں میں یعنی ان اعضاء کی وجہ سے یہ لوگ دوسرے دنوں میں روزے رکھ لیں۔
سوال: حرف تغیر یعنی حرف او عاطفہ کو دوبارہ کیوں لایا گیا؟

جواب: اللہ تعالیٰ نے پہلی آیت میں جب تندرست مقیم اور مسافر اور بیض کے متعلق روزے رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار دے کر دوسری آیت میں اس حکم کو منسوخ فرمایا اگر صرف اسی منسوخ کے معنویت تک بات محدود رہتی تو حکم کی کیسائیت کا احتمال رہتا اس لیے ضرور ہوا کہ منسوخ کے بعد پھر مقیم و مسافر اور بیض کی وضاحت ہو تاکہ معلوم ہو کہ ان احکام سابقہ میں بعض اپنے اصل پر ہیں۔
يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَىٰ اللہ تعالیٰ تمہارے متعلق آسانی کا ارادہ فرماتا ہے کہ سفر میں اور بحالت مرض روزہ نہ رکھنے کی اجازت بخشی ہے۔ یسر یعنی آسانی۔ وَلَا يُؤَيِّدُ بَكُمُ الْعُسْرَ اور تمہارے متعلق دکھ کا ارادہ نہیں رکھتا یعنی یہ نہیں فرماتا کہ دکھ کے وقت بھی روزہ رکھو یعنی سفر اور مرض میں روزے رکھنے کی اجازت نہیں بخشی یہ اس کی نہایت درجہ کی مہربانی اور بے حدودی کی رحمت ہے۔

ف امام محمد بن علی الترمذی (صاحب نوادر الوصول) قدس سرہ فرماتے ہیں کہ الیسر ایک بہشت کا نام ہے کہ تمام آسانیاں اسی میں رکھی گئی ہیں اور العسر ایک جہنم کا نام ہے جس میں ہر قسم کے دکھ رکھے گئے ہیں اب آیت کا معنی یوں ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں روزے رکھنے کا حکم دیتا ہے تاکہ تمہیں بہشت میں داخل کئے اور دفعہ سے بدلے۔

ف ہمارے شیخ العلامة الفضلی قدس سرہ اس آیت کی تغیر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گزروے رکھنے کے حکم میں تمہاری داریں کی سادت کا ارادہ رکھتا ہے نہ کہ داریں کی بدبختی۔

ف دنیا کی سادت کا یہ معنی ہے کہ بندہ کو ملکیت و روحانیت کی طرف ترقی اور بقظ و مسرفت کی جانب پہنچا نہ نصیب ہوتا ہے اور دنیا میں بدبختی کا یہ معنی ہے کہ انسان اپنی بشریت و حیانت میں محدود رہے اور اوصاف طبیعیہ و انسانیہ میں مقید رہے اور سر یعنی آخرت کی سادت کا یہ مطلب ہے کہ بے جنت و نعمت اور قریب وصال اور رویت حق نصیب ہوا اور آخرت کی بدبختی کا یہ معنی ہے کہ اسے جہنم اور

اس کے عذاب اور اس کے مختلف ویرکات نصیب ہوں

تفسیر صوفیانہ شیخ نجم الدین قدس سرہ اپنی تاویلات مجیدہ میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے کسر کے ساتھ عسر کا ارادہ رکھتا ہے یا یعنی کہ تمہیں ارشاد میں بندہ کو اس کا انتظار بھی نہ ہو کہ مجھے اس کی وجہ سے عسر سے نجات ملے گی۔ دگر یا انکی کر اور

و یا میں مثال کا مصلوق بن جائے، ہاں اس آسانی کے خیال میں رہے کہ جس سے دکھ ٹل جاتے ہیں تو کوئی خرچ نہیں اس لیے کہ جب دانا کو طیب کر لوی سے کر لوی دوائی مرض کی تکلیف کی وجہ سے پلاتا ہے جو وہی دوائی تندرستی لانے والی ہوتی ہے، تو دانا دوائی پیئے ہوئے دوا کے کر لوی کو نہیں دیکھتا بلکہ اس کی نگاہ اس کر لوی سے تندرستی کی چاشنی پر لگی ہوتی ہے اس پر اسے دوائی کے کر لوی کی پرہیز نہ کرتے ہوئے قوت ہمت سے کر لوی دوائی پی جاتا ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس نے فرمایا ہے

والسنت داود بن برنور قند

کہ داروئے تلخ بود سودمند

زملت مداری خردمندیم

چو داروئے تلخت فرستد حکیم

ترجمہ بیمار کو میٹھا کھلانا نقصان ہے اس لیے کہ اسے کڑوی دوائی مفید ہے بیماری سے دانا کوخون نہیں کرنا چاہیے جب تکیم

کڑوی دوائی دے تو فوراً پانی یعنی چاہیے۔

وَلْيَكْلُمُوا الْجَدَّةَ اور تاکہ تم اپنی گنتی پوری کر دینی اللہ تعالیٰ نے رمضان کے روزے واجب کرنے کے بعد گنتی کی رعایت اس لیے دی ہے تاکہ تم سفر یا مرض کی وجہ سے تین دن تم نے روزے نہیں رکھے اتنی مقدار دوسرے دنوں میں مکمل کر لو چنانچہ فرمایا۔
فَعَدَّ اَيْ فَعَلِكُمْ عِدَّةً مَا افْطَرْتُمْ۔ وَلَيْتَ كَلِمَةُ اللّٰهِ اور تاکہ تم اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کر دینی ہم نے جو تمہیں روزوں کی تضاکل حکم و جمن آیام آخرے معلوم ہو رہا ہے دیا مطلق ہے خواہ وہ مسلسل رکھو یا متخلف آیام میں تاکہ اللہ تعالیٰ کی بزرگی بیان کرو گند کرتے ہوئے عَلٰی مَا هَذَا يَكْفُرُ جس پر اس کے کہ اس نے تمہیں ہدایت بخشی ہے یہاں پر اصدیہ ہے ای علی ہدایہ آیا کہ۔
یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہیں تکلیف سے ہمہ برا ہونے کے لیے سیدھے راستے بتائے وَلَعَدَّكُمْ تَشْكُرُونَ
یعنی ہم نے تمہیں سفر اور مرض میں روزے نہ رکھنے کا حکم فرمایا تاکہ تم شکر کرو اس نعمت کا۔ زبان اور قلب اور بدن۔

احادیث

حدیث شریف ۱ میں ہے کہ جس نے تین چیزوں کی حفاظت کی وہ یقیناً ولی اللہ ہے۔ اور جو ان تینوں کو ضائع کر دیتا ہے۔ یقیناً جانور وہ اللہ کا دشمن ہے۔

۱۔ نماز

۲۔ روزہ

۳۔ جنابت کا غسل

حدیث شریف ۲ اللہ تعالیٰ کی تمام شقیں چار آدمیوں کی شتاق رہتی ہیں۔

۱۔ رمضان کے روزے رکھنے والا۔

۲۔ قرآن پاک تلاوت کرنے والا۔

۳۔ زبان کی حفاظت کرتے والا۔

۴۔ بھوکے پیاسوں کو کھانا کھلانے والا۔

ف اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے کے تمام گناہ بخش دیتا ہے جو روزہ افطار کرتا ہے خواہ اس نے وہ گناہ پاؤں سے چل کر کیے یا ہاتھوں یا آنکھوں سے کیے اور کافور سے سنے اور زبان سے کیے یا اس کے قلب سے صادر ہوئے

حدیث شریف جب قیامت کا اللہ تعالیٰ اہل قبور کو قبروں سے اٹھنے کا حکم دے گا تو اللہ تعالیٰ ملائکہ کو فرمائے گا کہ اسے رمضان میں بے روزہ داروں کو آگے چل کر لوگوں کو دیکھنا اور جو کسی پیاسے سے تپ رہا ہو اس کی تمام اشیائے کرانہ کے پاس بیچ جاؤ اس کے بعد وہ رمضان روزے پہنچ کر کہے گا اب جنت کے نعمان و دلمان نور کے بڑے بڑے بحال لاؤ اس کے دنیا کے ریت کے قطرات اور بارش کی بوندوں کے اور آسمان کے ستاروں اور درختوں کے پتوں کے برابر میوہات اور کسانے پیسے کی لذیذ اشیاء جمع کر کے روزہ داروں کے سامنے رکھ دی جائیں گی اور ان سے کہا جائے گا جتنا مرضی لگنا فیویران روزوں کی جزا ہے تو تم نے دنیا میں رکھے۔

حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے شبِ حجاج - حدیث المتنبی پر ایک فرستہ دیکھا۔ ایک عجیب الخلقت فرشتہ جسے میں نے اس سے قبل کبھی نہیں دیکھا تھا اس کے طول و عرض کی مسافت لاکھ سال کے برابر تھی۔

اس کے ستر ہزار ستر تھے اور ہر سر میں ستر ہزار منہ اور ہر منہ میں ستر ہزار زبانیں اور ہر سر پر ستر ہزار نورانی چوٹی تھی اور ہر چوٹی کے سر پر بال ہیں لاکھ لاکھ موتی جگے ہوئے ہر ایک موتی کے پیٹ کے اندر بہت بڑا دریابے اور ہر دریابے کے اندر بہت بڑی پھلیاں ہیں اور ہر پھلی کا طول و عرض کی مسافت کی ہزاروں کے برابر ہے اور ہر پھلی کے پیٹ پر لکھا ہوا ہے - لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور اس فرشتے نے اپنا سر اپنے ایک ہاتھ پر رکھا ہے اور دوسرا ہاتھ اس کی پیٹھ پر ہے اور وہ خلیفۃ القدس یعنی بہشت میں ہے جب وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتا ہے تو اس کی خوش آواز سے خوشی سے سانس الٹی کانپ جاتا ہے میں نے جبریل علیہ السلام سے ان کے متعلق پوچھا تو انہوں نے عرض کیا کہ یہ وہ فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے دو ہزار سال پہلے پیدا کیا تھا پھر میں نے کہا اس کی لمبائی چوڑائی کہاں سے کہاں تک ہے انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ نے بہشت میں ایک چرکا گاونہ بنائی ہے اور یہاں میں رہتا ہے اس جگہ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ وہ آپ کے اور آپ کی اُمت کے ہر شخص کے لیے تسبیح پڑھے جو روزہ رکھتے ہیں حضور علیہ السلوۃ والسلام نے اس فرشتہ کے آگے دو صندوق دیکھے اور ہر صندوق پر ہزار نورانی تلامنہاں تھیں پوچھا اسے جبریل علیہ السلام! یہ کیا ہے، انہوں نے کہا اس فرشتے سے پوچھنے میں نے اس سے پوچھا یہ صندوق کیسی ہیں اس نے کہا اس میں آپ کی روزہ رکھنے والی اُمت کی برأت کا ذکر ہے آپ کو آپ کی اُمت کے روزہ رکھنے والوں کو مبارک ہو۔

مسئلہ ہر عمل میں نیت ضروری ہے خصوصاً روزہ میں۔

مسئلہ نیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر ان کو ل سے جانتا ہو کہ آج میرا روزہ ہو گا اور یہ تقریباً رمضان کی ہر رات خیال ہی ہوتا ہے۔

سوال روزہ میں نیت کو کیوں ضروری قرار دیا گیا۔

جواب کھانے پینے وغیرہ سے رک جانا کسی عادت اور کبھی بھوک کے نہ ہونے کی بنا پر اور کبھی مرض کی وجہ سے اور کبھی ریاضت کی بنا پر اور کبھی عبادت کے طور پر ہوتا ہے اس لیے ضروری ٹھہرا کہ نیت کر لے تاکہ خالص عبادت متین ہو۔

مسئلہ یہ نیت ہر روزہ کے لیے علیحدہ شرط ہے کیونکہ ہر دن کا روزہ ایک علیحدہ فرض ہے کیا ہمیں معلوم نہیں کہ جو شخص روزہ رکھ کر توڑ دے تو وہی روزہ ٹوٹے گا یا نہیں کہ اس کے تمام روزے خراب ہو گئے بخلاف تراویح کے کہ اس میں تمام کے لیے ایک ہی نیت کافی ہے اس لیے کہ وہ تمام ایس رکعات، گویا ایک ہی نماز ہے یہی صحیح تر ہے۔

مسئلہ روزہ رمضان کی نیت دوپہر سے پہلے ہو سکتی ہے اگر کھانا پینا نہ ہو تو روزہ ہو جائے گا۔

سوال احادیث تو اس کے خلاف ہیں!

جواب وہ احادیث مبارکہ جو اس کے خلاف آئی ہیں ان میں تفصیلات کی کمی ہے کہ جو رات کو روزہ کی نیت نہیں کرتا اس کا روزہ نہیں یعنی

اس کا روزہ ناقص ہے۔ حاصل نہیں ہوگی۔ جیسا کہ شریعت کا قاعدہ مشہور ہے۔

مسئلہ قضا اور کفارات، ان دونوں مطلق میں رات کو نیت ضروری ہے کیونکہ ان امور کے لیے اوقات متعین نہیں اسی لیے ضروری ہے کہ رات

کو نیت کی جائے تاکہ دوسرے اعمال کی مزاحمت ہو سکے۔

مسئلہ یہ جو کہا گیا ہے کہ روزہ کی نیت دوپہر سے پہلے جائز ہے اس سے نصف النهار مراد ہے یعنی صبح صادق سے لے کر

صبح کبریٰ یعنی چاشت کے وقت تک اس وقت سے پہلے نیت کا ہونا ضروری ہے تاکہ اکثر وقت اس کا روزہ میں گزرے اس میں کل کا حکم

برگایا جان کہ اگر کسی نے اس کے بعد نیت کی تو روزہ نہ ہو گا لیکن اس کا اکثر وقت روزہ کی نیت سے خالی گزرا ہے اس میں اکثریت کے غلبہ

کا اعتبار کیا گیا ہے

مسئلہ تراویح میں احتیاط اسی میں ہے کہ ان میں تراویح یا قیام اللیل یا سب سے بڑی وقت یا قیام رمضان کی نیت کرے۔

مسئلہ تراویح سنت ہو کہ وہ ہے اسی پر خلافاً راشدین نے مواظبت فرمائی ہے۔

حدیث شریف حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر ماہ رمضان کے روزے فرض فرمائے ہیں اور

میں تمہارے لیے اس کی راتوں کا قیام سنت مقرر کر رکھا ہوں۔

سوال حدیث مذکورہ سے تو تراویح کا سنت ہونا ثابت ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے نعمت البدعہ بنا دی یعنی رمضان

کی راتوں میں قیام بھی بدعت ہے، اگر بدعت کہا ہے، بدعت اور سنت میں تضاد ہے!

جواب حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح چند راتیں پڑھ کر کچھ ترک کر دیں آپ نے ان پر واجبیت نہیں فرمائی اور نہ ہی ان کے لیے

لوگوں کو جمع فرمایا البتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی مخالفت فرمائی اور ان کے لیے لوگوں کو جمع بھی فرمایا اسی نیت کفائیہ کی بنا پر انہوں نے

اسے بدعت سے تعبیر فرمایا اور اگر وہ بدعت بھی ہے تو بدعت محمودہ و ممدوحہ و حسنہ ہے (اور بدعت حسنہ سنت کے معانی میں ہوتی)۔

کفائی تفسیر ائمہ مجتہدین کی ہے کہ تراویح بدعت اولیٰ و بدعت اولیٰ و بدعت اولیٰ و بدعت اولیٰ

فصل اول رمضان حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک کی تشریف آوری سے اپنے صحابہ کرام کو خوشخبری سناتے ہوئے فرماتے

تمہارے ماہ رمضان آیا اور یہ ماہ بہت بڑی برکت والا ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپس کے روزے فرض

فرمائے ہیں اور اس ماہ میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیطانوں کو باندھ دیا جاتا

ہے اور اس ماہ میں ایک ایسی رات ہے جو ہر ماہ سے افضل ہے جس کی برکت سے محروم کیا اس جیسا محروم دنیا میں نہیں ہو گا۔

مسئلہ جن لوگوں نے اس حدیث سے مسئلہ استنباط کیا ہے کہ خوشی کے وقت ایک دوسرے کو مبارکباد پیش کرنا اسی حدیث سے

ثابت ہے جب کہ بعض مقامات پر رواج ہے کہ رمضان شریف کی تشریف آوری کے وقت ایک دوسرے کو مبارک باد پیش کرتے ہیں۔
امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ مقاصد حسنہ میں لکھتے ہیں کہ مہینوں اور عیدوں کی آمد پر مبارک باد پیش کرنا لوگوں کی عادت ہے ورنہ کوئی مسئلہ نہیں۔

حدیث شریف حضرت ابن عباس مرفوعہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کوچ کی واپسی پر طو اور اسے کہو تقبل اللہ منا و اللہ تعالیٰ ہم تم سب سے قبول فرمائے ۱۰ یہ بھی ایک خوشی پر مبارک باد ہے ۱۰

حدیث شریف و مسئلہ مرفوعہ حدیث میں ہے کہ مسایہ کے متوق میں سے ایک مسیحی یہ ہے کہ اس کو خوشی کے وقت مبارک باد پیش کرو اور اس کے فم کے وقت اس کے پاس نصرت کے لیے جائے اور وہ مبارک ہو جائے تو اس کی

طبیعی برسی کرے۔

مسئلہ روزے کے مستجابات میں سے ہے کہ اپنے ظاہری اعضاء کو گناہوں سے بچائے اور خواطر باطنہ کی نگرانی کرے اور اللہ تعالیٰ کا قرب ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کروا شید کو ترک نہ کرے۔

ف حضرت شمس الدین دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں دن کو روزہ رکھوں اور رات کو حلال نعمت سے افطار کروں مجھے زیادہ محبوب ہے کہ رات دن نوافل پڑھے گزاروں۔

تفسیر صوفیانہ شمس توحید پر حرام ہے کہ بندے کے قلب پر حرام کا لقمہ اثر کرے خصوصاً روزے کے افطار کے وقت سالک کو

مسئلہ افطار کی تعمیل اور سحری میں تاخیر سنت ہے کیونکہ رات کا روزہ رکھنا بدعت ہے جس نے افطار میں تاخیر کی وہ اس گھڑی میں روزہ دار پایا جائے گا جو رات کی ساعات میں ایک ساعت ہے اس اعتبار سے وہ بدعت کا ترک بڑا اگرچہ تھوڑی دیر سی کہنا فی

شرح معون المذہب ۱۔

مسئلہ ہم اہل اسلام کی تین عیدیں ہیں۔

۱ عید الافطار اور یہ طبعی عید ہے۔

۲ عید الملت جب کہ خاندانِ ایمان پر ہو بہت بڑی عید ہے۔

۳ عید التجلی آخرت میں تو چھ تمام عیدوں سے بہت بڑی عید ہے۔

حدیث شریف اور مسئلہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں اور اس روایت کی تصحیح بھی فرمائی حضرت زید بن حارثہ سے مروی ہے کہ جس نے روزہ دار کو کھانا کھلایا تو اسے روزہ دار کے روزہ کا

ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ روزہ دار کے روزہ میں کمی آئے۔

حکایت حضرت امام حافظ حماد بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رمضان کی ہر رات میں چار آدمیوں کو روزہ افطار کراتے تھے جب

ملے جیسا کہ ہمارے ہمارے ۱۲-۱۰ ایسی غفر لہ

عید الفطر کی رات آئی تو پچاس آدمیوں کو علیحدہ علیحدہ پوشاک عنایت فرمائی اسی لیے انھیں ابدال اولیاء میں سے شمار کیا جاتا ہے۔
حدیث شریف حضرت امام سیوطی جامع صغیر میں اور امام بخاری نے مقاصد حسنہ میں لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں ہر زمانہ میں پچاس برگزیدہ انسان اور چالیس ابدال ہوتے ہیں نہ ان پچاس میں کمی آتی ہے اور نہ ہی ان چالیس میں۔ جب ان میں سے کوئی ایک فوت ہوتا ہے تو اس کے عوض دوسرے کو مقرر کیا جاتا ہے تاکہ تعداد مکمل رہے صحابہ کرام نے عرض کی حضور! ہمیں ان کے اعمال سے آگاہ کیجیے آپ نے فرمایا وہ لوگ ہیں کہ جب ان پر ظلم ہوتا ہے تو صاف کرتے ہیں اور انھیں جو تکلیف پہنچاتا ہے تو وہ اس کے ساتھ احسان کرتے اور اسی پر راضی ہوتے ہیں جو انھیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے عنایت ہوتا ہے

حدیث شریف میں ہے کہ جس نے بھوکے کو کھانا کھلایا اور ننگے کو کپڑا پہنایا اور مسافر کو پناہ دی تو اللہ تعالیٰ اسے قیامت کی نیکیوں سے محفوظ رکھے گا۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے فقر اور طلبائے اسلام پر ہر سال لاکھ درہم خرچ فرماتے اور حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے فرماتے اگر تم لوگ نہ ہوتے تو میں کبھی تجارت نہ کرتا اور ساتھ ہی انھیں یہ فرماتے اسے طالب علمو! دنیا کے کسی معاملہ میں مشغول نہ ہوتا صرف طلب علم میں بسر کرو تاکہ تمھارے ضروریات پورا کرنے میں کافی ہوں۔

حکایت حضرت یحییٰ برکی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ پر ہر ماہ ہزار درہم خرچ کرتے اور حضرت یحییٰ برکی کے لیے حضرت سفیان سرسبہ میں رکھ کر یوں دعا کرتے اے اللہ تعالیٰ یحییٰ کے دنیا میں میری ضروریات کا ذخرا ٹھہرایا ہے تو آخرت میں اسے اپنے ذخیرے کے لیے جب یحییٰ برکی کا انتقال ہوا تو انھیں بعض دوستوں نے خواب میں دیکھا کہ پوچھا کہ تمھارے ساتھ کسی گزری انھوں نے کہا حضرت ابو سفیان کی دعائے میری بخشش ہو گئی۔ حضرت صاحب مرحوم نے فرمایا ہے

نیرہ روزانہ جب ترا بچھے درویش
 تاپس از مرگ ترا شمع حرا ہے باشد

ترجمہ ان کمزور لوگوں کو تیرے کیوں میں تلاش کرو جو روزی سے عاجز ہیں ان کی برکت سے تیری قبر روشن ہو۔
 اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی کتاب کے مقتضی اور اپنے خطاب کے مدلول کے مطابق بنائے۔ (آمین)
تفسیر عالمائے وَإِذَا سَأَلَكَ عِبْدِي۔

رابطہ اس مضمون کا سابق مضمون سے ربط یوں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ماہ رمضان کے روزے رکھنے اور اس کی سنت کا حکم فرمایا اور ساتھ اس کی باتوں کے جانگئے اور ان میں عبادت کرنے کی ترغیب فرمائی کہ ان ایام میں بندے اس کی غفلت ڈرائیں نہ اور اس کا سہارا کریں تو اس کے بعد ان آیت کو ذکر کیا تاکہ بندوں کو معلوم ہو کہ رب تعالیٰ ان کے حالات سے باخبر اور ان کے ذکر و شکر پر مطلع اور ان کی باتوں کو مستفا ہے اور ان کی دعاؤں کو قبول کرتا اور ان کے اعمال کی انھیں جزا دینے والا ہے۔

شان نزول اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عرابی نے سوال کیا کہ کیا ہمارا رب ہمارے قریب ہے تاکہ ہم اس سے مناجات کریں یا بعید ہے تاکہ اسے پکار کر معذرت پیش کریں اس کے جواب میں فرمایا کہ مجھ سے میرے بندے جب بھی کوئی بات عرض کرتے ہیں تو میں ان کے سوال کی اجابت بہت جلد کرتا ہوں۔

فَإِنِّي قَرِيبٌ اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم میرے ان بندوں کو فرمادینے کے میں نہیں علم کے لحاظ سے قریب اور محیط ہوں۔
و اس میں اللہ تعالیٰ کے علمی کمال کی تمثیل ہے کہ وہ کرم بندوں کے تمام احوال واقوال کو جانتا ہے اور ان کے تمام احوال پر مطلع ہے جیسے کوئی کسی کے قریب مکانی کے لحاظ سے قریب ہوتا ہے
و اس اعتبار سے قریب کا لفظ استعارہ جیسا کہ تفسیر برکات

سوال یہاں پر قریب حقیقی یعنی قریب مکانی کیوں مراد نہیں لیا جاتا۔

جواب اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے قریب مکانی متعین ہے کیونکہ اگر وہ کسی مکان میں ہو تو پھر وہ سب کے ساتھ قریب نہ ہوگا اس لیے کہ اگر وہ عرش کے عاقلین کے قریب ہوگا تو اہل زمین سے بعید ہوگا اور اہل مشرق کے قریب ہوگا تو اہل مغرب سے بعید ہوگا اسی طرح برعکس۔
 حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ کی طرف متوجہ ہوئے تو لوگ ایک بلند وادی پر چڑھ کر پکارنے لگے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اے خداوند عالم! حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی آوازوں کو پست کر دے اس لیے کہ تم کسی بہرے اور غیب کو نہیں پکار رہے بلکہ جسے تم پکارتے ہو وہ تو مسیح اور قریب اور تھارے ساتھ ہے۔

یہ باعتبار مشارب و مقامات کے ہے ورنہ اہل غفلت کے لیے تو ذکر بالہر مناسب ہے تاکہ دل کا نشہ دور ہو اور حضور قلب
مسئلہ کے لیے ذکر غنی مناسب ہے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

دوست نزدیکتر از من بمنست

وین مجبتر کہ من ازوے دورم

ترجمہ دوست تو میرے نزدیک تر ہے لیکن افسوس کہ میں اس سے دور ہوں۔

إِجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا دعا مانگنے والا جب بھ سے مانگتا ہے تو میں اس کی دعا قبول کرتا ہوں۔

و اس میں قریب مجازی کی تقریر ہے یعنی جہاں اللہ تعالیٰ کے بے کیف قریب کو قریب مکانی سے تشبیہ دی گئی ہے جیسا کہ علم معانی میں ہے کہ مستعار من کے مناسبات کو مستعار لہ کے لینے ثابت کرنا جس سے استعارہ کی ترشح بلکہ اس مستعارہ کو ثابت کرنا مطلوب ہوتا ہے۔
مسئلہ اس آیت میں دعا مانگنے والے کو اجابت دعا کا وعدہ ہے۔

سوال ہم نے بہت سے دعا مانگنے والوں کو دیکھا کہ باوجودیکہ دعائیں بجز واکسا کر سہمیں لیکن ان کی دعا قبول نہیں ہوتی۔

جواب یہ آیت مطلق ہے اور دوسری جگہ مقید اور قاعدہ ہے کہ مطلق مقید پر محمول ہوتا ہے چنانچہ دوسرے مقام پر فرمایا **يُجِبْ دَعْوَهُ** ایا دعا قبول ہوتی ہے یا نہیں؟
تَدْعُونَ فیکشف ما تدعون الیہ انت شاء۔ اب آیت کا معنی یوں ہوا کہ میں تمہیں دعا قبول کرتا ہوں مگر تمہیں دعا قبول کرنے سے منع ہے۔

ورہ نہیں۔

دُعائے شرائط دعا کی قبولیت کے لیے چند شرطیں ہیں۔

۱۔ شیتِ یزدی

۲۔ قضا و قدر کی موافقت

۳۔ کسی حال بات کا سوال نہ ہونا

۴۔ اس کے لیے دعا کی قبولیت مفید بھی ہو۔

وہ اہانت کا معنی ہے جسے کوئی مانگے ویسے دینا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا سوال پورا کرتا اس کی دعا قبول کرتا اور مجبور لوگوں کی ضرورت کی کفایت فرماتا ہے۔

فَلَيْسَ جَبِيْهُوۡا لِیْۤیُّۢ بِنَدُوۡنِ کَرۡحٰلِیۡہٗ کہ وہ بھی میری بات کو نہیں یعنی جب میں انھیں ایمان و اطاعت کے لیے بلاؤں تو وہ اسے قبول کریں جیسے میں ان کی بات مانتا ہوں جب کہ وہ اپنے مقاصد کے لیے مجھے پکارتے ہیں۔

وہ استجابہ و استجاب لہ و اجابہ ایک ہی میں یعنی بندے کے سوال کو تم کر کے اپنے مقصد تک پہنچانا یہ واصل محبوب سے ہے۔ بنے کا مانا۔ وَلَیۡسَ جَبِيْہٗوۡا لِیٰ اِیۡمَانِ پُر ثبات قدم رہنے کا معنی ہے حضرت ابن ایشع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ الاستجابۃ یعنی

الانقیاد والاسلام اور ایمان قلب کی صفت ہے

مکملہ استجابت کو ایمان پر مقدم کرنے میں اشارہ ہے کہ کوہِ نوح اور نورانیت نصیب نہیں ہوتی جب تک پہلے طاعات و عبادات ادا نہ کی جائیں

مکملہ اس جملہ کی فافیں اشارہ ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں تیری دعا قبول کرتا ہوں باوجودیکہ میں بے پرواہ اور غنی ہوں پھر اسے میرے بندے تو بھی میرے بلائے پر مرہ جھکا دے اور میرے کہنے پر چل۔ باوجودیکہ ہر لحاظ سے تو میرا محتاج ہے بحال اللہ کی سبائی کریم بن کر ایم کا کہ اپنے بندے کو اپنے پاس کسے محبت اور پیار سے بلاتا ہے

لَعَلَّہُمْ یُؤۡثِرُ شَیْءٌ دُوۡنَہٗ انھیں رشد کی امید میں رہنا چاہیے رشد یعنی ہدایت پانا دنیا کی مصالح ہوں یا آخرت کی اب آیت کا معنی ہوں جو گا کہ جتنے شک انھوں نے جب اللہ تعالیٰ کے احکام کو قبول کیا اور ایمان لائے دین دنیا کے مصالح سے ہدایت پا گئے کیونکہ تبار پانے والے کے ہی علامات ہیں۔

مسئلہ دکھ کو ٹالنے کے لیے دعا مانگنا مذموم ہے اہل شریعت بھی یہی کہتے ہیں اور اہل طریقت بھی کیونکہ دعا مانگنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ مقابلہ کرنے کے مترادف ہے۔ اور دکھ درد کو سر پر رکھنے کا دعویٰ کرنا ہے۔ منہوی شریف میں ہے کہ

تا فرود ڈی بلا بے دانغ

بچوں بنا شد انصرح شافع

مترجمہ واقع کے بعد بلا ٹک جانے جب زاری یہاں شافع مذہب۔

مسئلہ عوام اور مبتدی سالکوں کو اسباب کی تلاش ضروری ہے اور اوسط درجہ کے سالکوں کو توکل مناسب ہے اور کاملین کے احوال کی تو کوئی اہمیت نہیں ان کے لیے اسباب اور توکل برابر ہیں۔

مروی ہے کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو جب تار میں ڈالا بارہا تھا حضرت جبریل علیہ السلام ان کو ہدایت دیتے تھے یعنی آگ میں پیچھے سے پہلے ملاقاتی ہوئے اور عرض کی کہ حضرت کوئی ضرورت ہو تو فرمائیے آپ نے فرمایا تمہارے ہاں تو مجھے ضرورت نہیں ہے جبریل علیہ السلام نے عرض کی کہ تو اللہ تعالیٰ سے عرض کیجئے آپ نے فرمایا وہ میرے سوال کو جانتا ہے میں اسے کیوں عرض کروں۔

ف دراصل یہ مقام کامل و مکمل حضرات کا ہے جو انیت سے فارغ ہیں بلکہ وجود کے تعلقات سے بھی جدا یعنی ہر حال میں فانی فی اللہ اور باقی باللہ ہیں اسے سالک ذرا غور کرے تو کس حال میں ہے مجھے اللہ تعالیٰ سے غمخوار و منفرت لگتی چاہئے۔
حدیث شریف حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ان کے اپنے مراتب کی مقدار کے مطابق گفتگو فرماتے اس لیے اعرابی سے فرمایا۔

حکایت ایک اعرابی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں اپنے اونٹ کو باندھے بغیر ناخن ہوا صرف اس خیال سے کہ یہ بھی توکل ہے آپ نے اسے فرمایا اونٹ کو باندھو اور اس کے بعد اللہ پر توکل کرو۔

شرح الحدیث اس حدیث میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اعرابی کو اونٹ کو باندھنا ہی توکل فرمایا جب کہ اس نے اونٹ کو بچھڑا دیا توکل بھلا کچھ پٹے اٹنے کو توکل بھی اس پر حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو توکل پر براہ گنجہ کیا جیسے پرندوں کی حالت ہے کہ وہ توکل کے حامل ہیں اور انہیں روزی کی گنجی نہیں۔

ف توکل کا یہ معنی اس سے ہے جیسے تھلاؤ قدر پر تو ایمان ہے لیکن تسکین و تسلی کی نعمت سے محروم ہے۔

ف اجابت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے ایسا وعدہ کرے جس کا خلاف محال ہے۔

حل اشکال جس نے دعا مانگی لیکن غوراً اجابت نہ ہوئی تو اس کے چند وجوہ ہوتے ہیں بندے کو تعین کرنا چاہیے کہ دعا مانگنے پر دعا قبول تو ضرور ہوتی ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ اسے منہ مانگی بات ملے اس لیے کہ منہ مانگی بات کا نام اجابت نہیں اور نہ ہی منہ مانگی بات کو اجابت کہا جاتا ہے بلکہ اجابت اللہ تعالیٰ کی مرضی پر موقوف ہے جو بندے کے مناسب حال پر اس کا کام کر دیتا ہے۔

ف اجابت دعا کا مطلب یہ ہے کہ جب بندہ عرض کرے اسے میرے رب اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں فرماتا ہے بیک

مانہ ہاں اسے میرے بندے کو کیا کہتا ہے یہ وعدہ ہر دعا مانگنے والے اور ہدایت پانے والے اور توجہ کرنے والے کے لیے ہوتا ہے اور دعا کی اجابت کا یہی معنی ہے کہ بندے کا مقصد پورا کر دیا جائے اور اسے اس کی مراد تک پہنچایا جائے اور یہ کبھی جلد تر ہوتا ہے کبھی دیر بعد اور کبھی آخرت میں۔

وقت کبھی اجابت دُعایوں ہوتی ہے کہ اس کی مانگی شے کے بجائے اور شے عنایت کی جائے۔ اجابت صرف ایک دہرے سے نہیں ہوتی بلکہ اس کے مختلف طریقے ہوتے ہیں۔

حدیث شریف مسلمان کی دعا صرف چھ وجہوں سے رد ہوتی ہے۔

- ۱۔ گناہ کی دعا مانگے ۲۔ یا اس سے قطع رحم لازم آتی ہے۔
- ۳۔ اس کی دعا کو اعمال نامہ میں ثواب بنا کر اس کے لیے ذخیرہ بنایا جاتا ہے۔
- ۴۔ اجابت اللہ تعالیٰ کی مشیت سے مقید ہوتی ہے جیسا کہ گزرا ہے۔
- ۵۔ اس اجابت کو بندے کے قبول کرنے سے مشر و طفر یا ہے چنانچہ گندرا۔

۶۔ اجابت دعا کے لیے چند شرائط اور آداب ہیں جو دراصل دعا کے قبول ہونے کے اسباب ہیں جہاں تک مکمل کر لے گا تو وہ باطل اجابت سے ہوگا جو ان میں ایک میں خلل کرے گا تو وہ اہل اعتدال سے ہوگا یعنی حد سے گزرنے والوں سے ہوگا اور نہ ہی وہ مطلب کا مستحق ہوگا اور وہ اسباب جو عوام سے متعلق ہوں ان کی کوئی مدد و حساب نہیں اور ان کے ذکر میں بہت حلاوت بہت ہوائی نہیں لکھا نہیں جاسکتا اور ان میں بعض خواص سے تعلق رکھتے ہیں جو چند ایک یہ ہیں۔

تزکیہ صفائی۔ اس لیے کہ دعا مانگنے والے کے لیے صفائی کا ہونا ضروری ہے دعا مانگنے والے کو چاہیے کہ پہلے اپنے بدن کو صاف کرے یعنی لقمہ حلال سے اصلاح کرنے اس لیے کہ دعا آسمان کی کچی ہے لیکن اس کچی کے ذمہ لقمہ حلال ہے۔

کوئی بہت بڑا الباسفر کے مسافر میں ہاتھ پھیلا کر اگر چہ بال بکھرے ہوئے اور بغیر آنکھ ہوتے ہوئے عین کرتا حدیث شریف ہے اے میرے رب میرا کام بنا دے کیس اس کا کھانا پینا اور لباس حرام کا ہوتا ہے اور اس کی غذا حرام کی ہوتی ہے چراس کی دعا قبول کیسے ہو۔

حکایت کو فیس ایک جماعت ایسی تھی جن کی ہر دعا مستجاب ہوتی جب بھی کوئی حاکم کو فیس آتا اس کے لیے بد دعا کرتے تو وہ ہلاک ہو جاتا حجاج بن یوسف غلام نے ان کے لیے ایک مذبح کی جب کہ مردان کی طرف سے وہ کو فہر کا حاکم بنا تو ان تمام خطبات کو دہوت دی جب وہ دہوت کھا بیٹھے تو کتاب میں ان کی دعا سے محفوظ ہو گیا اس لیے کہ اس ان کے پیٹ میں حرام کا طعام داخل ہو گیا ہے چنانچہ ایسے ہی ہوا۔

سبق ساک کو چاہے کہ وہ اپنے نفس کو اوصاف بشریہ اور اخلاقی ذمیرہ سے پاک و صاف رکھے اس لیے کہ دعا کی اجابت کو اوصاف بشریہ وغیرہ روکنے والے ہیں اسی طرح قلب کبھی تعلقات انسانیہ جہاںسانی و روحانی طریق سے متعلق ہوتے ہیں اسے پاک رکھے قلب کو اذکار سے صاف کرے اور اسے اخلاق حمیدہ کے نور سے نورانی بنائے اس لیے کہ یہ اجابت کے اسباب ہیں اور انہیں کے ذریعے سے دعا بارگاہ الہی نہیں پہنچتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **الْبَصِيصَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ يَرْفَعُهُ**

اور روح کو اتھامات الٰہی غیر اللہ کی میل و پکیل سے بچنے تاکہ اللطاف ربانی کے نفعات کو حاصل کر سکے اور ہر کو شرک کی لالاش سے بچائے بانیطہ کہ ہر دعا کے وقت صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ رکھے اور صرف طلب بھی حق کی ہوا اور غیر حق کو ہر میں جگہ نہ دے۔

تاکر اس کی دعا قبول ہو اور غائب غاسر ہو کر نہ لوئے چنانچہ حدیث قدسی میں ہے خبردار جو مجھے طلب کرتا ہے وہ مجھے ضرور ملے گا اور جو میرے غیر کا طالب ہے وہ مجھے ہرگز نہیں پائے گا۔

ف اللہ تعالیٰ نے اپنی اجابت کا وعدہ کیا ہے جو اسے دعا سے طلب کرتا ہے چنانچہ حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

خلاف طریقت بود کا ولسیہ
تمت کنند از خدا جز خدا

ترجمہ یہ خلاف طریقت ہے کہ اولیاء اللہ غیر خدا کی تمنا کریں۔

جو شخص بھی ان شرائط میں سے کسی ایک کو چھوڑے گا وہ اجابت کو ہرگز نہیں پائے گا جیسے ارکان نماز میں سے کسی ایک سے سبق ارکان کو چھوڑ دے تو نماز قبول نہیں ہوتی ہاں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنے بندے کے ہر نقصان کو دیکھ کر اسے تودہ علیحدہ بات ہے۔

مسئلہ اللہ تعالیٰ کا فضل بندے کے اعمال سے مقدم ہے کیونکہ وہ سوال کیے بغیر بھی دیتا ہے سوال کرنے پر تو عطا کرتا ہے
ف دعا و قسم ہے ۱۱۰۔ نیت و عمل سے دعائیں کلمات کہنا۔ ۱۲۱۔ دعائیں کلمات صرف زبان سے ہونا۔ جو دعا کی نیت سے کلمات و دعائیں کہتا ہے تو اس کے لیے تمام اسمائے کے دروازے کھل جاتے اور اس کی دعا عرضِ معلیٰ تک پہنچ جاتی ہے اور صرف دعا کی کلمات منے نکلے رہیں تودہ دعا آسمانوں تک نہیں پہنچتی جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت نہ ہو۔

ف تفسیر فاتحہ میں امام فقاری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دعا کے وقت تصور اور حضور قلب کو دعا کی قبولیت میں بڑا اثر ہے خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر عمل کرتے اور سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس پر ترغیب دلائی جب کہ انھیں دعا مانگنے کا طریقہ سکھایا اور وہ دعا یہ ہے۔ اللھم اھدنی و سددنی مجھے راہ ہدایت پر سیدھا چلا اور فرمایا اسے علی رضی اللہ عنہ اپنی دعائیں ہدایت سے ہدایت طریق کا خیال رکھنا اولیٰ سیدھی راہ کے تصور میں بیٹھے جیسے تیر سیدھا ہو تمہارے۔
ف اس سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دعا کے وقت ان دونوں باتوں کی خصوصی ہدایت فرمائی۔

نکتہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کالین اور پھر ان جیسے اور بزرگوں کی دعاؤں کی قبولیت میں ہی راز ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ دعا مانگنے کے وقت توجہ خاص اور نماز کا ہونا شرط اولین ہے جس نے دعا کے وقت خصوصی توجہ کی اور دعا کے وقت اس کی نگاہ اولین و آخرین کے طریقوں پر لگی ہو خصوصاً اس وقت دعا مانگنے جب اسے دعا مانگنے کا حکم ہے تو بفضل تعالیٰ اس کی دعا قبول ہو جائے گی اور جو شخص ملائے وقت ارادہ تویذ کار کھتا ہے لیکن گنگو دوسرے سے کہے اس کا مقصد حاصل نہ ہو تودہ اپنے آپ کو ملامت کرے جب کہ اللہ کو دعا کی اجابت کے طریق سے نہ پکارے وہ اس وجہ سے کہ اس کا یہ خیال اس کے قصورات کے

صفات سے پیدا ہوا ہے جو اس کی حالت پر غائب کیا ہے یا درہے کر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرنے میں مگر چر خطا کر ہمت تو اسے بھی کسی ایک وجہ سے فائدہ حاصل ہو گا۔ جیسے مجتہد غفلی کا جبر و ثواب ملتا ہے اسے عروم نہیں رکھا جاتا۔

حدیث شریف رسالہ تفسیری میں کہتے ہیں کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اس بندے سے محبت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ جبریل علیہ السلام کو فرماتا ہے کہ اسے جبریل علیہ السلام میرے بندے کی ضرورت کو بندہ دن کے لیے تاخیر کی جائے کیونکہ مجھے بندہ کی دعا پسند آتی ہے اور جس بندے سے خشن ہو تو اس کے لیے جبریل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اسے جبریل اس کی دعا جلد ہی پوری کیجیو کیونکہ اس کی آواز مجھے پسند نہیں۔

بغداد میں ایک وقت سخت قحط واقع ہوا تو بادشاہ نے صرف اہل اسلام کو استسقا کے لیے شہر سے باہر نکلنے کا حکم دیا شاہی حکم سے تمام مسلمان شہر سے باہر نکل کر استسقا کی دعائیں پڑھتے رہے لیکن بارش نہ ہوئی۔ اس کے بعد بادشاہ نے صرف یہود کو حکم دیا کہ اب وہ بارش کے لیے دعا کریں چنانچہ جب یہودیوں نے دعا مانگی تو بارش ہو گئی اس سے بادشاہ حیران ہو گیا علما کرام کو بلا کر اس کے متعلق پوچھا کہ کبڑا کیا ہے کہ مسلمان دعا مانگیں تو قبول نہ ہوا اور یہودی مانگیں تو فوراً قبول ہو جائے یہ عقیدہ علما سے مل نہ ہو سکا حضرت ہیل بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور فرمایا اسے بادشاہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلام کی وجہ سے ہم مسلمانوں سے محبت کرتا ہے اور اس کی مہربانی ہے کہ اس نے ہمیں راہ ہدایت بخشی وہ ہماری دعا مانگنے اور تضرع و زاری سے پیار رکھتا ہے اسی لیے ہمارے دینے میں تاخیر فرماتا ہے اور چونکہ یہودیوں سے ملنا مشا ہے اور ان پر اس کی لعنت برتی ہے اس لیے ان کی دعا مانگنے پر انہیں دینے میں جلدی کرتا اور اپنے دروازے سے بٹاتا ہے۔

حدیث شریف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا دنیا کا نظام پانچ چیزوں پر ہے :-

- ۱۔ حکم کرام کے علم پر
 - ۲۔ بادشاہوں کے انصاف پر
 - ۳۔ دولت مندوں کی سخاوت پر
 - ۴۔ فقر کی دعاؤں پر۔ بندے کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے مانگے اس کے اسماء الحسنیٰ کے صدقے سے اور اذیہ ثور کی برکت سے اور وہ اذیہ ثورہ جو نیک لوگوں سے منقول ہیں اور لائق ہے کہ انہی دعائیں منبیا، اولیاء، صالحین کو وسیلہ بنائے۔
- دعا کے چند ایسے مقامات ہیں جہاں قبولیت یقینی ہے

- ۱۔ کعبۃ اللہ
- ۲۔ مسجد ثلاثہ یعنی بیت اللہ، بیت المقدس، مسجد نبوی کو دیکھتے وقت۔
- ۳۔ سورہ انعام کے جلائق کے باہر۔
- ۴۔ طواف میں

أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّدُّ إِلَى سَائِرِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ طَعَنَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ أَنْتُمْ
 كُنْتُمْ تَخْتَلُونُ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ قَالَيْنِ بِأَشْرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ
 لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ
 الْفَجْرِ بِجَمِائِهِمَا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَايِسُواوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ط تِلْكَ
 حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ
 بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا إِلَيْهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِيَأْكُلُوا أَقْرِبًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِأَلْسِنَةٍ أُنْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ : روزوں کی راتوں میں اپنی عورتوں کے پاس جانا تمہارے لیے حلال کیا گیا ہے وہ مہلکی لباس میں اور تم ان کے
 لباس پر اللہ تعالیٰ نے جانا کہ تم اپنے آپ کو خیانت میں ڈال رہے تھے سو تمہاری توبہ قبول کر کے تمہیں صاف کر دیا پس اب ان
 سے محبت کرو اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نصیب میں لکھا ہے تم سے طلب کرو اور اس وقت تک کھاؤ پیو یہاں تک کہ
 صبح کے سفید دھاگے سے رات کا سیاہ دھاگہ علیحدہ ہو جائے پھر رات آنے تک روزے پورے کرو اور عورتوں سے مباشرت
 نہ کرو جب مسجد میں تم ایک کاف بیٹھو یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں فلہذا ان کے قریب بھی نہ جاؤ یونہی اللہ تعالیٰ لوگوں کو اپنی آیتیں
 بیان فرماتا ہے کہ کہیں وہ پرہیزگاری سیکھیں اور ایک دوسرے کا ناجائز مال نہ کھاؤ اور نہ ہی حکام کے پاس انہیں اس غرض سے
 لے جاؤ کہ ناجائز طریقہ سے لوگوں کا کچھ مال جان بوجھ کر کھاؤ۔

بقیہ صفحہ

- ۵۔ نغم کے وقت
- ۶۔ بیت اللہ کے اندر
- ۷۔ زہم کے نزدیک
- ۸۔ زہم کا پانی پیتے وقت
- ۹۔ صفا پر
- ۱۰۔ مردہ پر
- ۱۱۔ سخی میں
- ۱۲۔ مقام ابراہیم کے پیچھے
- ۱۳۔ عرفات میں
- ۱۴۔ مزدلفہ میں

۱۵ منی میں

۱۶۔ تیمنوں دن نگریوں کو پھینکنے وقت

۱۷۔ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام والصلوات کے مزارات کے نزدیک۔

ف بعض نے کہا سوائے عمار بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار کے باقی کسی نبی علیہ السلام کے مزار کے نزدیک دعا مانگنا صحیح نہیں ہے۔
قول ضعیف ہے۔

ف حذت ابراہیم علیہ السلام کا مذکر کعبہ کی چار دیواری کے اندر ہے لیکن تعین نہیں۔

اولیاء کرام کی مزارات پر دعا مستجاب ہوتی ہے اہل اللہ کے نزدیک چند شرائط اور کربے پر اولیاء اللہ کے مزارات پر دعا تعیناً مستجاب ہوتی ہے اور وہ شرائط صرف اللہ جانتے ہیں مہم افاض علینا من بركات الصالحین اسے اللہ ہمارے اوپر بیک لوگوں کی برکات نازل فرما۔

تفسیر عالمائے اُحِلَّ لَكُمْ

سوال فاعل کے قائم مقام پر ظرف کی تقدیم کیوں؟

جواب شوق دلانے کی وجہ سے کیونکہ قاعدہ ہے کہ جس چیز کا ذکر پہلے کرنا تھا اسے مؤخر کیا جائے تو نفس اس کے لیے منظر اور شائق رہتا ہے پھر اس کا ذکر آتا ہے تو دل پر اس کا گہرا اثر پڑتا ہے یعنی تمنا ہے لیے حلال یعنی مباح کیا گیا ہے۔

لَيْلَةَ الْقَبْرِ روزے کی رات میں یہ وہ رات ہے کہ جس کی صبح کو اٹھتے ہی بندہ روزہ دار ہوتا ہے السَّكْرَةُ رشتہ منی قول غرض اور تعجب بات ہونا اور حرف میں نام ہے اس بات کا جو عورتوں کے سامنے میل جول وغیرہ کی گفتگو کی جائے پھر کہنا یہ ہوتا ہے جماع کیونکہ جماع نہیں ہوتا مگر تفریح سے کہ جس کے لیے لائق ہوتا ہے کہ اسے الفاظ فاحشہ سے کنایہ کیا جائے۔

ف حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رشتہ ایسا جامع کلمہ ہے کہ جو عمل بھی مراد اپنی عورت سے کرے وہی رشتہ کہلائے گا مثلاً اشرہ یا بوسہ لینا وغیرہ۔

إِلَىٰ نِسَاءِكُمْ

سوال رشتہ تو ہمیشہ بناء سے متدی ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے رشتہ بالمعراۃ اور یہاں الیٰ کے ساتھ کیوں؟

جواب رشتہ انشاء کو تخصیص ہے اور افضل الیٰ سے متدی ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہے ”قَدْ افْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ“ یہاں افْضَىٰ سے مراد جماع ہے۔

شان نزول ابتدائے اسلام میں دستور تھا کہ روزہ میں شام کے وقت افطار کرکھا پینا و جماع وغیرہ صرف شام کی نماز تک جائز تھا یا جب تک نیند نہ آتی اس کے بعد کھا پینا و جماع وغیرہ حرام ہو جاتا۔ جب شام کی نماز پڑھ لی جاتی یا کوئی

سو جاتا تو اس کے اس پر کھانا پینا اور جماع وغیرہ آئندہ شام حرام ہو جاتا۔

ایک روز سیدنا فاروق رضی اللہ عنہ بنہذا رشتہ کے بعد اپنی عورت سے جماع کر لیا جب غسل کیا تو رونے لگا اور اپنے نفس کو ملامت کرتے ہوئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ تعالیٰ کی طرف معذرت کرتا ہوں اور اپنے گناہ کی معافی چاہتا ہوں اس لیے کہ میں عشاء کی نماز کے بعد گھر گیا تو میں نے اپنی عورت کو دیکھا اس سے ایک عجیب خوشبو صادر ہوئی مجھ سے ہلانہ گیا آخر جماع ہو گیا حضور علیہ السلام نے فرمایا: اسے عمر ایہ بات تیرے لائق نہ تھی اس پر چند آدمی اٹھ کھڑے ہوئے اور اسی غلطی کا اعتراف کیا۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔

نمکتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ غلطی تمام امت کے لیے رحمت بن گئی
هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ بَرِّئَا جملہ ہے اس میں اپنی عورتوں کے ساتھ میل جول کی ملت کا سبب بیان کیا گیا ہے
اور ان کے ساتھ میل جول رکھ کر اور اکٹھے کر کے جانا بہت مشکل ہے۔

سوال عورت مرد کا اور مرد عورت کا لباس کیوں؟
جواب گاہے دونوں بوقت نیند ننگے ہو کر اور گئے لگا کر سوتے ہیں
جواب یا بوقت جماع ایک دوسرے پر مشتمل ہونے کی وجہ سے
جواب یا اس لیے کہ ایک دوسرے کا حال چھپاتے ہیں
جواب یا اس لیے کہ ایک دوسرے کو غلط کاری سے بچاتے اور ایسی خرابیوں سے ایک دوسرے کو محفوظ رکھتے ہیں کہ جن کا صدور ان سے نامناسب ہے۔

حدیث شریف جس نے نکاح بیاہ وغیرہ کر لیا اس نے اپنے دین کا دو تہائی حصہ بچا لیا۔
جواب بطرز دیگر آیت کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنی عورتوں کا سکون ہو اور وہ تمہارا سکون میں پناہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
اور یہ بھی مشاہدہ ہے کہ بتنامر و عورت کو آپس میں سکون مناسب ہے ایسے کسی اور شے سے انہیں سکون نصیب نہیں تو بات نہ لیکر
ان کی آپس میں محبت اور اچھا سلوک ہو ورنہ پناہ بخند۔

عَلَيْهِمُ اللَّهُ اللہ تعالیٰ نے ازل سے جان لیا اَنْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَلَوْنَ اَنْفُسَكُمْ جیسے کہ تم اپنے نفسوں کو دینے
خیانت کرو گے یعنی اپنے نفسوں کی خیانت کرو گے یا یہ معنی کہ اپنے نفسوں پر ظلم کر کے اپنے آپ کو عذاب کے لیے پیش کرتے ہو پھر
رمضان کی راتوں میں جماع کے اپنے نفس کے ثواب کو کھاتے ہو اور الخيانة امانت کی ضد ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو
ادھر و ادھر سے نواز کر احسان فرماتا ہے لیکن جب ہم پر شیدگی میں گناہ کرتے ہیں تو وہ گویا اپنے امانت کی خیانت کرتے ہیں اور
اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا اَعَانَتَكُمْ
حضرت صاحب نے فرمایا۔ ع

مسئلہ اس سے ثابت ہوا کہ کتاب اللہ حدیث رسول اللہ کی نسخ ہو سکتی ہے جب کہ کھانا پینا و جماع حدیث سے ثابت ہوا اور اگر اس کا ثبوت پہلی شریعتوں سے ہو تو پھر یہ نسخ اس قانون میں داخل نہ ہو گا۔ جیسے بعض کا مذہب ہے ۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ جماع کے وقت یزیت ہو کہ اللہ تعالیٰ صاحب اولاد دے جائے اور نسل انسانی میں اضافہ ہو۔
 نہکتہ شہوت کی تخلیق اور نکاح کی مشروطیت میں ایک حکمت یہی ہے یعنی اولاد بڑھے اور نسل انسانی میں اضافہ ہو نہ صرف شہوت،
 نکاح کر کے نسل انسانی بڑھاؤ اور انسانی افراد کی کثرت کرو تاکہ میں تھکلی وجہ سے قیامت میں امتوں پر غفر
 حدیث شریف کر سکوں۔

جواب خط امض کے بیان سے ختمنا خط اسرو کا بیان بھی ہو گیا اصل عبارت یوں تھی، حتیٰ یقبین لکما الخیط الایض من الغیر

من الخیض الاسود من اللیل اموزلاثر مذکور یعنی :

۱۔ مباشرہ

۲۔ اکل

۳ شرب کے لیے غایت ہے

مسئلہ جماع کو صبح صادق سے تھوڑا پہلے جائز رکھنے سے ثابت ہوا کہ غسل میں تاخیر ہو کو کوئی حرج نہیں۔
مسئلہ اس طرح اس شخص کے روزے میں بھی کوئی فرق نہیں آئے گا جو صبح کو جنب ہو کر اٹھتا ہے اس لیے کہ جنب صبح صادق سے تھوڑا پہلے جماع کرنا جائز رکھا گیا تو پھر اس کے بعد غسل کا موقع بھی نہیں ملے گا لامحالہ ثابت ہوا کہ صبح کے بعد جنب کو غسل کرنا جائز ہے ورنہ ایسے شخص کو صبح صادق سے اتنی دیر پہلے جماع کرنا حرام ہو جسے صبح صادق سے پہلے غسل کرنے کا موقع نہ ملے اور یہ کلک حجتی کے استعمال کے خلاف ہے۔

ثُمَّ أَتَوْا الصِّيَامَ یعنی سارا دن اس کے تمام اجزاء میں کھانے پینے اور جماع سے رک جاؤ اِلٰی غایت کے لیے ہے اَلَّیْل یعنی رات کے داخل ہونے کے وقت تک اور سورج کے غروب کے بعد رات شروع ہو جاتی ہے اور تمام یعنی شے کو مکمل طور پر ادا کرتا۔

حدیث شریف میں ہے جب رات آئے اور دن چلا جائے اور سورج پورے طور پر چپ جائے تو اب روزہ دار اپنا روزہ افطار کرنے۔

نکات رات کے جانے اور دن کے آنے کے سورج کے چپ جانے میں یہ نکتہ ہے کہ روزہ افطار کرنا ہو گا جب کہ سورج پورے طور پر چپ جائے تاکہ کوئی گمان نہ کرے کہ سورج غروب ہوا ہے۔ سورج کے غروب کے متعلق جب پورا اطمینان ہو جائے پھر روزہ افطار کرے۔
نکات اس کی دوسری وجہ ایک اور بھی ہے وہ یہ کہ کسی وقت وادی میں ہوا اور سورج نظر نہیں آتا اسے ضرورت ہے کہ سورج کے یقینی گرم شدگی کی کوئی دلیل ملے اس کے لیے یہی بتایا گیا کہ سورج کے چپ جانے کا پورا اطمینان کر لے۔
مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ رمضان کے روزے کی نیت دن کو بھی کر سکتے ہیں۔

مسئلہ صوم وصال کی کراہت بھی یہاں سے معلوم ہوئی پہلے مسئلہ کی وجہ ظاہر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے صبح صادق تک کھانے پینے جماع کی اجازت بخشی ہے تو روزے کی نیت اس کے بعد ہوگی اور وہ دن کی گھڑی ہے اب عبارت یوں ہوگی : اَتَوُا نَحْنُ ابْتَدَا بِالصَّوْمِ وَاتَّوُا اِلَى اللّٰہِ یعنی مکمل کر کے پھر روزے کو شروع ہو جاؤ اور اسے رات تک مکمل کر دو اس سے تیجہ نکلا کہ روزے کا حکم فجر کے بعد ہو گا روزہ صرف کھانے پینے سے رک جانے کا نام نہیں بلکہ اس کے ساتھ نیت کا ہونا بھی ضروری ہے۔ دوسرے مسئلہ کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روزے کے لیے غایت رات بتائی ہے اور قاعدہ ہے کہ غایۃ الشئ مقبطلہ یعنی شے کی غایت شے کے اختتام پر ہوتی ہے جب روزہ رات کے ابتدا کی حد میں بتایا گیا تو اس کے بعد روزہ نہ رکھنے کا حکم ہو ایسی ہم کہتے ہیں کہ صوم

وصال نہ ہونا چاہیے بعض نے فرمایا کہ رات روزے کے وجہ سے اتنا کا نام ہے جب رات داخل ہو جائیگی روزے کا وجہ نہیں رہے گا بہر حال رات کی گھڑیوں میں روزہ نہ ہونا چاہیے اس سے یہ ثابت نہیں کہ صوم وصال مکروہ ہے اس لیے ان جیسے اور سے یعنی (بائیں) اور مکلاوا شیرواہ اور رخصت کے لیے ہیں۔ وجہ کے لیے نہیں۔ اس سے صوم وصال کی نفی کا ثبوت نہیں۔

رابطہ گمان کرنا تھا کہ اعتکاف کا حال بھی روزے کی طرح ہو گا یعنی نہ مباشرت یعنی اپنی عورت سے جماع دن کو تو حرام ہو لیکن رات کو جائز اس کی وضاحت فرمائی کہ اعتکاف واسے کہ جس طرح دن کو جماع حرام ہے اس طرح رات کو بھی۔ چنانچہ فرمایا، وَلَا تَبَاسِرُوا نِسَاءَكُمْ اور حور و نساء ذکر و استغفار جب کہ تم لوگ عَاكِفُونَ فی المسجد جب کہ تم اعتکاف کی نیت سے مسجد میں ٹھہرے ہو نہ جو۔ مسئلہ اعتکاف شریعت میں اللہ تعالیٰ کی طاعت اور اس کے قرب کے لیے مسجد میں ٹھہرنے کو کہتے ہیں اور یہ شرائط قدیمہ سے ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اِنَّ طَهْرَ سَبِيْقِي لِلطَّائِفِيْنَ وَالْعَاكِفِيْنَ۔

شان نزول یہ آیت اس شخص کے حق میں نازل ہوئی جو مسجد میں اعتکاف بیٹھتا لیکن جب اسے جماع کی خواہش ہوتی تو مسجد سے نکل کر اپنی عورت سے جماع کر لیتا اور غسل کر کے مسجد میں لوٹتا اس آیت کے بعد مسلمان اعتکاف کی حالت میں جماع سے روک گئے۔

مسئلہ متکلف پر جماع حرام ہے بلکہ جماع سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔

مسئلہ لفظ مساجد سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر مسجد میں اعتکاف بیٹھنا جائز ہے لیکن جامع مسجد میں افضل ہے تاکہ اسے جمعہ کے لیے کہیں جانا پڑے۔

مسئلہ اعتکاف افضل الاعمال ہے جب کہ خالص نیت سے ہو اس لیے اس میں قلب ماسوی اللہ سے فارغ ہو جاتا ہے۔

نکتہ حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں متکلف اس شخص کی طرح ہے جسے کسی سے کوئی کام نہ ہو اور وہ جاکر اس کے دروازے پر بیٹھ جائے اور کہے کہ یہاں ہے نہیں جاؤں گا جب تک میرا کام پورا نہ ہو اسی طرح متکلف بھی اللہ تعالیٰ کے گھر میں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے عرض کرتا ہے اے اللہ تعالیٰ میں تیرے دروازے سے اس وقت تک نہیں جاؤں گا جب تک میرے گناہ بخش نہ دیے جائیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص کسی مہمانی کے کام کے لیے جاتا ہے گویا وہ بیس سال اعتکاف بیٹھا رہتا ہے جس سال اعتکاف کا ثواب پائے گا۔

فضائل اعتکاف ۱۱ جو شخص صرف ایک دن اعتکاف بیٹھتا ہے اس کے اور جہنم کے دو مہینہ عین خندقیں حاصل کی جائیں گی جو خندق کے دو مہینہ کی مسافت ایسی ہے جیسے مشرق و مغرب کے اہلین کی مسافت۔

۲۔ لوگوں سے نہائی میں اور غفلت میں رہنے کے بڑے فوائد ہیں جملہ ان کے ایک سیر ہے لوگوں کے غلط رویوں سے پرچ جاتا ہے اور لوگ اس سے نفس کشی نصیب ہوتی ہے۔

۴۔ دنیا سے اعراض کا سبق ملتا ہے۔

۵۔ اعتکاف طریق صدق اور اخلاص کا پہلا باب ہے۔

۶۔ اس سے اللہ تعالیٰ کی ذات کا قریب حاصل ہوتا ہے۔

۷۔ توکل علی اللہ۔

۸۔ قناعت پر راضی رہنا نصیب ہوتا ہے قاعدہ ہے جو شخص لوگوں سے میل جول رکھتا ہے وہ معیشت میں تکلف کا شکار ہو جاتا ہے

اسے پھر حرام و حلال کی تمیز نہیں رہتی جس کی وجہ سے ہلاکت کے گھاٹ اتر جاتا ہے۔

۹۔ تنہا بننے والا لوگوں کے ڈرائی جھگڑے سے بچ جاتا ہے۔

۱۰۔ بہت بڑے گناہوں میں مبتلا نہیں ہوتا جو کرام طور لوگوں کے اختلاط سے صادر ہوتے ہیں۔

حضرت الشیخ الشہیر بافتادہ آنندی قدس سرہ نے فرمایا کہ ہر اس امر سے بچ جانا جس میں حرام کا معمولی سا
تفسیر صوفیانہ اشتباہ ہو اور زبان کو لغویات سے روکا اور لوگوں کے میل جول سے دور رہنا اسے ہم تصرف کہتے ہیں
 چلہ کشی میں بھی یہی بات ہوتی ہے جگہ کثرت کے تخیلات سے ہٹ کر وحدت میں ٹوٹ جانا اور خلوت کا مقصد بظہر بھی یہی بات
 ہے اور کثرت میں ان باتوں کا حصول تو اعلیٰ درجہ ہے اس لیے کہ جو بھی خلوت میں جاتا ہے لوگوں کے میل جول سے بچ جاتا ہے لیکن
 ان کی عدمات سے محروم ہوتا ہے ہم حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر ہیں اور ان کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بھی یہی طریقہ تھا
 اسی لیے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چلہ کشی کا طریقہ متعین نہیں فرمایا بلکہ آپ کا طریقہ یہی تھا کہ رمضان المبارک کے آخری دس
 دن احتکاف میں گزارتے ہوں یہ چلہ کشی کا طریقہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں فرمایا
 چلہ کشی کرنے والوں نے اپنے طریقے کا استدلال اسی آیت سے کیا ہے۔ کہ انی واقعات الہدائی قدس سرہ

تفسیر عالمائے ثلاثہ یہ احکام آیت صیام سے لے کر یہاں تک مذکور ہوئے حَلَّوْا اللّٰہُ اللّٰہُ تعالیٰ کی حدیں ہیں
ف حلالہ۔ حد کی جمع ہے دو چیزوں کے درمیان کی اڑ کو حد کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے اپنے احکام محدود
 مشروع فرمائے تاکہ وہ حق و باطل کے درمیان اڑ نہیں اور اس لیے کسان محدود کی وجہ سے بندہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی مخالفت
 اور ان حدود سے تجاوز کرنے سے بچ جائے۔

فَلَا تَقْرَبُوا حُدُودَہٗ اِنْ مَسَّکُمْ مِنْہُمْ شَیْءٌ فَارْجِعُوْا اِلَی اللّٰہِ ۚ اِنَّہٗ یَکْشِفُ السُّوْمَ ۚ

ف بندہ کو اس اڑ (حق و باطل کے درمیان واقع ہے) کے قریب پہنچنے سے روک دیا تاکہ باطل سے دور رہے نہ یہ کہ ان حدود
 سے آگے قدم رکھے۔

حدیث شریف میں ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر شے کی اڑ ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ کی اڑ کا مطلب یہ ہے کہ
 اس کے روکے ہوئے امور کے قریب نہ جلتے جو شخص بھی اس اڑ کے قریب پہنچتا ہے پھر لا محالہ وہ اس کے اندر چلا جاتا ہے۔ فلا

فَلَا تَقْرَبُوا حُدُودَہٗ ۚ اِنْ مَسَّکُمْ مِنْہُمْ شَیْءٌ فَارْجِعُوْا اِلَی اللّٰہِ ۚ

ربط جب اللہ تعالیٰ نے ان تحریر الفاظ میں رونے کے مکمل احکام بیان فرمائے اور یہ بیان ثنائی و انی ہے تو اس کے بعد فرمایا اِنَّہٗ یَکْشِفُ السُّوْمَ

اس طرح یعنی ایسا بیان جسے تم نے پڑھا اور سنا جو کوہانی اور واضح ہے۔

فَتَكْفُفْ عَلَى نَسَبٍ مِثْلِهِ اس اعتبار سے کہ مصدر مخدوف کی صفت واضح ہوتی ہے۔
يُؤَيِّنُ اللَّهُ الْآيَاتِ لِلنَّاسِ اللّٰہ تعالیٰ اپنے آیات لوگوں کے لئے بیان فرماتا ہے۔

فَآيَاتِ دِينَ کے دلائل اور احکام کے نصوص کو کہا جاتا ہے بیان کی غلطی ظاہر کرنے سے بندوں کو ہدایت دینا اور ان پر رحمت کرنا
مقصود ہے

تقویٰ کے تین مرتبے ہیں۔

۱۔ شرک سے بچنا۔

۲۔ معاصی و مہیات سے۔

۳۔ شہوات سے بچنا۔ اس کے بعد یہ فضول باتوں سے بھی بچنے کی کوشش کرے۔
لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی مخالفت سے ڈرو۔

میں ہے کہ بندہ متیقن کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا جب تک کہ معمولی سے معمولی فضول بات سے نہ بچے اس خوف
حدیث شریف سے کہ کہیں کسی گناہ میں مبتلا نہ ہو جائے۔

سیدنا شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

ترا اکثر چشم و دہاں داد و گوشتش
اگر عاقلی در خلا فحش و کوشش

چوپاک آفریت ہش باش و پاک
کہ تنگ است ناپاک رفیق و خاک

ترجمہ تجھے جب تک اللہ تعالیٰ نے انکھ، منہ اور کان عطا فرمائے ہیں اگر تم عاقل ہو تو اس کے خلاف کوشش مت کرو
جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں ہوش کے ساتھ اور پاک پیدا فرمایا تو نہایت شرم کی بات ہے کہ تم ناپاک ہو کر قبر میں جاؤ
یعنی ان حدود تک دک جاؤ۔

مرو زیر بار گنہ اے پسر
کہ جمال عاجز بود در سفر

مکن عہد ضائع با فوسل و حیث
کہ فرصت عزیز است و الوقت سیف

ترجمہ قبر میں گناہوں کا بوجھ اٹھا کھٹ جا اس لیے کہ بوجھ اٹھانے والے سفر میں تنگ ہو جاتے ہیں افسوس و حین کے ساتھ

مضانہ ذکر فرمت کو عزیز سمجھو اس لیے کہ وقت تلوار کی طرح تمھاری زندگی کو کاٹتا جا رہا ہے

اللہ ہم سب کو اہل یقین سے بنائے ۲ آیت ۱
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِاِلْبَاطِلِ اور آپس میں باطل سے ایک دوسرے کا مال نہ کھلو یعنی آپس میں ایک دوسرے

کا اس طریقے سے مال نہ کھاؤ کہ جس کی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی اور نہ ہی اس طریق سے مباح فرمایا ہے جیسے

۱۔ غصب کر کے ۔ ۲۔ بھین کر

۳۔ چوری کر کے ۴۔ جھوٹی قسم کھا کر

۵۔ قمار بازی کے ذریعے سے ۶۔ رشوت لے کر

۷۔ کاہن کے پاس جا کر ۸۔ سر دہنجا کر

۹۔ منہ کر کے ۱۰۔ غلط جملوں سے ۔

۱۱۔ اور حیانت کر کے مختلف طریقوں سے اسی طرح سینما جیو کی کمائی اور بلیک وغیرہ کی کمائی وغیرہ :-

ف و بیلینکم منجوز علی الذین یجہلون لا یفہموا کے متعلق ہے اب مٹنیوں ہوا کہ ایک دوسرے کو لینا دینا صرف ایک دوسرے کو کھانے کے لیے جو مسئلہ آیت میں صرف کھانے کی شہادت نہیں بلکہ اسباب باطل کے ذریعے سے جتنے معاملات ہوئی سب حرام ہیں اسے کھانا صرف علم میں دلا جاتا ہے لیکن اس سے ہر قسم کے تصرفات مراد ہوتے ہیں علاوہ انہیں ان مامورین مقصود اعظم کھانا ہوتا ہے اس لیے اس کا نام لیا گیا ۔

بالباطل بھی فعل مذکور کے متعلق ہے یعنی لاتا کھلا کے، یعنی اموال کو باطل کے سبب نہ کھاؤ ۔

ان دو شخصوں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی جن کا آپس میں زمین کا جھگڑا تھا ان دونوں کو خیال ہوا کہ جھوٹی

شان نزول

قسم کھا کر زمین پر قباضہ ہو جائیں چنانچہ دونوں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور واقعہ بیان کیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں نصیحت کے طور فرمایا کہ سن لو میں تم کو یہی طرف اللہ تعالیٰ سے دی گئی ہے تم لوگ چہاں پاس فیصلے کے لیے آئے ہو اور تم میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں کہ چالاکی سے جھت قائم کر لیتے ہیں اور میں بھی ان کی جھت پر فیصلہ کر دیتا ہوں اور اس کے ساتھ ہی سے مال لے کر اس کی جھت کے مطابق اس کے قبضہ میں دے دیتا ہوں کیونکہ میں تو ویسے ہی فیصلہ کروں گا جیسے تم سے سنوں گا لیکن یاد رکھو جس کے لیے میں ظاہری طور فیصلہ کر دوں اور حق دوسرے بھائی کا ہونچھر یوں سمجھ لو کہ اگر اس سے دے رہا ہوں وہ دونوں حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت سن کر رو پڑنے اور ہر ایک کھنے لگا حضور !

لے ایسی حدیثیں سنے وہ بیوں دیوبندوں نے غلطی کمائی کہ وہ نبی علیہ السلام کو اپنے جیسا بشر سمجھنے لگے حالانکہ حقیقت مسئلہ کی یہ کہ حضور علیہ السلام کی حقیقت بشر نہیں بلکہ ظاہر میں ہماری طرح بشر ہیں مگر اوہ ان کا اختلاف حقیقت کے متعلق ہے ہم کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کی حقیقت نور ہے اور وہ اسی بشریت کی حقیقت کہتے ہیں حزیہ تفصیل فقیر کی کتاب نور و بشر میں دیکھئے ۔ ۱۲ ۔ ۰۰

میں اپنی زمین میں اپنے بھائی کو دینا چاہتا ہوں ضرور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جاؤ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی حاضری کو سامنے رکھ کر
قرعہ اندازی کرو اس طرح ایک دوسرے کو پاشا حق حلال کرو

حدیث شریف مذکور کے بعض الحس الحجة ای اقوم بها واقصد علیہا جید یعنی خصم کی دلیل سن کر مال اس کے قبضہ
مشکل الفاظ کی تشریح میں دسے دوں اور اس کے ساتھی سے عین کر مال کا مالک بنا دوں التوحی ای قصد الحق
یعنی توحی بنے حق کا ارادہ کرنا الاستہلم - الاقترا یعنی قرعہ اندازی ۔

مسئلہ اُس سے ثابت ہوا کہ قاضی کو اپنے علم پر فیصلہ نہ کرنا چاہیے چنانچہ امام شافعی رحمہ اللہ تہم لای کسی مذہب پر ہجرت
مسئلہ سینا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف اموال و املاک تک محدود رکھتے ہیں کہ ظہر پر فیصلہ کرنا جائز ہے لیکن
عقود و نکاح اور اس کا فسخ اس سے مستثنیٰ ہوں گے اس کے ممکن مسائل و دلائل فقہ کی کتاب القضاہ میں ہیں ۔

وَشَدُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ اور انھیں حکام کی طرف نہ لٹکاؤ اس کا صوف نہی عذیر ہے یعنی ولا تاتوا الخیر اسی
وجہ سے یہ تاہید مذکور کہ وجہ سے مجرم سے بواسطہ حرف خطف کے اور یہ الادلاء سے ہے یعنی الاعتقاد و ضمیر ہا کی اموال کی
طرف لوٹتی ہے ساتھ مقدار کرنے منصف کے

ہے جیسے ولا تلتفوا ابایدیکم الی التھلکۃ میں (باز ماندہ) ہے اب معنی یہ ہوا کہ اموال کے معاملات کو نہ لٹکاؤ
اور فیصلہ نہ لے بناؤ حکام کی طرف ۔

اتَّاتَا لُكُوا - اگر تم کہناؤ حکام کی طرف فیصلہ نہ جانے سے فَرِيقًا ایک حصہ کو اور بعض اموال سے مِنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاِثْمِ
لوگوں کے مالوں سے گناہ کے سبب سے یہ یا سببیہ ہے لٹکناؤ کے ساتھ متعلق ہے یعنی بسبب اس کے جو گناہ کو واجب کر دے
جیسے تھلکۃ النور جھٹی قسم اور صلح کرنا جب کہ معلوم ہو کہ جسے مل دیا جا رہا ہے وہ ظالم ہے اور جس سے لیا جا رہا ہے وہ حق ہے نہ بنس
تے اس کا معنی یوں کیلئے کہ ان کے فیصلے ایسے حکمرانوں کی طرف مت لے جاؤ جن کا کام ظلم اور شہوت لے کر غلط فیصلہ کی عادت ہو
وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ خالاکم تم جانتے ہو کہ بے شک تم باطل پر ہو

مسئلہ گناہ کو گناہ جانتے ہوئے اس کا ارتکاب بہت زیادہ قبیح ہے اور اس کے ترکیب کو توہین زیادہ ضروری ہے
ف دنیا میں تین چیزیں ہوتی ہیں ۔

۱ حلال

۲ حرام

۳ مشتبہ

حرام نہ اسکا مستحق بنا تھا ہے اور مشتبہ قیاب کا سبب بنتا ہے اور حلال ثواب کا موجب ہوتا ہے ۔

سنّت عکسہ بنی فرماتے ہیں ۔

ایں جہاں برشال مردار است
گر گسان اندوں ہزار ہزار

ترجمہ: یہ جہاں مردار کی مثال ہے اس میں بے شمار گدھے ہیں

ایں مرا شاہی زندہ غلب

ذال میں راہمی زندہ منقار

آخر الامر بگدز زندہ ہم

واز ہمہ باز ماند ایں مردار

ترجمہ: کوئی گدھا سے چنگل مارتی ہے تو کوئی اسے اپنی چونچ سے کھاتی ہے یہ تمام کھچکلی جاتی ہیں لیکن وہ مردار جوں کا توں پڑا ہوتا ہے۔

سبق دانکو چاہیے کہ وہ حقوق العباد اور ظلم کے معاملات سے اجتناب کرے

حکایت نوشیرواں جب فوت ہوا تو اس کی وصیت کے مطابق اس کے جنازے کو اٹھا کر گلی کوچوں اور شہر بازار چنگل اور دیہات میں پھیرا گیا اور اعلان ہوا کہ جس کا کوئی حق نوشیرواں پر ہو تو وہ آکر شاہی خزانے سے لے لے باوجود کافی دیر تک اعلانات ہونے کے بعد کوئی ایک بھی نہ آیا کہ جس نے کہا ہو کہ نوشیرواں کے پاس میرا کوئی حق ہے۔

حکایت حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک مجوسی نے قرضہ دینا تھا آپ اس سے قرضہ وصول کرنے کے لیے اس کے گھر تشریف لے گئے جب اس کے گھر کے قریب پہنچے تو آپ کے جوئے کو نجاست لگ گئی آپ نے جو تاجھاڑا تو نجاست مجوسی کے مکان کو جا لگی آپ حیران تھے کہ اگر نجاست رہنے دیتا ہوں تو مجوسی کا مکان بدیزب ہوتا ہے اگر نجاست کو کھرج دوں تو نجاست کے ساتھ مکان کی دیوار کی مٹی بھی ساتھ نکل کر نیچے گرے گی یہ بھی مجوسی کی حق تلفی ہے آپ نے مجوسی کو بلایا مجوسی کی لونڈی آئی آپ نے اسے فرمایا مجوسی کو کہو کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پہلا ہے میں مجوسی نے سمجھا شاید قرضہ مانگنے کے لیے تشریف لائے ہیں اسی فکر میں باہر آتے ہی مندرت کرنے لگا آپ نے فرمایا مندرت چھوڑیے مجھے اس شخص سے بچائیے کہ نجاست دیوار کو لگ گئی ہے ایسے کیسے پاک کیا جائے مجوسی کے دل پر اس واقعہ کا گہرا اثر ہوا کہنے لگا حضرت میں اپنے دل کو کفر کی نجاست سے پاک کرتا ہوں فوراً کلمہ پڑھا اور مسلمان ہو گیا۔

سبق سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب معمولی سے ظلم سے استرازا کیا تو مجوسی کو آپ کے اس نیک عمل کی برکت سے سعادت ابدی نصیب ہوئی ورنہ ہمیشہ کی بے دینی کی خرابی میں رہتا۔

حکایت ایک نصرانی اپنی عورت کو گدھے پر بٹھا کر کس جا رہا تھا مسلمانوں کے گاؤں سے اس کا گندہ روتا تو وہاں کے ایک گدھے نے جیانے گدھے کی دم کاٹ دی جس سے گدھا ٹپنے لگا اور نصرانی کی عورت گر پڑی اور اس پجاری کے دونوں

ہاتھ ٹوٹ گئے اور وہ حادثی اس حادثہ سے اس کا محل بھی گر گیا نصرانی نے وقت کے قاضی سے فریاد کی تاشی رشتہ خور تھا اس نے اسی ظالم مسلمان کو کہا اس نصرانی کا گدھا بے حاجت تک گدھے کی دم اس پیمانہ پر نہ ہوگی گدھے کو تم اپنے پاس رکھو اور اس کی عورت کو بھی اپنے قبضے میں لے لو جب تک عاملہ ہو کر تے ماہ کا محل نہ ہو اور اسی طرح جب تک اس کی عورت کے دونوں آئینہ صبح اور درست نہ ہو جائیں نصرانی کو واپس دینا نصرانی نے رو کر کہا مسلمانو! کیا تمہاری شریعت پاک کا یہی حکم ہے نصرانی آسمان کی طرف سر اٹھا کر کہنے لگا اے اللہ العلیین! تو عظیم تو ہے ہی لیکن میرے صبر کا جام چھلک پڑا ہے یہ قاضی کا فیصلہ ہے سرسبز ظلم ہے تو ہی فیصلہ فرما اے مافذوں کو دیکھنے والے اور مظلوموں کی مدد کرنے والے خدا۔ نصرانی کی فریاد آسمان کی چھت کو حیرتی ہوئی بارگاہ حق میں پہنچی اور داد انصاف لائی۔

کر قاضی رشتہ خور کی شکل خور گدھے کی صورت میں تبدیل ہو گئی۔

سبق اس واقعہ سے دو سبق حاصل ہوئے ۱۔ قاضی رشتہ خور پر ظلم کی اعانت کی وجہ سے ایک بڑے عذاب میں مبتلا ہوا۔ ۲۔ ظلم ہے بچنا ضروری ہے اگرچہ مظلوم کافر ہو کیونکہ کافر کی دعا بھی کبھی قبول ہو جاتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ اموال قوام نفس کی صلاح کی خاطر پیدا کیے گئے ہیں اور نفس کو مرام عبودیت کی ادائیگی کے لیے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون** تاکہ معلوم ہو جائے کہ مولد نفس صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں ان میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے سوا کوئی تصرف نہیں کر سکتا **ولا تاكلوا مما كسبتكم ايديكم** کا مطلب یہ ہے کہ خواہش نفسانی اور حرص و شہوت اور غفلت میں پھنس کر اموال نہ کیا وہاں حق اور قنوت اور تقویت علی الطاعة اور قیام بعبودیت کو نہ نظر رکھ کر کھاؤ۔ **ولا تملوا بها الى الحرام** یہاں پر حکام ہے مراؤ نفس المردہ ہے نہ کھاؤ غریبا من اموال تاکہ ایک مستعد اموال سے کھاؤ اور وہ اموال جو عبادت کی استقامت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں بلا تشع سے دیا کا پھنس پھنساؤ اور غفلت مراء ہے یعنی اموال کو نہ پیرہ دینے کی خاطر نہ کھاؤ جیسے حیوانات اور بہائم نہی غفلت میں رہتے ہیں تم ان کی طرح نہ جو عباد اگر ایسا طریقہ کرو گے تو پھر تمہارا کھانا اور رہنا سہنا جہنم میں ہو گا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور کھانے پینے میں ایسے مست نہ ہو جو عباد جیسے جانور کھانے پینے میں مست ہیں۔ **وانتم تعلمون** یعنی اس کے انجام کو جانتے ہوئے بھی لاعلمی میں گزار رہے ہو کہ نہ انی التاویلات النجیس۔

لے اس کا انجام برائے انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنے لیے آخرت کے لیے نیک انجام کا ہر وقت خیال رکھے بلکہ میرا تو مسلمان بھیائیں کو یہی مشورہ ہے کہ اس آرزو میں مست ہوتے رہو کہ مرنے کے بعد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دیدار نصیب ہو، صحابہ کرام کا بھی مشغلہ تھا صرف دو واقعے ملاحظہ ہوں۔

۱۔ حضرت خالد بن صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کام کاج سے فارغ ہو کر رستہ پر سونے کے لیے آتے تو ان کا وظیفہ یہ تھا (وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے مہاجر و انصار صحابہ کا نام لے لے کر ان کی یاد میں رستے اور کہتے میرا سب کچھ دی ہیں میرا دل (جہر دلت) اُنہی کی یاد میں مڑتا رہتا ہے لیکن جہر و فراق کی گھڑیاں لمبی ہوتی جا رہی ہیں، لے نہ رہے رب میری رُوح کو حلبی قبض فرما لے (تاکہ میں اُن سے جا ملوں) اُنہی حسین یادوں میں عمویت کے عالم

يَسْتَكُونُكَ عَنِ الرَّهْبَةِ كُلِّ مَوَاقِفَتٍ لِلنَّاسِ وَالْحَيَّةِ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ
ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنَ الْقِيِّ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَلْوَانِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○
وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُعَارِفُونَكُمْ وَلَا تَقْعُدُوا مَا إِنَّ اللَّهَ لَكَبِيبُ الْمُعْتَدِينَ ○ وَ
اْمْكُتُوهُمْ حَيْثُ تَقِفُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ
الْقَتْلِ ○ وَلَا تَقْلُبُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يَتُكِلُوكُمْ فِيهِ إِنْ كُنْتُمْ كُفْرًا فَاسْكُتُوا لَهُمْ
كَذَلِكَ جَعَلَهُ الْكُفْرَ بَيْنَ ○ فَإِنْ اِنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا
يَكُونُ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ اِنْتَهَوْا فَلَا عُدَاوَةَ بَيْنَهُمْ ○ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ○

ترجمہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے نئے چاندوں کے متعلق سوالات کرتے ہیں آپ فرمیں کہ وہ لوگوں
اور حج کے لیے وقت کی علامات ہیں اور یہ کوئی نیک کام نہیں کہ تم گھروں میں ان کی بجھ کی طرف سے آؤ ہاں نیک وہ ہے
جو پیر نگار ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو اس امید پر کہ تم فلاح پاؤ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں ان سے لڑو تو تمہارے ساتھ لڑتے
ہیں اور جس سے نہ بڑھو یہ تک اللہ تعالیٰ سے بڑھے والوں کو پسند نہیں کرتا اور کافروں کو جہاں پاؤ قتل کر دو اور
انہیں نکال دو جہاں سے انہوں نے تمہیں نکالا تھا اولاً ان کی شرارت تو قتل سے بھی سخت تر ہے اور مسجد حرام کے نزدیک
ان سے نہ لڑو جب تک وہ تمہارے ساتھ وہاں نہ لڑیں اور اگر وہ تم سے لڑیں تو تم انہیں قتل کر دو ایسے ہی کافروں کی
سزا ہے پھر اگر وہ بلا آجائیں تو اللہ تعالیٰ بے شک تمہیں والاہر بان ہے اور ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ باقی نہ

بقیہ از حاشیہ ص ۱۳۱

ہیں سسکیاں لیتے لیتے بالآخر سوجاتے :

۲ حضرت زید بن اسلم سے حضرت فاروق اعظم کے بارے میں مروی ہے ایک رات آپ نے ایک گھر میں
دیکھا کہ چراغ جل رہا ہے اور ایک بڑھی خاتون اُن کا تے ہوئے یہ اشعار پڑھ رہی ہے محمد پر اللہ کے تمام ملنے والوں
کی طرف سے سلام ہو اور تمام متقین کی طرف سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راتوں کو اللہ کی یاد میں کثرتِ قیام اور سحر
کے وقت آنسو بہانے والے تھے ہائے افسوس اسباب موت متعدد ہیں کاش مجھے یقین ہو جائے کہ روز قیامت مجھے
آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا قریب نصیب ہو سکے گا یہ اشعار سن کر حضرت فاروق اعظم کو اپنے آقا کی یاد شدت سے آئی جس
پر وہ زار و قطار رو بیٹے اور دروازے پر دستک دی ۔

خاتون نے پوچھا کون ہے آپ نے کہا عمر بن الخطاب "خاتون نے کہا" رات کے ان اوقات میں عمر کو یہاں کیا
کام ؟ آپ نے فرمایا اللہ تجھے جزلے خیر سے دروازہ کھولا اور آپ اس کے پاس بیٹھ گئے اور کہا کہ جو اشعار تو
پڑھ رہی تھی اُن کو دوبارہ پڑھ اس نے جب دوبارہ اشعار پڑھے تو آپ خوب روئے (اویسی غفرلہ

رہے اور ایک اللہ تعالیٰ کا دین یعنی عبادت ہو پھر اگر وہ بازا آجائیں تو کوئی زیادتی نہیں مگر ظالموں پر۔

تفسیر عالمائے : يَنْتَوِيذُكَ عَنْ الْاَهْلِكَ

شان نزول معذوبین میں انصاری اللہ شکیبہ بن خرم انصاری نے عرض کیا: یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) چاند کے گھٹنے اور بڑھنے کی کیا وجہ ہے کہ پہلو صائے کی طرح ہوتا ہے پھر بڑھتا ہوا مکمل ہو کر گھٹنے لگ جاتا ہے یہاں تک کہ آخر میں اس طرح کا ہو جاتا ہے جیسے پہلی شب کا تھا ایک ہی حالت پر کیوں نہیں رہتا اللہ تعالیٰ نے یہی آیت آماری کہ آپ سے چاند کے متعلق سوال کرتے ہیں۔

حل لغات اھلۃ: اھل کی جمع ہے ہلال بنے پہلی رات سے تیسری رات تک چاند کی روشنی۔

سوال ہلال کو ہلال کیوں کہتے ہیں؟

جواب چونکہ پہلی دوسری راتوں میں چاند کو دیکھ کر اندازہ لگاتے ہیں چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں استھل العیہ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب زور و جوش پیدا کرنے کے وقت جمع ہوا ہے اور کہتے اھل القوم بالجہ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب حج کے ایام لوگوں کو تلبیہ پڑھتے ہوئے ہوتے۔

قُلْ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہی یعنی چاند کا گھٹنا بڑھنا اوقات ہیں۔

حل لغات: مراقبۃ وقت سے مشتق ہے۔

ف: وقت اور مدت اور زمان میں فرق یہ ہے کہ مدت فلک کی حرکات کا استعارہ ازبد تا منتہا کا نام ہے اھل زمان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو ماضی حال استقبال میں منتظر ہیں اور وقت اس زمانہ کو کہتے ہیں جو کسی امر کے لیے فرض کیا گیا ہو۔

للتناسی لوگوں کے لیے یعنی ان امور کے لیے چاند گھٹے بڑھتے ہیں جو ان کی ضرورت اور مصالح اور معاملات

اور حج کے لیے یعنی وہ امور جو اوقات مخصوصہ سے متعلق ہیں۔

سوال: جب پہلے بتایا گیا ہے کہ چاند کا گھٹنا بڑھنا انسان کو ان اوقات کے بتانے کے لیے ہے جو اسے اپنی ضروریات و معاملات کی وجہ سے متعلق ہیں اور حج بھی بڑھنا جس سے ہے پھر اسے علیحدہ ذکر کرنے کا کیا منہی۔

جاء اس آیت سے ثابت ہوا کہ اگر سائل میں استعلاء نہ ہو تو اس کے سوال کے مطابق جواب نہ دینا لا علمی اور عدم اختیار کی دلیل نہیں جیسے یہاں ہے کہ سائلوں نے تو سوال کیا ہے چاند کے گھٹنے بڑھنے کا لیکن جواب مطابق نہیں اس لیے کہ اس کا گھٹنا بڑھنا علم ہیئت سے متعلق ہے اور اس کی استعلاء عوام میں کہاں اسی لیے جواب کے طرز کو بدل دیا اس کا قاعدہ پر ہم سینکڑوں سوالات و ابیہ کا جواب دیتے ہیں کہ جہاں حضور علیہ السلام نے سوالات کے جوابات مطابق نہیں دیئے وہاں بھی استعلاء کی کمی یا کوئی اور مصلحت ہوگی (اویسی غفرلہ)

جواب : اگر وہ ضرور ہو ہے کہ عام کے بعد خاص کا ذکر ہو اگر کتاب دوسری سے نہیں بھی مضمود ہے کہ حج باقی امور سے فضیلت لکھتا ہے اس لیے کہ حج ایک ایسی مخصوص عبادت ہے کہ اس کی ادائیگی مخصوص اوقات میں ہوتی ہے اور قضا ہو جائے تو اس کی ادائیگی بھی ان مخصوص اوقات کے بغیر نہیں ہو سکتی بخلاف باقی عبادت کے کہ ان کی ادائیگی میں خصوصی اوقات کی کوئی پابندی نہیں۔ خلاصہ کلام : ہر اگر چاند صرت محلوں سے حاصل ہو اور ضروریات کی وجہ سے گھٹنا پڑتا ہے اور اس کی وجہ یہی ہے کہ چاند قضا سورج کے قریب ہو گا انسان نورانیت میں گھٹ جائے گا اور قضا دور ہو گا انسان کی نورانیت زیادہ ہوگی جیسا کہ فن ہیئت میں مفصلاً مذکور ہے۔

ف : تفسیر تیسری میں ہے کہ سورج ایک ہی حالت پر رہتا ہے اس لیے کہ اس سے صرف عوام نور لٹنی پہنچانا اور اس سے لوگوں کے مصالح کا قیام مضمود ہے اور چاند گھٹنا پڑتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ ہی انسانی ضروریات و معاملات کو متعلق فرمایا ہے اور وہ معاملات ضروریات پورے نہیں ہو سکتے جب تک کہ چاند میں اسی طرح تفسیر تبدیل نہ ہو اسی لیے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی ضروریات پورا

کرنے کے لیے چاند کو ایسے ہی بنایا ہے۔
وَلَيْسَ الْبَحْرُ بِآبٍ ثَابِتًا الْيَوْمَ مِنْ ظُهُورِهَا اور نہ ہی نہیں کہ تم گھروں کی پھل طرف سے آؤ۔

شان نزول : انصار کی عادت تھی کہ جو مرد حج یا عمرے کا احرام باندھتا تو باغ اور گھر اور چوٹی کے دروازے سے داخل نہ ہوتا اگر اس کا گھر مٹی کا ہو تو بجائے دروازے سے گھر کے پچھلے جانب سے لقب ٹھکانا داخل ہوتا اور وہاں سے نکلتا یا مکان کی پھل طرف سے گھر کے مکان کے اوپر چڑھ کر آجاتا اگر اس کا مکان خیمہ یا چھتر یا توپیر خیمے کی پھل جانب سے آمد و رفت ہوتی۔

ہر حال ان کا یہی طریقہ تھا کہ احرام سے فراغت گھر کی پھل طرف سے آتا یا جاتا تھا گھروں کے عام دروازوں سے آنا ان کے لیے حرام تھا اسی طریقہ کو وہ اپنے لیے بھی سمجھتے تھے تمام اہل عرب کا یہی طریقہ تھا سوائے جس کے یعنی قریش کا طریقہ تھا اس گمان پر کہ احرام کے وقت اپنی تمام عبادت کو بدنام نہ کرے اس لیے انھوں نے احرام کے دوران اپنی عبادت کو باس اندر خود شو و غیرہ کے بارہ میں بدل دیا وہ کہتے تھے ہم اپنے گھروں کے دروازوں سے ہرگز داخل نہیں ہوں گے جب تک اللہ تعالیٰ کے گھر داخل نہ ہوں۔ ان میں بعض تو ایسے تھے کہ انھیں احرام کی حالت میں مکان کی چھت کے سارے تپے ٹھٹھا گوارا نہ تھا اور نہ وہ چنیر بنا کر رکھتے اور نہ ہی ان دنوں بکریوں کے بال کاٹتے اور یہ باتیں اپنی طرف سے گھڑتی تھیں انھیں کسی شریعت سے یہ امر معلوم نہیں ہے ان کی ان غلط عادتوں کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ یہ سختیاں جو تم نے احرام کی حالت میں مقرر کر رکھی ہیں نہ کی گئی ہیں اور ان سے قریب الہی نصیب ہو سکتا ہے۔

وَلَيْسَ الْبَحْرُ بِآبٍ ثَابِتٍ يَوْمَئِذٍ یعنی اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء اور خواہشات نفسانی سے بچنا کام یہی ہے۔ احرام کی حالت میں گھروں میں ٹھٹھا کی طرف سے آنے کو کی نہیں کہا جاتا۔

رابطہ کثافت میں سوال کرتے ہوئے سختی میں کہ اس مضمون کو باقی مضمون سے کیا رابطہ ہے پھر اس کا جواب دیتے ہیں کہ جب انھیں ان کے چاند کے گھٹنے اور بڑھنے کے سوال کا جواب بتایا گیا اور چاند کے گھٹنے بڑھنے کی نمک تھی بتائی گئی دیے ان کو یہ بھی معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ہر فعل بہت بڑی حکمتوں کا حامل ہوتا ہے اور اس میں بندوں کے لیے کئی مصلحتیں مضمر ہوتی ہیں اس لیے ان کو حکم ہوا کہ سوال کو بچھڑاؤ خود کر دو کہ احرام کے دوران گھروں میں دروازوں سے نہ آنا کوئی نیکی ہے حالانکہ وہ کوئی نیکی نہیں سمجھتا :-

وَأَتُوا الْبَيْوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ۚ حَالَاتِ احْرَامِ اپنے گھروں میں دروازوں کی طرف سے آؤ گے تو اس کے برعکس دروازوں کی بجائے
 پیٹھ کی طرف سے آؤ گے یعنی نہیں۔ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ اس کے احکام کو تبدیل اور اس کے افعال پر اعتنا نہ کرنے میں اللہ تعالیٰ
 سے ڈرو۔ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ تاکہ تم پریشانی اور ہدایت پانے میں کامیاب ہو جاؤ۔

دوسرا شان نزول حضرت جن رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ زنا جہالت کے لوگوں کی عادت تھی کہ کسی کو سفر کے لیے جانا
 بڑا انوکھی کام کرنے کا ارادہ کرتا تو وہ جب تک اپنی منزل متعین نہ پہنچتا مکان کے دروازے سے
 نہیں جکھڑا بلکہ اس کی پیٹھ سے آتا۔

تیسرا شان نزول قریش اور قبائل عرب کی عادت تھی کہ جس کا سفر کا ارادہ ہوتا کسی کام کو جانا اور احکام ہو کر لوٹنا تو اسے
 بدخال سمجھ کر بجائے مکان کے دروازے سے داخل ہونے کے اس کی پیٹھ سے آتا اللہ تعالیٰ نے انہیں
 اس غلط روی سے روکا اور فرمایا کہ بدخالی کوئی نیک نہیں بلکہ حقیقی نیک وہ ہے جو غیر اللہ سے نہیں ڈرتا اسے بھروسہ صرف اللہ تعالیٰ

پر ہے۔
حکایت جاننے نے فرمایا کہ ابراہیم بن سیار جو نظام کے نام سے مشہور معروف ہیں بدخالی کے بارے میں گفتگو کر رہے تھے۔
 اس نے کہا کہ میں ایک دفعہ بہت بھوکا ہوا یہاں تک کہ میں مٹی کھانے لگا تب بھی بھوک ساتی رہی میں نے سوچا یہاں کسی آدمی کوں جو مجھے
 طعام کھلائے میں اس ارادہ پر ہوا کہ طرف دروازہ ہوا اور باز قاریں کے شہروں سے ایک شہر ہے میری کوئی دواں واقعہ تھا اور نہ ہی
 میرے پاس کوئی ایسی شے تھی جس نے اس پریشانی کو دور کر سکتا۔ آگے چلا تو دریا کا کنارہ ملا لیکن کشتی نہیں کر اسے پار کر سکوں اسے میں نے
 بدخالی پر محمول کیا آگے دیکھا ایک کشتی ہے جس کے اندر سوار خ ہے یہ دوسری بدخالی ہوئی میں نے اس کے علاج کا نام پوچھا تو معلوم ہوا
 کہ اس کا نام دیروزادہ ہے فارسی لفظ ہے جسے عربی میں شیطان کہا جاتا ہے یہ تیسری بدخالی تھی آخر میں اس کشتی پر سوار ہو گیا جب ہم دریا
 کے دوسرے کنارے پر پہنچے تو میں نے پیچ کر پکارا۔ یا حمال اے بوجھ اٹھانے والے مزدور میرا سامان لے یا اس وقت میرے پاس
 پرانا لحاف اور ایک ضروری سامان تھا جس مزدور نے مجھے جواب دیا وہ اعدا رکھنا تھا میں نے کہا یہ تو بھی بدخالی ہے ارادہ ہوا اب
 یہاں سے واپس لوٹ جاؤں اسی میں سلامتی ہے لیکن چونکہ آنچکا تھا اس لیے ارادہ ہو گیا کہ کسی سے کم از کم اپنا مقصد تو ظاہر کروں جب میں نے
 کسی سے کہا کہ میں کئی روز سے بھوکا ہوں یہاں تک کہ بھوک کے بارے میں کہا جا رہا ہے اب میں موت کے گھاٹ اتار دیا ہوں اس کے بعد
 میں ایک سرانے میں چلا گیا لیکن حیران تھا کہ اب کیا کروں ابھی اس حال میں تھا کہ جس گھر میں تھا اس کا دروازہ کھٹکایا میں نے تو کون ہے
 اس نے کہا میں تجھے بلانے آیا ہوں میں نے کہا یہ ابراہیم بن سیار بن نظام کے نام سے معروف ہوں اس کے بلانے پر پہنچے
 یہ خیال گزرا کہ یہ کوئی دشمن ہے یا بادشاہ کا خاصہ ہے میں نے دروازہ کھولا اس نے کہا مجھے تیرے بلانے کے لیے ابی بن عبد العزیز نے
 بھیجا اور انہوں نے فرمایا ہے اگرچہ ہم اور آپ بعض باتوں میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں لیکن ہمیں حقوق الانطلاق والحریرہ کی ادائیگی
 ضروری ہے جہن نے تمہاری داستان سنی اور تمہارا درد بردہ کی ٹھوکریں کھانا ہمیں ناگوار گزرا ہے اس لیے ہمارے ساتھ آؤ جب ہے کہ ہم تمہاری
 ضروریات کی کفالت کریں اب اگر آپ یہاں ہمارے ہاں ایک یا دو ماہ قیام فرمائیں تو آپ کی زندگی بہر کی کفالت کے متعلق کچھ سبب بنا

لیں گے اگر آپ جاننا چاہتے ہیں تو ایسے تیس دینار میں انھیں اپنی ضروریات پر خرچ کیجیے اور تسلیف لے جائیے آپ کی مندرجہ
 ہمیں انکار نہیں میں نے سوچا کہ اس وقت تک بہت سی پریشانیاں لاحق ہیں لہذا واپس جانا مناسب ہے اس لیے کہ مجھے اس سے
 قبل تین دینار تک دسترس نہیں ہونے اب بفضلہ تعالیٰ میں دینار ملے ہیں بہت کافی ہیں زیادہ کا حرص کیوں اور اگر وبال بچوں سے
 جدا ہوئے کافی وقت ہوا ہے زیادہ دیر گھرنا نامناسب ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ بد حالی نہایت ہی مذموم ہے ورنہ مجھے اتنا مال اور
 سہولت میسر نہ ہوتی۔ (دکنانی شرح رسالۃ الوزیرین ذیل دون)

سبق اس سے ثابت ہوا کہ مجھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض امور بطبع کو ناگوار گزرتے ہیں لیکن ان میں بہت بھلائی ہوتی ہے۔
 حکایت شیخ وقت کے دور میں قحط پڑا۔ انھوں نے اپنے طلباء کے لیے قرعہ اندازی فرمائی کہ کس کام میں بھلائی ہے چنانچہ
 ان کے ایک کے نام ڈاکر زنی کا قرعہ پڑا وہ طالب علم چل پڑا۔ اس کا ڈاکوئی کے ایک گروہ سے واسطہ پڑا۔ وہ ان کے ساتھ ایک
 تاجروں کے گھر میں نقب زنی کرنے لگا بعد فراغت کے ڈاکوؤں نے تاجروں کو قید کر کے اس شخص کو کہا جا کر انھیں ذبح
 کر دے اس کے دل میں خیال گزر کر انھیں مارنے میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ یوں چاہیے کہ انھیں چھوڑ دوں اور تھپکار لے کر ڈاکوؤں
 کو قتل کر دوں جائے تاکہ اگر کبھی ہمیشہ تک ڈاکر زنی کی منت ختم ہو جائے چنانچہ انھیں تمام ماجرا سنایا تاجروں نے اس کے شکر کو قبول
 کر لیا وہ لوگ ڈاکوؤں کے پاس پہنچے وہ غفلت کے نشہ میں چور چور تھے ان پر یکبارگی حملہ کر دیا انھوں نے ڈاکوؤں پر قابو پا لیا انھوں نے
 ماجرا چاہا تو اس نے کہا میں فلاں بزرگ کا شاگرد ہوں ڈاکوؤں نے کہا اب ڈاکر زنی سے ہماری توبہ ہے ہمیں اپنے شیخ کے پاس
 لے جائیے ہم تمام گناہوں سے توبہ کرتے ہیں اور لوٹا ہوا مال و اسباب بھی واپس کرتے ہیں چنانچہ ایسے ہی کیا یہ وہ ڈاکو سب کے سب
 شیخ کی خدمت میں حاضر ہو کر تائب ہو گئے اور ان کے غلاموں اور شاگردوں میں شمار ہوئے۔

سبق سالک کو چاہیے کہ ہر معاملہ میں صبر و محنت سے کام لے تاکہ اپنے مقاصد میں کامیاب ہو۔

حضرت صاحب فرماتے ہیں۔ چلوں سرور مقام رضا استادہ ام

آئودہ خاطر م زبیر و خزان خویش

ترجمہ سرور کی طرف مقام رضا پر یا آرام کھڑا ہوں اب نبیؐ: ہمارے خوشی ہے اور نہ غم کا خطرہ۔

تفسیر صوفیانہ: دلیں انبیرؒ میں اشارہ ہے کہ ہر شے کا کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہوتا ہے کہ اس شے تک اس سبب کے بغیر پہنچنا
 ناممکن ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، وابتغوا من کل شیء سبباً فانہم سبباً اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں
 پہنچنے کا ایک ذریعہ اور سبب ہے اور اس کا نام ہے تقویٰ اور تقویٰ کا لفظ ایسا جامع ہے کہ اعمال ظاہر و باطن اور بطن و باطن اور ہر عمل کرنا اور
 تمام شے دنیا سے بچنے کی طرف قلب کی صفائی اور سرور کلام اقدس پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

فائدہ مراتب تقویٰ میں تمام تہ بندے کو نصیب ہوتا ہے اتنا قدر وہ بارگاہ ربوبیت تک باریاب ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ا۱۱۔ کہ مکہ عند اللہ انکامہ اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علیکم بفقوی اللہ فانہ جماعہ کل خیر

تقرنی حاصل کرو اس لیے کہ وہ تمام مکینوں کا جامع ہے اب آیت کلمۃ یہ ہر ایک کی اسے نہیں کہا جا سکتا کہ کانوں کی بیٹھ سے سناؤ یعنی شے کے سبب کے بغیر شے کو حاصل کر دے اعمال ظواہر کو پابندی سے ادا کر دے اور تقویٰ کا دامن چھوڑ کر ان اعمال کے براہوں کی پرواہ نہ کرے۔ بلکہ نیک وہ ہے جو تقویٰ کا عامل ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اتقوا اللہ حق تقسیم آیت کا معنی یہ ہے کہ بندہ ہر ہنری میں ایسا نہ ہو کہ اس سے نافرمانی کی ہونیک نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کو ایسا یاد کرے کہ کبھی بھولنے کا نام نہ لے اور نہ گنہگار ایسا ہو کہ اسے ناشکری کا وہم نہ ہو واتوا البیوت من ابوابہا یعنی ہر گھر کو ان کے اسباب سے حاصل کرو اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے منزل مقصود تک پہنچنے کا ذریعہ بتایا جسوہ یہ کہ واتقوا اللہ یعنی اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ یعنی ماسوی اللہ سے دور ہو جائیو۔ ایسے ہے جیسے کہا جاتا ہے فلاں اتقی بتریبہ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب ڈرنا نہ ہو اسنے رکھ لے اگر دشمن کے قتلوں سے بچنا ہے بندے کو چاہیے کہ وہ اپنے عملی سے ہی ڈرے اور اس کی پناہ کو اپنی پناہ سمجھے اور اسی کو اپنا بھلاؤ، اوتارے اور اس کی طرف رجوع واپس نہ آئے۔ جیسے حضرت بنی اکرم کی عادت کہ ہر مری آپ فرمایا کرتے اعدو بک منک اسے اللہ تعالیٰ تیری مدد سے تیرے ماسوی سے نارا لگاتے ہوں۔ بعدکہ تفلحون۔ اتم اپنے ملک اکدمس کی امانت سے نفوس سیرنگی واکتر سے چھٹکاوا پاؤ۔ دکنانی فتاویٰ جلد ۱۰

تفسیر عالمائے وَقَاتِلُوا اوجہاد کرو فَمَا سَبِيلَ اللّٰهِ اللہ تعالیٰ کے راستے کے لیے اور اس کے اعزاز میں آیت میں سبیل اللہ سے اوجہاد میں مراد ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی رضا کا راستہ یہی ہے۔

اللّٰدِیْنَ یُقَاتِلُوْا لَكُمْ اِنْ لَوْکُمْ سے جو تمہارے ساتھ لڑتے ہیں یعنی فریشوں سے۔ یہ آیت اس حکم سے پہلے کی ہے کہ ہر جو کہ تمام مشرکین سے جہاد کرنے کا حکم نازل ہوا یعنی ان لوگوں سے جہاد کرو جو تمہارا مقابلہ کرتے اور جو تمہیں دین کے گناہ سے روکتے ہیں۔

ف جہاد کے متعلق یہ ضابطہ بھی سبیل اللہ کی نازل ہوئی جب یہ آیت نزل تو حضور بنی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم صرف ان سے جہاد کا حکم دیتے جو ان کا مقابلہ کرتے یا جو آپ کے مین امور میں گنہگار ہوتا جو آپ کا مقابلہ کرتا اور نہ ہی انکے آنا تو اس کے مقابلہ کا حکم نہ دیتے اگرچہ کفار کا برعباد آپ سے لڑنا اور دین سے لگاؤ کا تھا چنانچہ روایت ذیل میں مضمون کی تائید کرتی ہے۔

شان نزول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے موقع پر نازل ہوئی اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو لے کر مدینہ طیبہ سے مکہ منکر میں ہجرت کے لیے تشریف لے گئے آپ کا تشریف لے جانا مؤلف قعدہ ۳۱ میں ہوا۔ اس وقت آپ کے ساتھ کل تعداد ایک ہزار چار سو صحابہ کی تھی آپ نے مکہ شریف کو دیکھا تو یہاں قیام فرمایا حدیبیہ ایک مقام کا نام ہے جو مکہ منکر کے قریب ہے یہاں پر پانی کی فراوانی اور درختوں کی کثرت تھی لیکن مشرکین نے آپ کو مکہ منکر میں داخل ہونے سے روک دیا آپ یہیں پر ایک ماہ قیام فرما رہے اور مشرکین سے چند شراٹا پر صلح فرمائی وہ شراٹا یہ تھیں ہم سال واپس لوٹ جاتے ہیں اور انشاء اللہ آئندہ سال مدینہ طیبہ سے بیت حرام کی زیارت کے لیے اگر عمرہ کریں گے یہ شراٹا مشرکین کی طرف سے تھیں آپ نے قبول فرمایا اور اپنے ارادہ مبارک کو بدل کر واپس لوٹے گا اما وہ فرمایا لیکن صحابہ کرام کو یہ بات ناگوار تھی کہ وہ مشرکین سے شہ حرام اور مہم شریف میں لڑیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَقَاتِلُوا اللّٰہ نے جب میرا حکم ہے تو ہر شہ حرام اور مہم

حَتَّى يَفْقَهُوا كُفْرَ فِتْنَةٍ ۚ جب تک کہ وہ حرم میں جنگ کرنے کا آغاز نہ کریں اور یہ حال صرف اسی تمام پر جنگ کی کیفیت کے ساتھ
نصوص ہر گاورنر وقتوں میں ثقیفوں کا حکم عام ہے۔ فَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ اِگر وہ لوگ اس مقام یعنی بیت اللہ شریف میں بھی
تمہارے ساتھ لڑنے لگ جائیں۔ فَأَقْتُلُوهُمْ ترم بھی ان کے ساتھ لڑو یہ پرواہ نہ کرو کہ بیت اللہ تو اس کی جگہ ہے ہم کیسے
لڑیں اس کے یہاں کی لڑائی کا آغاز اور بیت اللہ کی جنگ کا سلسلہ مشرکین نے شروع کیا ہے لہذا اب وہ سخت سے سخت
عذاب کے سحق میں اور عذاب کی ایک صورت یہ ہے کہ تم انہیں جہاں پاؤ اور الو کذلک یعنی اس جہاں کی مثل یہ کاف محل لرفع
بالابتداء ہے جَزَاءُ الْكَافِرِينَ کفار کی جزا ہے یعنی ان کے ساتھ وہی کیا جائے جو انہوں نے اپنے غیروں سے کیا۔
فَإِنْ اُنْهَوْا پس اگر وہ جنگ سے یا کفر سے رک جائیں اس سے معلوم ہوا کہ ان سے جنگ روک دینے سے یہ ثابت نہیں ہوتا

کہ وہ منفرت کے سحق ہو گئے ہیں چہ جائے کہ انہیں جنت کا مستحق ٹھہرا جائے فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۚ بے شک
اللہ تعالیٰ عفو رحیم ہے ان کی گزشتہ غلطیاں بخش دے گا۔ وَاقْتُلُوهُمْ اور شرکین سے جنگ کرو حتیٰ لَا تَكُونُوا
رَفِئَةً یہاں تک کہ نہ پایا جائے اور باقی رہے فتنہ یعنی شرک ان سے جنگ کرو یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں۔
مسلمت پرست کو اسلام پیش کیا جائے اگر بت پرستی سے پورے طور اب جو کہ اسلام قبول کر لیں تو درست و نہ اسے قتل کر دینا
جائز ہے۔

وَيَكُونَنَّ الدِّينُ لِلَّهِ ۚ اور ہو جائے دین خالص اللہ تعالیٰ کے لیے شیطان کو اس میں ذرہ بھی کچھ نصیب نہ ہو۔

فَإِنْ اُنْهَوْا پس اگر وہ شرک کرنے سے اور مصلحت جنگ کرنے سے رک جائیں۔ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ
الظَّالِمِينَ ۚ میں نہیں تجاؤز مظلومین پر مئی جو لوگ شرک کرنے سے رک گئے ہیں ان کو کچھ نہ کہو کیونکہ یہی سستی اس پر مئی چاہیے
جو کفر وغیرہ کا ارتکاب کرتا ہے ظلم صرف ظالم پر کیا جائے اس سے تجاؤز نہ کیا جائے۔ اس جملہ میں نفس خدا کو عذوف کر کے جزا کی
عدت کا ذکر کیا گیا ہے اور چونکہ عدت حکم کو مستلزم ہے اسی لیے عدت بول کر حکم سے کٹا کر کیا گیا ہے گویا وہ کما گیا خان تھا
فلانعدوا علیہم اس لیے کہ عدوان ظالموں کے ساتھ خاص ہے اور چونکہ شرک کرنے سے رکنے والے ظالمین نہیں ہیں لہذا ان پر عداوت
بھی نہ ہو۔

سوال و کفار کون امور سے عداوتی جائے گی اسے عدوان اور ظلم سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے حالانکہ اس کے ساتھ جو کچھ کیا جائے گا وہ
سراسر حق اور عدل و انصاف پر مبنی ہو گا کیونکہ ظلم کی سزا ہے؛

جواب؛ صرف ظلم کی مشارکت کی وجہ سے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جزاء سیئئہ سیئہ مثلاً اس آیت میں بڑائی کی سزا
کو سیئہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتِ قِصَاصٌ ۚ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ
 بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۚ وَأَحْسِنُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَابْتِمُوا الْحَبَّةَ
 وَالْعُمَرَةَ بِاللَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ كَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۖ وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ
 الْهَذْيُ مَجْلَهُ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَغَدَاةٌ مِنْ صِيَامِهِ أَوْ صَدَقَةٌ
 أَوْ صُكٌّ ۖ فَإِذَا أَصْلَحْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمَرَةِ إِلَى الْحَبَّةِ ۖ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ
 فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَبَّةِ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۖ فَبِئْسَ مَا كَانُوهُ ۚ وَلِلَّهِ الْإِسْلَامُ كَمَ يَكُنْ
 أَهْلُهُ ۚ خَاصِرَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

ترجمہ: ماہ حرام یکے بے ماہ حرام میں اور حرمت کی جس تو بد لہ میں تو بھلے اور زیادتی کرے تو تم بھی اس پر زیادتی
 کرو لیکن اتنا قدر متنا اس نے زیادتی کی اور اللہ تعالیٰ نے دوا و آیتین کو کوا اللہ تعالیٰ دڑنے والوں کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں خرچ کرو اور اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور بھلائی کرو بے شک اللہ تعالیٰ بھلائی کرنے والوں سے محبت کرتا
 ہے اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے لیے پورا کر دیکر اگر حج وغیرہ سے روک دیے جاؤ تو قربانی تیسرے یا چوتھے روز سے سرنہ منداؤ
 جب تک کہ قربانی اپنے موقع پر نہ پہنچے پھر تم میں جو بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو نفید بدلہ دے روزہ رکھ کر یا
 خیرات کر کے یا قربانی دے کر بھیج تم میں یا تو جو بھی حج کو عمرہ سے ملنے کا فائدہ اٹھائے اس پر قربانی ہے جیسی بھی تیسرے
 بس جسے قربانی میں نہیں تو وہ تین روزے حج کے اہم میں رکھے اور سات روزے اور کبھی جب تم گھر کو واپس لوٹو یہ کل پورے
 دنش روزے ہوتے یہ حکم اس کے لیے ہے جو مسجد حرام یعنی مکہ کا رہنے والا نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے دُور اور جان لو کہ بے شک
 اللہ تعالیٰ کا عذاب سخت ہے ۔

تفسیر عالمانہ الشَّهْرُ الْحَرَامُ حرام کے ایسے مہینے ہیں یا الشَّهْرُ الْحَرَامِ احرام مہینوں کے اللہ تعالیٰ کی منظمات کی شک
 تفسیر اور توہین ہے جسے مشرکین نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ذیقعد میں بیت اللہ شریف کی زیارت سے روکا ۔
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے معاہدے کے مطابق دوسرے سال یعنی ساتویں سنہ ہجری کو عمرہ القضاء کے
 شان تزلزل کے تشریف لائے جب حرم شریف میں داخل ہوئے تو مشرکین نے تیروں اور پتھروں کا نشان بنایا صلی اللہ علیہ وسلم
 ان کی جوابی کارروائی سے غاموش تھے کہ ماہ حرام اور حرم شریف میں ان کا کیا کیا جائے ۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور فرمایا ماہ
 حرام ماہ حرام کے عوض ہو گیا اور بیت اللہ کی شک اور توہین اس کا بدلہ بن جائے گی بے فکر ہو کر تم بھی تیر چلاؤ ۔
 وَالْحُرُمَتِ قِصَاصٌ ۚ یعنی جو بھی اللہ تعالیٰ کی منظمات کی شک کرتا ہے جیسی منظمات ہوں وہ ماہ حرام ہو یا حرم شریف

ہم کہ نفس کا دعویٰ چھوٹا بہت ہو۔ نیز کہ ہر ایک اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرتا ہے جہاں کے حکم میں ایک راز یہی ہے۔
 وف سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سب سے بہترین صلت شجاعت و سخاوت ہے اور یہ دونوں جہاد ان
 کی طرح ہیں یعنی ہر جہاد رضی بھی ہوتا ہے۔

وف حضرت عبداللہ بن عمر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور سرور عالم سے پوچھا گیا کہ اسلام کیا ہے، آپ نے فرمایا: اچھا
 کلام کرنا، بھوکے کو طعام کھلانا، اور اسلام علیکم کی عادت ڈالنا۔ پھر پوچھا گیا مسلمانوں میں افضل کون ہے، آپ نے فرمایا: اچھا
 مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے لوگ غلط نہ ہوں پھر عرض کیا گیا کہ کنسی نماز بہتر ہے آپ نے فرمایا جس نماز میں قیام لمبا ہو
 پھر پوچھا گیا بہترین صدقہ کون سا ہے آپ نے فرمایا جس کی آمدنی قلیل ہو اور خرچ نامد ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ کے لیے خرچ کرے۔
 آپ سے عرض کیا گیا کہ کون سا ایمان افضل ہے آپ نے فرمایا تہجد و رات پھر سوال ہوا کون سا جہاد افضل ہے فرمایا وہ کہ جن
 کی سواری ماری جائے اور خود بھی خون سے لپ پت ہو بلکہ پھر سوال ہوا کون سی گردن آزاد کرنا افضل ہے آپ نے فرمایا وہ جو میت
 کے لحاظ سے مشکلی ہو۔

وف بہاد و قہر کہے۔ ۱۱، ظاہری ۲۱ باطنی۔ ظاہری تو یہ ہے کہ کفار و مشرکین سے لڑنا۔ باطنی نفس و شیطان کی مخالفت
 کرنا۔ بہاد ظاہری جہاد سے زیادہ سخت ہے کیونکہ کافر کسی اپنے ارادہ سے لڑا جاتا ہے مثلاً جنگ سے یا صلح کر کے یا فرجائے گا
 یا مال دے کر جان چھڑا جائے گا ان وجوہ سے کوئی نہ کوئی وجہ اس کے مقابلہ میں پیش آئے گی لیکن شیطان تو جب تک کسی کے
 دین کو بہاد نہیں کر لیتا ان کی جان نہیں چھوڑتا۔

فتویٰ شریف میں ہے۔ ۱۱۱ شہان کشتیم با نھم بروں
 ماندھھی زو برتر دژاند بروں

کشتن این کار عقل و ہوش نیست
 شیر باطنی خزرہ خرگوش نیست
 مہل شیریں دان کہ صفات بھگند

شر آیت کہ خود را بشکند

ترجمہ عزیزو! ہم اپنے ظاہر دشمنوں سے بہت بڑے ہیں لیکن باطنی دشمن انہدیں ہیں اور وہ بہت برا دشمن ہے اس
 دشمن کو مارنا معمولی کام نہیں اور وہ تو ایک بہت بڑا شیر ہے لہذا جہاد وہ ہے جس اندر دل نہ شیر کو مار ڈالے۔

تفسیر صوفیانہ۔ آیات قاشانیہ میں ہے، وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْتُلُونَكُمْ اِنَّ لَكُمْ فِي جَاهِدِكُمْ وَشَيْطَانِ
 تفسیر صوفیانہ اور نفس آثارہ کے حامی بن کر تمہارے ساتھ مقابلہ کرتے ہیں وَلَا تَغْتَدُوا جگہ کرنے میں حد سے
 زبردستی نفس کے حقوق کی کمی کر کے اسے ایک تخت نہ ملادو کہ جس سے وہ اپنی حدود پر قائم نہ رہ سکے پھر اس سے تصور وقور اور
 کوتاہی سرزد ہو ان اللہ لا یجب المعتدین بے شک اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا اس

یہ کر لوگ نفل محبت اور وحدت جو کہ دراصل عدل ہے سے خارج ہیں و اقلتوہم حیث تفتقم یعنی انھیں کسر مشا و اور انھیں ان کی خواہشات سے روکو وہ خواہشات ان کی روح میں جہاں بھی ہوں و اخر جوہم اور انھیں کہ صدر سے نکالو جب کہ وہ ملکر کریں گما اخر جوہم جیسے انہوں نے تمہیں لقمہ نفس میں اتارا اور مغر قلب سے تمہیں دور بھٹکا ہے ۔

والفتنۃ فتنہ سے ان کی خواہشات کی پرستش اور لغات و شہوات کے بتوں کی عبادت مراد ہے اور یہ زیادہ سخت ہے بہ نسبت خواہشات کو بڑھاتے نکالتے اور خواہشات کو کم تر کرنے سے یہ مطلب ہے کہ تمہارا غلبہ اور بلا میں مبتلا ہونا جب کہ ان کا حملہ ہوتا ہے تمہارے لیے زیادہ سخت ہے قتل سے جو کہ اسے مارنے اور بالکل مٹانے سے کیونکہ درد و الم کا ضرر بہت زیادہ ہے و لا تفتلہم عند المسجد الحرام مسجد حرام کے ہاں انھیں قتل نہ کرو یہاں مسجد حرام سے مقام قلب یعنی مغر قلبی کے وقت ان سے لڑائی نہ کرو جب کہ وہ توجہات کے موافق ہو یا نہیں کیونکہ وہ تمہارے سلوک کے لیے تمہارے معین و مددگار ہیں حتیٰ یقاتلوکم فیہ یہاں تک کہ تمہارے ساتھ لڑائی کریں یعنی تمہارے سلوک کے مطالب میں تمہارے ساتھ جھگڑیں اور تمہیں حیات قلب اور دین حق سے کھینچ کر مقام نفس کی طرف پنچا دیں اور ان کے دین سے ان کے پھڑکے کی پرستش مراد ہے ۔ و قاتلوہم حتی لا یكون فتنۃ ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے ان کے جھگڑنے اور ان کے اسباب کی طرف کھینچ لے جانے اور خواہشات کی پرستش سے او یكون الدین کلہ للہ پھر سب کا سب اللہ کا دین ہو جائے تمام توجہات کو جناب قدس کی طرف پھیرنا اور ان خواہشات کو رازانہی کے حصول کے لیے توجہ حق میں صرف کرنا کہ شیطان اور نفسانی خواہشات کو کسی قسم کا حقد نہ ہو ۔

پس اگر وہ رک جائے ان پر کوئی زیادتی نہ کرو بات بجا و زان پر ہونا یا پسے جو عصبہ بننے اور تجاوز کرنے والے ہیں حضرت شیخ نجم الدین رحمہ اللہ اشہر الحرام الخ میں اشارہ ہے کہ وہ جو تمہارے نفس کی سستی اور اس کی خرابیوں سے کی صوفیانہ تقصیر اور اوروہ وظائف میں کمی واقع ہوئی تو اس کے پورے کرنے میں کوشش کرو مہینے کی غلطیاں مہینوں سے اور دن کی دن سے گھڑی کی گھڑی سے اور وقت کی وقت سے اور اورواد کی اوراد سے غرضیکہ جو اعمال فوت ہوئے ان کی قضا کرو اور ہر ایک کے حقوق اور کفر نفس کی کوئی بڑی عادت بھی جب غلبہ پا جائے تو اس کی تہذ سے علاج کرو مثلاً بخل کی عادت ہو تو سخاوت کی عادت ڈالو اور غیبت و غیب کی عادت ہو تو جو صلہ کیجو حرص کا غلبہ ہو تو ترک ارادات کرو و شہوت غالب میں تو نفس کو ریاضت و مشقت میں ڈالو اسی طرح تمام امور کو سمجھئے و اتقوا اللہ حد سے بڑھتے وقت اللہ تعالیٰ کا خوف و نظارہ رکھو اور بھیجے کہ کثرت عبادت سے نفس کو ہلاک نہ کرو اللہ و اعلموا ان اللہ مع المتقین اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کو خوش کن شہادت کو دے گا میں مدد دیتا ہے ۔

وَأَنْعَقُوا زِفْ سَبِيلِ اللَّهِ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو و انفاق یعنی مال کو ضروریات میں خرچ

تفسیر عالمانہ کرنا اور سبیل سے مراد دین ہے جو اللہ تعالیٰ کے ثواب اور عطیہ رحمت کی طرف پنچائے ۔

بروہ امر جو اللہ تعالیٰ نے اعزاز دین اور اس کے قائم کرنے کی خاطر خرچ کرنے کا حکم فرمایا ہے وہ تمام اس آیت میں داخل ہیں مسئلہ نواہ وہ شیخ کا معاملہ ہوا عمرہ کا ۔ جماد کفار کے امور ہوں یا صلہ بھی کے متعلق ہو ۔ مساکین اور فقرا کے نصیحتی مدد کرنا ہوا یا غیر

حوالہ اور مال و دوا لہ کے حقوق کی رعایت ۔ غرضیکہ قریب الہی میں خرچ کے معاملات ہیں وہ تمام اس آیت میں داخل ہیں ۔

ف پہلے اللہ تعالیٰ نے نفس سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کے بعد مال خرچ کرنے کا۔ اب نیت کا مسئلہ یہ ذکر خیر بن کر رہا ہے
ماحول اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں ادوائیں پورے طہور کے نزدیک۔

وَزِلَقُوا ۖ يَہ القاء سے شوق ہے مینے شے کو ایسے مقام پر چسکنا جہاں پر وہ نظر آرہی ہو سو ف میں پر چسکنے پر لڑا جاتا ہے یہ الی کے ساتھ متعدی ہوتا ہے شمعن یعنی الانتہاء ۔ بِأَيِّدِ كَمْ فَعْلٌ ہے ب اور یہ بانامہ ہے کیونکہ الہی کا فعل بلا واسطہ متعدی ہوتا ہے لَّا تَعْلٰی لَہٗ فَرَادَیْ وَاللّٰہُ مَوْجِدٌ ہاں اللہ قییدہ وہیں متصل ہوتا ہے جہاں شرکا سے مطلوب ہو ۔

فائز ہیں یہی سے مراد نفوس ہیں کہ کوئی نیک نفس کو مستلزم ہے تمام اصحاب عرفان کی تمغیں ہی ایسے کے نفس کو نیک لازم ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر موصوفی آدمی کے ذریعہ سے رسالہ جوتیم میں اب پیش ہے وہ اپنے نفس کو نیک بنے گا۔

إِلَى الشَّهْلَكَةِ فَمَنْ خَرَّكَ فَسَرْخَاكَ فَأَنْتَ حَكِيمٌ أَمْرٌ

قرآن: وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقَوْا مِمَّا يَسِرُّوْنَ وَلَمْ يَقْتِرُوا أَكَانَ مَعَهُ خِطْمٌ أَتَمٌّ

مترجم: اے اللہ تعالیٰ! جو لوگوں کے چھپائے ہوئے مال سے خرچ کر دے اور ان کے ہاتھ سے خرچہ نہ کرے، تو ان کے لئے ایک پُرکمال اور پُرکمال کا حکم ہے۔

اس ترجمہ کی تائید حدیث شریف سے ہوتی ہے۔ یہ ہے کہ جو مال خزانہ کے لئے جمع کرے اور اسے خرچ نہ کرے، تو اس کا مال خزانہ کے لئے جمع کرے۔

شان نزول

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو مدی سے نکلا اللہ تعالیٰ نے حبشہ میں اسلام کو غلبہ دیا اور اپنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد فرمائی تو ہم قیس میں سے چلے گئے کہ ہم اپنے اہل و عیال کو ہمیں چھوڑ آئے اور ہمارے اہل و عیال بھی وہاں رہ گئے اب بغض اللہ تعالیٰ اسلام پر جگہ پھیل گیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے مگر ہم واپس اپنے اہل و عیال اور مال و اسباب کی طرف لوٹ جائیں وہاں جا کر قیام کریں اور جو ہمارے سے ضائع ہوا اس کو واپس قبضہ میں کر کے اس کی اصلاح کریں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی و حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ، اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گنجگو کی قفل ہے و زمین کا کناسکس طرح نیچے ہو سکتا ہے وہ تو انصاری تھے یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ پر نعرہ جاکر وہاں نہ چلو اپنے ہاتھوں کو ہلاکت کی طرف یعنی ایسے اسباب میں جو ہماری ہلاکت کا سبب بنیں مثلاً یہ خیال آجائے کہ کاش ہم اپنے وطن میں مقیم رہتے اور مال و اسباب کی مگرانی کرتے ہں یہ جدا و تھکے سے رک جائے گا۔

حضرت ابو یوسف انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمے کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو آپ کا وصال ہوا تو اس وقت قسطنطین کی جنگ لڑی جا رہی تھی سیدنا ایسحاق بن عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قیادت میں قسطنطین میں لڑتے لڑتے فوت ہوئے اور وہاں ہی آپ کو دفن کیا گیا یعنی آپ کو قسطنطین کے قلعہ کے نیچے دفنایا گیا اور وہاں کے لوگ آپ کے خزانہ شریف پر حاضری دے کر آپ کو

تہ ستمتہ جمہور سنی رضوی نے انکا اہل تشیع میں بھڑکاس عزو کی قیادت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوئی اسی لیے مفسرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکا انکھاسے اور خود امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ اختلاف میں تفسیر کی پہلی جنگ لڑی تھی اسی لیے مفسر سے ایسا نابل ہوا اور تفسیر میں قیادت زیر عمل غمراہ تفسیر طلب ہے۔ اویسی غمراہ!

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کا وسیلہ بنا کر اپنی حاجات پوری کراتے ہیں۔ (اس سے دہائی دیوبندی سچن کو وزارت کی حاضری ادا نہیں تھی)
حاجات کا وسیلہ بنانا تمہارے نزدیک شرک کیوں؟

میں بے شخص مرحلے اور اسے جہاد فی سبیل اللہ کا خیال تک نہ ہو تو وہ منافقت کے کھاتے میں لکھا
حدیث شریف جانے گا۔

وَ احْبِسُوا اَوْ احْصُوا کرم و احسان کرو۔ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ شک اللہ تعالیٰ تمہاری

سجائی کا ادا فرماتا ہے
مروی ہے کہ جب حجاج حواقی کا حاکم مقرر ہوا تو ہرزہ فزاؤں و سترخان طعام کا تیار کرتا اور ہر دسترخوان پر دس آدمی کھانا کھاتے

حکایت اور لوگوں کو دعوت پر لوگ بکثرت جمع ہوتے۔ حجاج نے ایک دن کہا اے لوگو! اب کے

بعد سورج میرا قصد ہے یعنی سورج کے طلوع ہوتے ہی کھانا کھانے آیا کرو اور جب سورج غروب ہو تو شام کا کھانا بھی میرے پاس

اگر کھاؤ۔ اسی طرح ہوتا رہا ایک دن لوگ بہت کرم جمع ہوئے۔ حجاج نے پوچھا آج لوگ تھوڑے کیوں جمع ہوئے ایک طرف سے کھانا تو نے

لوگوں کو یہاں کی حاضری سے بے پردہ کر دیا ہے اس لیے کہ لوگوں کے گھر وہیں آپ کی طرف سے طعام پہنچ جاتا ہے حجاج نے کہا

تیری اس اطلاع دینے کا شکریہ۔ اللہ تعالیٰ تجھے خوش رکھے۔

سبق بابو دیکر حجاج جنت بنی نعلی تھا کیسی دیکھے اس کا لوگوں پر کتنا احسان اور فضل و کرم تھا۔
حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

کرم کن کرم واکر دیوان نہ بند
منزل بقدر احسان نہ بند

ترجمہ سخاوت کی عین اس لیے کہ کل قیامت میں ہر ایک کو بہت احسان و رحمت کے مطابق ملنا ہوں گے۔

دائی حکایت کرتے ہیں کہ پھر ایک سوار قبیلہ بنی اسد اور قیس مینی نعمان حاکم کو ملے اور وہ سخت میں بہت بڑا شہر تھا

حکایت آنے والے لوگوں نے کہا کہ اسے حاکم تیری سخاوت کا بڑا شہر ہے کہ لوگوں نے تیری طرف خط بھیجا ہے مگر اجازت ہو

تو پیش کیا جائے حاکم نے کہا کیوں نہیں اسدیوں نے نالہ کے اشعار پڑھ کر سنا ہے جب شاعر پڑھ لے تو کہنے لگے کہ میں شرم آتی ہے

کہ آپ سے کوئی سوال کریں صرف ایک ضرورت پیش ہے وہ یہ کہ سارے ساتھی کی سواری گم ہوئی ہے اگر اندازہ عنایت خطافریوں

تو زبہ کرم۔ حاکم نے اپنی سواری پیش کر دی اور کہا اسے لے جائیے گھوڑی لے کر چلے تو لوندی نے گھوڑی کا پچھلے کپڑے کے ساتھ تھپتھا

لیکن وہ بچہ لوندی کا کپڑا لے کر اپنی ماں کے پیچھے چلا گیا لوندی نے ہر چند کوشش کی لیکن وہ بچہ گھوڑی کے پیچھے پڑھتا رہا حاکم کو معلوم

ہوا تو پکا کہ لوندی بھانسیا جو شے تھامے پیچھے آرہی ہے وہ تمہاری ہے یہی گھوڑی اداس کا بچہ لوندی بھی میں نے تمہیں دی۔
دکنائی شرح رسالہ ابن زید و ابن مفلح

مختصرہ و در عالم اصل اللہ علیہ و سلم جب حجاج پر تشریف لے گئے جنہم کے طبقات کو ملاحظہ فرمایا تو ان میں ایک جنم کا طبقہ دیکھا
حکایت

جس میں ایک سرو ہے جسے لگ نہیں لگتی آپ نے پوچھا ہے لگ میں کیوں نہیں کرتی جبریل علیہ السلام نے عرض کی یہ عام طاغی ہے اللہ تعالیٰ نے اسے اس کی جو دو شاخیں وجہ سے جنم کی لگ سے دو در رکھا ہے۔ وکذا فی انیس الوعدۃ وعلین الخلوۃ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علی نبیہ وعلیہ السلام سے فرمایا اے عیسیٰ! علیہ السلام، اگر تم چاہتے ہو کہ تم کو مسلمان حدیث قدسی پر ملا کر مقربین کے ساتھ لڑتے رہو تو شفقت میں سوچ کی طرح مہر محبوب میں بات کی طرح اور تواضع میں زمین کی طرح اور حوصلہ میں مردہ کی طرح اور سخاوت میں نہر جاری کی طرح ہو جاؤ۔

اہل حقیقت فرماتے ہیں اور یہی قول نایت ہی احسن ہے کہ و انفقوا فی سبیل اللہ اللہ تعالیٰ کے تفسیر صوفیانہ راستہ میں اپنی ارواح کو خرچ کرو ولا تملکوا بایديکم الی التہلکۃ اور اپنے ہاتھوں سے ہلاکت میں نہ پڑو کہ تم شہادت فی سبیل اللہ سے رک جاؤ اور اصل بی شہادت جہالت ابدیہ ہے اور گرفت کرو گے تو ہلاک ہو جاؤ گے۔ اور یہی کرو اپنے نفسوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کر کے جو اس نے تمہارے نفسوں کو تم سے خریدا ہے۔

وہ غنوی شہادت میں ہے ۔ مرگ بے مرگ بود مارا سلا
مرگ بے مرگ بود مارا توال
نوار مرگ و بیابان زندگی
جوں مرا سونے اجل عشق و ہلاکت

زنا کو نہیں اذ دانہ شہر بس بود
تعلیخ را خود نہیں حاجت کی شود
دانہ کش تعلیخ باشد مغزو پوست
تعلیخ و کمر ہمیش خود نہیں اوست
دانہ مروں مرا شیریں شد اوست
بل ہم آجانیہ من اعد است

ترجمہ ہذا کی موت ہمارے لیے حلال ہے بے سامانی ہمارا سامان ہے اس لیے کہ ایسی موت ظاہر ہلاکت لیکن حقیقت بقاء ہوتی ہے اسی طرح بے سرو سامانی ظاہر ذلت اور بیاطن خوش منظر ہے میری اجل کی منزل عشق ہے لا تملکوا کی نہیں ہمارے لیے بھی ایسی ہے اس لیے کہ نہی کا ذرا اللہ بہت بڑا میٹھا ہے اگر تلخ ہو تا تو اس کے لیے نہی نہ ہوتی جوتے کنوڑی ہو اس کی وہی تلخی نہیں ہے بہشت کا دانہ میٹھا ہے اس لیے وہیں باکر ہرگز زندہ ہو گا۔

تاویلات نجمیہ میں ہے و انفقوا فی سبیل اللہ اور اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اپنے ممالک تاویلات نجمیہ کی صوفیانہ تقریر اور نفوس کو خرچ کرو دین تمہارے لیے بہتر ہے ولا تملکوا بایديکم الی التہلکۃ اور

نہڑاوا اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں ساتھ روک دینے یح کے سپرد کرنے سے اس طرح تم ہلاک ہو رہاؤ کہ تمہیں اس کی من نہیں ملے گا اور
وہ من بہشت ہے اور حد سے بڑھ کر یعنی جہاد بالنفس میں کوتاہی کر کے اور زیادتی یعنی ایک ہی بہت بڑی جماعت پر نہ کر دینا اور کوتاہی
کر کے کافروں کے جہاد سے کوئی ایک مجاہد بھاگ جائے داخل ہوا اور اپنے نفسوں کے ساتھ بیکی کرنا انھیں شہادت کی لگ سے
بچا کر اور اپنے قلوب کے ساتھ غفلتوں کے زنگ سے محفوظ کر کے اور اپنی ردوں کے ساتھ تعلقات کے جہالت سے بچا کر اور اپنے
امرار کے ساتھ کمونات کے ملاحظہ سے غفلت کر کے اور غفلت کے ساتھ ان سے اذیت و دفع کر کے اور ان پر احسانات کر کے اور اللہ تعالیٰ
کے ساتھ اظہارِ عبودیت نامورات و منہیات میں اور رکھ دینے والی چیزوں اور بلیات سے بھر کر کے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور راحت دینے
والی اشیاء سے شکر کر کے اور تمام حالات میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے اور بنیاد و حکمت کے تمام امور اس کی طرف سپرد کر کے اور تمام
احکام ازلیہ میں تسلیم اور اس کے اولیات کے فیصلوں پر رضا اور اللہ تعالیٰ کے ارادہ قدیم کے سامنے اپنے جمیع نئے ارادوں کو فاکر کے
اسی ذات کو بے نظر رکھ کر۔ ان اللہ یحب المحسنین بے شک اللہ تعالیٰ ان نیکوں سے محبت کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں ہر صفت مشائخ
نیکی کرتے ہیں۔

تفسیر المائدہ وَابْتَغُوا الْوَحْدَ وَالْعَمْرَةَ ج اور عہدہ کو پورا کرو۔

ج اس شخص پر فرض ہے جو حج کے دست پر خرچ کرنے کی طاقت رکھتا ہو امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک عہدہ
سنت ہے۔

مسئلہ عہدہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب کوئی اپنے اوپر واجب کر دے۔ جیسے نفل اس وقت واجب ہوتا ہے جب شروع کر دے۔
اب معنی یہ ہو کہ جو شخص ان دونوں میں سے کسی ایک کو شروع کرے تو وہ اسے تمام کرے۔

مسئلہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابتداء کسی شے کو شروع کرنا واجب نہیں لیکن جب شروع ہو جائے تو اس
کا تمام اس پر واجب ہے۔

یٰٰدینا یہ اتھوا سے متعلق ہے اور یہ لام مفعول کی ہے یعنی تمام حج اور عہدہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے ہو

شان نزول اس میں وجہ تخصیص یہ ہے کہ اہل عرب حج کو اس لیے جاتے تھے کہ وہاں اجتماع ہو گا ایک دوسرے سے ملیں گے
بازاروں کا بچکر لگائیں گے یہ حج اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں تھا۔ نہ ہی اس کی اطاعت اور نہ ہی اس میں قرب اللہ

امیب۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے فرمایا کہ تم حج کو جاؤ صرف اس غرض پر کہ اللہ تعالیٰ کا فرض اور حق ادا کریں گے۔ اب آیت کا مینہ یہ ہو
کہ حج اور عہدہ کے ارکان اور شرائط اذان کے وہ جمیع افعال جو شرعاً مشہور ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے شروع فرمائے ہیں
صرف اسی کو رہنمی کرنے کے لیے مکمل کر دیا میں کسی قسم کا خلاف نہ ہو صرف عبادت سمجھ کر ادا کرو ان میں کسی قسم کی غلط فہمیت نہ ہو مثلاً
تجمارت کا خیال۔ اسی طرح دیگر ذہنی امور کے ارادے اور حلال مال سے خرچ کرو۔

حج کے ارکان پانچ ہیں۔

۴۔ سعی من الصفا والمروه

۵۔ سر کے بال منڈوانا یا کٹوانا

فت کے کرن کا مطلب یہ ہے کہ جب تک یہ ادا نہ ہوں بند کو حج کی درجات نصیب نہ ہوگی۔

واجب وہ ہے کہ جو کسی غلطی سے ترک ہونے پر دم دینی چاہے۔
سنن حج کی وہ ہیں کہ جن کے ترک سے کوئی شے لازم نہ آئے۔

عمرہ کے لیے بھی یہی تین امور ہوتے ہیں۔ عمرہ کے ارکان چار ہیں۔

۱۰۔ احرام

۲۔ بیت اللہ شریف کا طواف

۳۔ سعی من الصفا والمروه

۴۔ خلق حج کے دو محل میں اور محل کے اسباب تین ہیں۔ ۱۱۔ دوسروں کے دن جوہ عقیدہ کو انگیریاں مارنا ۲۰، طواف زیارت ۳۰،

حلق۔ جب ان تینوں میں سے دو ادا ہو جائیں تو احرام سے فراغت ہوگی۔ ان میں سے تیسرے کی ادائیگی دوسرا محل ثابت اور پہلے سے تمام روکے ہوئے افعال مباح ہو جاتے ہیں۔ یعنی وہ رکاوٹیں جو احرام کی حالت میں سوائے اپنی عورت کے۔ تاہم جماع کے پھر دوسرے سے اپنی عورت سے جماع بھی جائز ہوگا۔

تمام امت کا اجماع ہے کہ حج اور عمرہ کی تین اقسام ہیں۔ ۱۱۔ افراد ۲۰، تمتع ۳۰، قرآن

افراد حج کی صورت یہ ہے کہ افراد کی نیت سے احرام باندھے۔ اس کی فراغت کے بعد صل سے یعنی مواقیت و حرم کے درمیان سے عمرہ کر کے صورت یہ ہے کہ حج کے ہیئتوں میں عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے تمام مناسک ادا کر کے احرام چھوڑ دے پھر حج کا احرام کو شریف سے باندھتے اور حج کے ایام میں مناسک ادا کرے۔

۲۔ کی صورت یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا ہی احرام باندھے اور نیت کے وقت دونوں کا ارادہ کرے پھر حج کے مناسک ادا کرنے سے عمرہ کے بھی ادا ہو جائیں گے کیونکہ حج اور عمرہ کے ایک ہی مناسک ہیں اور بالکل نہیں یعنی حج کے مناسک

عمرہ کے نہیں بلکہ حج کے مناسک عمرہ کے مناسک سے زائد ہیں اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ عمرہ کا احرام باندھ کر پھر اس میں حج کا احرام داخل کر دے لیکن طواف سے پہلے کر سکتا ہے بعد میں نہیں اس وجہ سے اسے قارن کہا جائے گا۔

اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا بعد کو اس طریق سے عمرہ کا احرام منعقد نہ ہوگا۔

ہم احناف کے نزدیک قرآن، تمتع اور افراد سے افضل ہے۔

حج کے ساتھ عمرہ کو ملاؤ اس لیے کہ۔ دونوں انفلاس اور گناہ کو ایسے مٹاتے ہیں جیسے لوہار کی بھٹی لوہے

اور چاندی اور سونے کے رنگ کو کاستی ہے۔

حدیث شریف

مسئلہ حج مبرور کی جزا ہشتہم ہی ہے

فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ يَمِينَ لَكُمْ رُكُوعَ جَاؤُجَ وَأُورِيتُ الشَّرِيفِ مَكْبُورِ بَنِيخْتِ سَ بَورِ بَرُضِ يَاقُوتِ مَاجِزِ يَاقُوتِ نَقَمِ بُونِ سَاسَ رَی نَہ ہونے سے یا کسی اور وراثت سے احرام کے بعد حج و عمرہ میں سے کسی ایک کی ادائیگی ہے۔

مسئلہ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ حکم عام ہے یعنی تمام لوگوں کے لیے بجا کر چہرہ خطاب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ان صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بے جو اس وقت دشمن کی وجہ سے حج و عمرہ سے روکے گئے لیکن اعتقاد لفظ کے عموم کا ہوتا ہے۔

فَمَا اسْتَيْسَرَ پس جو آسان ہو یعنی جس طرح تجھے آسانی ہو مِنْ الْهَدْيِ قربانی سے مِنْ تَبْعِيضِ يَمِينِهِ یعنی سے درانی ایک قربانی کا بعض بر یا کل حصہ۔ ہدی، ہدیہ کی جمع ہے جیسے تیر، تیس، اسی کی جمع ہے یعنی ہر وہ شے جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے لیے جانوروں کی قسم دی جائے اس کا ادنیٰ درجہ بکری کا ہے درمیان گائے اور ب سے اعلیٰ اونٹ ہے اور اسے اس لیے ہڈی کہتے ہیں کہ بعض سے ہندو اس کی عبادت کا جو بندہ اپنے مولیٰ تعالیٰ کی طرف یعنی بیت اللہ شریف بھیجتا ہے۔

اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ ٹھرم کو جب روک دیا جائے اور چاہتا ہے کہ وہ احرام سے فارغ ہو جائے تو اسے چاہیے جس **مسئلہ** طرح اسے آسانی ہو اونٹ یا گائے یا بکری جہاں روکا گیا یعنی جس جگہ روکا گیا ہے وہاں انہیں ذبح کرے یہ امام شافعی کا مذہب ہے ہم اخاف کے نزدیک اس قربانی کو حرم شریف میں بھیج دے اور بھیجے ہوئے کے ہاتھ میں نشانی دے تاکہ وہ حرم میں پہنچ کر اس کی قربانی خیرات کرے جب اندازہ لگائے کہ اب یہ قربانی حرم شریف میں پہنچ کر ذبح ہوگئی تو اب احرام سے فارغ ہو جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ يَتَى احرام سے فراغت پہاؤ سر کے بل منڈاؤ اگر حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ یعنی تک کہ قربانی اپنی جگہ تک پہنچ جائے یعنی یہاں تک کہ تمہیں یقین ہو جائے کہ یہ بھیجی ہوئی قربانی حرم شریف میں اس جگہ تک پہنچ گئی ہوگی جہاں جا کر قربانی کو ذبح کیا جاتا ہے۔

الحلل اکسر الحما، الحلول سے شق ہے یعنی النزول اس کا اطلاق زمان و مکان ہر دونوں پر ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے۔ محل الدبرین تخرنہ او اکر نے کے وجہ کا وقت اور محل الہدیٰ یعنی وہ جگہ جہاں قربانی کو ذبح کیا جائے گا اور وہ ہم اخاف کے نزدیک حرم شریف ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تَمْلِكُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ یعنی اس قربانی کے ذبح کی جگہ عزت والا گھر ہے۔

مسئلہ حرم سے اس کا تمام احاطہ مراد ہے کیونکہ وہ تمام احاطہ حرم شریف کے تابع ہے۔

مسئلہ یہ حکم ہر قسم کے حاجی کے لیے ہے مفرد ہر یا متمتع یا قارن اور اسی طرح عمرہ کرنے کے لیے بھی یعنی اسے یہ جائز نہیں کہ وہ قربانی کی جگہ پر پہنچے سے پہلے سر منڈائے۔

مسئلہ احرام کے بعد سر منڈانا مہکتروانے سے افضل ہے

مسئلہ صرف چوتھائی حصہ رکھنا بھی جائز ہے لیکن سالہ سر نہ دانا افضل ہے مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا نصیب ہو

اور یہ مسئلہ حق کے متعلق ہے

مسئلہ ج کے علاوہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت جلد کبھی کبھی کمر کے بال نہیں منڈواتے تھے گنتی کچھ ایک بار منڈوایا بھی تھا۔ لیکن اکثر اوقات مبارک کے بال رکھوائے۔

مسئلہ سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے بال کٹر منڈوایا کرتے جب سے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کے بن میں جنابت۔
ذُنُّہُ مِنْ شَرِّہِ ہے اور موصول بھی کَانَ مِنْكُمْ مَقْرِيضًا پس وہ جو بریض ہو یعنی اسے ایسا مرض ہے جو ادائیگی فرض

کے لیے احرام کے وقت حرج پیدا کرتا ہے۔ مریض احرام کی خبر اور منہم حال ہے۔ یہ دراصل صفت ہے لیکن مقدم و آتی ہو اسے اسی لیے اب اسے محلاً منسوب حال قرار دیا جائے اَوَّلُہُ اَذَى یا اسے درد ہے جو ہونے والا ہے مِقْنٌ تَرَأٰیہِ اس کے سر سے یعنی سر میں زخم ہو جاوے یا سر میں جو نہیں پیدا ہو جائے یا سر کا درد ہو یا شقیقہ ہو۔ اب آیت کا معنی یہ ہو گا کہ چم کرنے والا اپنے احرام میں ثابت ہے سر نہ منڈائے۔ یہاں تک کہ اس کی قربانی ذبح کی جانے یا سر کے بال منڈانے کے لیے اگر مجبور ہو کہ سر کے بال منڈائے بغیر عیارہ کار نہیں۔ فَضْیَۃٌ تَوَاسٍ پرفذیہ لازم ہے مِقْنٌ جَمِیْعًا عَرِ روزہ سے یعنی اس پر تین دن کے روزے واجب ہیں اَوْصَدَقْتِہُ یا عَدُوًّا یعنی جو کسی کو عداوت دے ہر مسکین کے لیے نصف صاع گندم کا ہونا چاہیے۔

اَوَّلُہُ بضمین نسیکہ کی جمع ہے یعنی جو اس کے تین درجے ہیں۔ ۱۱۔ اعلیٰ راوند ۱۰۰۔ متوسط گانگائے ۳۰۔ ادنیٰ بکری۔ اَوَّلُہُ آؤ تخییر کے لیے ہے۔ فَاِذَا آَمِنْتُ لَعَنَہُ جب تک کہ خوف سے اس نے اَوَّلُہُ نہ رہا اور دست میر ہو جانے نہ کہ بندش ابھی تک موجود ہو فَحَتَّ تَمَتُّمًا بِالْعَصْرِ اِلَى الْحَبِیۃِ پس جو شخص کہ تقرب الی اللہ کا نفع اپنے عمر سے قبل نفع اٹھاتے تقرب الی اللہ یعنی حج سے اس کے مہینوں میں یا وہ شخص جو کہ عمر کے احرام سے فراغت پا کر احرام کے ممنوعات کے مباح ہونے سے نفع پائے حتیٰ کہ وہ حج کا احرام باندھ سکے۔ فَمَا اسْتَسْبَحَرْنَا مِنَ الْهَدٰی پس وہ جو آسان ہو قربانی سے یعنی اس پر دم ہے جسے وہ آسانی سے ادا کر سکے سبب تمتع کے اس سے تمتع کی قربانی مراد ہے۔

مسئلہ سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ وہ قربانی ہے جو دیوس کے دن کی جاتی ہے اور اس کے گوشت کا حکم عید کی قربانی جیسا ہے۔

فَحَتَّ لَمَّا يَجِدْ پس وہ شخص کہ جسے قربانی مہینوں فصِیْمًا ثَلَاثَہٗ اَیَّامٍ تو اسے تین دن روز رکھنے چاہئیں صیام مستدر ہے اپنے غزوت کی طرف رمی، مضاف ہے اگرچہ طے الاتساع لفظاً منوال ہے یعنی اسے تین روز سے رکھنا ضرور ہیں۔ فِی الْحَبِیۃِ یعنی حج کے ایام میں اور اس کے مہینوں میں وداخلوں یعنی عمرہ اور حج کے درمیان۔

مسئلہ یہ روز ہے چاہے متفرق کر کے رکھے چاہے پے درپے۔

مسئلہ سب سے کبیر روزے ساتویں، آٹھویں، اور نویں ذوالحجہ کو رکھے۔

۱۔ زیارہ بنی وہاب ۲۔ تہذیب و سنت پر عمل کرنے کے معنی میں لیکن ہر کے بالوں کے دشمن میں اس سے ان کی ٹھوس عبد الوہاب کی سنت سے پیار کی

محبت ملتی ہے تفصیل فقیر کی کتاب الامام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فی علامات وہاب میں ہے۔ ۱۱۰۔

مسئلہ دسویں ذوالحجہ اور یام تشریق میں ذوالحجہ کی گیارہ بار دوسرہ روزہ رکھنا ناجائز ہے۔

وَسَبْعَةٌ ذَا رَجَبٍ اور سات روزے رکھو جب تک واپس لوٹو یعنی جب اعمال حج سے فارغ ہو جاؤ۔

ف اس پر رجوع کا اطلاق بسبب بول کر سبب خاص کے ارادہ کے قبیل سے ہے یعنی رجوع سے واپس اور فارغ ہو جانا

اوپر اور رجوع کے سبب ہیں۔

تَبْلُغٌ دَیْنِ اور سات روزے عَشْرًا کل میزان دس روزے ہونے۔

ان کو غلغلہ ذکر کر کے پھر کل دس کی گنتی سے کیا فائدہ؟

تاکہ کوئی وہم نہ کرے کہ وہ اپنے اوکے سے جیسے شنی و ثلاث و رباع میں داؤ بیٹنے اوہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جیسے

اس عدد کو اجمالاً معلوم کر لیا ہے تفصیلاً بھی معلوم کر لیا جائے۔ اور قاعدہ ہے کہ روایک سے افضل ہے۔ تیسرا فائدہ اکثر اہل عرب

حساب نہیں جانتے تھے عام طور پر عادت تھی کہ جو کوئی اپنے کسی ساتھی سے اعداد و فرقہ سے گفتگو کرتا تو اسے بڑی طور حساب لگا کر گفتگو کرتا تاکہ اسے سمجھنے میں آسانی ہو۔

ف یہاں سبعة سے پورے سات ملو میں اس سے کثرت مرازیعیں پھر اس کا استعمال ہر دونوں کے لیے ہوتا ہے۔

گاہ دین۔ عشرہ کی سنت موکدہ ہے کیونکہ کبھی وحی تاکید کے لیے بھی آتی ہے جب ایوسف اسی معنی کا فائدہ دیتا ہو جیسے

وَاللَّيْلِ اَشْنِیْنِ ایں۔ اور تاکید اس وقت مطلوب ہوتی ہے جب کہ اس حکم موکدہ میں اہتمام اور اس کی محافظت مقصود ہو اور یہاں پر

موکدہ یہ ہے کہ اس روزے میں عدد کی رعایت رہے اس کی اس لیے تاکید کی کہ اس کے اہم مقام سے یہ ہے کہ انھیں پورا کیا جائے اور

انھیں ہرگز ترک نہ کیا جائے۔ ذالک۔ یہ اشارہ ہم انصاف کے نزدیک نصرت مع کی طرف ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ

کے نزدیک تمتع کے حکم کی طرف ہے یعنی تمتع کو اگر قربانی میسر ہے تو اس پر قربانی لازم ہے اگر قربانی میسر نہیں تو اس پر روزے

لازم ہیں لَعَنَ لَمَنَ كَانَ مِنْ اَهْلِ الْحَاذِرِ الْجَدْرِ النُّحْرَادِ یہ اس کے لیے ہے جو مسجد حرام کے قرب و جوار کا نہیں حاضر یعنی لازم

نہے یعنی وہ جو کہ تمکین اقامت پذیر نہیں اہل سے شخص کے انھیں لوگ۔ اور اس اہل کا ذکر اس لیے ہے کہ عموماً انسان جہاں بھی ٹھہرتا ہے

تو اس کے اہل و عیال بھی ساتھ ہوتے ہیں۔

مسئلہ جس شخص کا مسکن موافقت کے اندر ہے اس کے لیے تمتع ہے نہ قربان۔

مسئلہ جو شخص بھی ان میں سے تمتع یا قربان کی نیت کرے گا اس پر دم لازم آنے کی اور اس کا گوشت بھی نہیں کھا سکے گا۔

مسئلہ مکہ شریف کے قرب و جوار کے لوگوں کے لیے ضروری ہے کہ حج کے مہینوں کے سوا وہ کسی دوسرے مہینہ میں نہ

کریں اور افراد کا حج کریں صرف حج کے ایام میں۔

مسئلہ قرآن اور تمتع صرف افاقوں یعنی مکہ شریف سے دور رہنے والوں کے لیے ان کی قربانی کا حکم عام نکتہ ہے

ایسے لوگ قربانی کا گوشت کھا سکتے ہیں۔

مسئلہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حاضری المسجد الحرام سے اہل حرم اور وہ لوگ مراد ہیں جن کی نیاز ضرر نہیں ہوتی۔ وَاعْتَصُوا بِاللهِ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور جان لو بے شک اللہ تعالیٰ سخت عذاب والا ہے اس کے لیے جو اس سے میں ڈرتا کہ اس کا علم اسے گناہ کرنے سے روکے۔
شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

مرد و زبیر بارے گنہ اسے پسر

کہ جمال ماجز بود در عسر

تو پیش از عتوبت در عفو کوب

کہ سودے ندارد و فغان زیر عوب

ترجمہ اسے عزیز گناہ کے بوجھ تلے جانے کی کوشش نہ کرو اس لیے سفر میں بوجھ تکلیف دیتا ہے سزا سے پہلے ہی اپنی غلطیوں کی معافی مانگ لے اس لیے کہ کٹری جب سر پر پڑتی ہے تو اس وقت آہ و فغان کوئی فائدہ نہیں دیتی۔
وہ جیسے تمام الجھتاہری طور پر تائب ہے۔ اسی طرح باطنی طور پر بھی ہوتا ہے۔

حکایت بعض بزرگوں کا واقعہ ہے کہ وہ حج کو گئے جب حج سے فارغ ہوئے تو ساقھی سے پوچھا کیا ہم نے حج مکمل کر لیا حالانکہ اس طرح حج تو نہیں ہوا کیا تم نے ذی الرمد کا قول نہیں سنا۔

تمام الحج ان تغف البطايا

على خرقا و واضعة اللثام

عمل لغات خرقا شاعر کی محبوبہ کا نام ہے واضعة اللثام یعنی کھلے طوراً سننے سے ہانپنا۔ شاعر نے محبوبہ کے سامنے سولیوں کے کھڑے ہونے کو مناسک حج کے وہ امور مراد لیے جن کے بغیر حج نامکمل ہوتا ہے۔ ترجمہ حج اس وقت مکمل ہوتا ہے جب کہ ہم اسے حج کے بعد ہمارا محبوب جاسے آٹھ سامنے ہو۔

بزرگ کی بات حق ہے کہ جو کوئی حج کو جانے تو غصے کرتا ہوا جب بیت اللہ اور اس کے حرم میں پہنچے تو وہ اپنی تمام غلطیاں حقیقی حج کو طے کر لے اور قلب کے تمام پروے اٹھ جائیں یہاں تک کہ مشاہدہ کے مقام میں پہنچ جائے اور حرم سے فراغت کے بعد اللہ تعالیٰ کے کریم کے ثناء آنکھوں سے ملاحظہ کرے۔

تأویلات نجیر میں ہے کہ حوام کا حج یہ ہے کہ وہ بیت اللہ شریف کا قصد اور اس کی زیارت کا ارادہ رکھتے ہیں اور خواص کا حج یہ ہے کہ رب البیت اور اس کے شہود کا ارادہ رکھتے ہیں چنانچہ سیدنا فیصل اللہ علیہ السلام نے فرمایا: انی ذابہ انی ذابہ سیدین یا اس شخص کی طرح کہ وہ معرف اللہ تعالیٰ کی ذات کا قصد رکھے اور اس کی طلب میں رہے۔

اور بالکل اسی کی طرف متوجہ ہو اور اپنے نفس مال و اولاد کو اس پر قربان کر دے اور ماسوی اللہ کو اپنا دشمن سمجھے چنانچہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا: فانهم عدو فی الاسب العالمین حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے پورے پابند تھے یہی سب کے سب حقیقی حج کے شلک ہیں اور اسی لیے انھیں اللہ تعالیٰ نے یہی وہ پہلا انسان پیدا کیا جس نے اللہ تعالیٰ کے گھر کی بنیاد رکھی اور اس کا طواف کیا اور حج بھی پڑھا اور پھر لوگوں کو حج کی دعوت دی اور طریقہ شلک حج کا آغاز فرمایا۔

حبیب و خلیل کا فرق

حضرت ابراہیم علیہ السلام ظاہری اور باطنی حج کے جامع تھے اور یہ انھیں کا مقام تھا لیکن ان سے ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کامل تر تھے وہ مقام بلند والا ہے کیونکہ مقامات و منازل اور احوال عطا کئے الہی پر منحصر ہیں۔ سلوک و مقامات عطا کئے الہی کے بغیر بھی ممکن ہے لیکن مواہب ربانی سلوک مقامات کے بغیر حبیب نہیں ہوتے چونکہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام اہل مقامات سے تھے اس لیے کہا انی ذاہب الی ربی سیدین اور چونکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اہل مواہب سے تھے آپ کے لیے کہا گیا سبحن الذی اسویٰ بعدہ پھر چونکہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حج حقیقی کی طرف جانا خود بخود تھا اس لیے انھیں ساتویں آسمان پر روک کے کہا گیا کہ اگر تم روکے گے ہو تو جو میسر ہو سکے قربانی دو چنانچہ انھوں نے سیدنا اسماعیل علی نبینا وعلیہ السلام کو قربانی کے لیے پیش کیا اور ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حج حقیقی کی طرف خود بخود نہیں جانا تھا اس لیے انھیں کوئی رکاوٹ نہ ہوئی بلکہ انھیں کہا گیا اپنا حج اور عہد مکمل کرو انھوں نے حج کو مکمل فرمایا یا بطور کہ اللہ تعالیٰ کے قرب ہوئے جیسے خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ادنا قد فی فکان قاب قوسین پھر آپ نے عہد کیا یا بطور کہ آپ پر مقصود کے چاند شہود کے معزز تر تھے عکشتن ہو کر تبلی ہوئے اور وصال کے سورج سے غایت محبت حاصل ہوئی پھر دو عجبوں کے درمیان ہوا۔ جو کچھ ہوا یہ جانے یا یہ جانے پھر اللہ تعالیٰ نے وحی کو جیسے چاہا و اللہ علم کیا چاہا پھر آپ کو جلال کے پردوں سے حج اکبر کے دن حجبہ الوداع میں جبل عرفات کے قریب پکارا گیا کہ اے محبوب حج پورے طور و اگر کو یہی الیود اکملت لکم دینکم وانتم علیکم نعمتی رضیت لکم الاسلام مردینا کی آخری حجت ہے۔

اے عزیز معرفت رب کے لیے ہر قلب صلاحیت نہیں رکھتا اور نہ ہی ہر نفس خدمت ربانی کے لائق ہے اور نہ صوفیانہ وعظ اچھا مال اللہ تعالیٰ کے خزانے کے لیے ہوتا ہے پس اے عزیز اپنے حال کو سنو اٹھنے کی کوشش کیجئے اپنے مال کو خرب نہ کرنے کے لیے سخاوت کے خوگر بنو اگر تیرے پاس مال نہیں تو اس کی راہ میں انفس کو خرچ کرو بلکہ اگر تمہیں دونوں یعنی مال اور انفس کے خرچ کی توفیق ہے تو بس اللہ کر کے دونوں کو ہی اللہ تعالیٰ کی راہ میں لوٹا دے کیا تمہیں سیدنا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا واقعہ یاد نہیں کہ وہ اپنا مال نعمانوں پر کتنی محبت سے خرچ کرتے اور عشق میں گرا پڑے آپ کو کیسے ہر گاہ میں ڈال دیا آپ کی اس قربانی

الْحَبِجُّ أَشْهُرُ مَعْلُومَاتٍ ۖ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِِنَّ الْحَبِجَّ فَلَا رُفْتَ وَلَا فُسُوقَ ۖ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَبِجِّ ۚ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ۚ وَتَسَرَّوْا فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ ۚ وَاتَّقُوا يَأْ وَلِيَّ
 الْإِنْبِیَاءِ ۝ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَسْتَغْفِرُوا فَلَاحًا مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَسَفَتِ
 فَذُكُورًا لِلَّهِ عِنْدَ الشَّعْبِ الْحَرَامِ ۚ وَادْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ
 انضَابًا لَكُمْ ۝ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ
 مَرَحِيمٌ ۝ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ ۚ ذِكْرُكُمْ أَهْلَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ
 ذِكْرًا ۚ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۝ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ أُولَٰئِكَ لَهُمْ
 نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ۚ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي
 يَوْمَيْنِ فَذُكِّرُوا عَلَيْهِ ۚ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا رَأْسَ عَلَيْهِ ۚ لَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَتَقَىٰ اللَّهَ ۚ وَأَعْلَنُوا أَنَّهُ لِيَهُ تَحْشَرُونَ ۝

ترجمہ: حج کے چند معین مہینے ہیں جو سب کو معلوم ہیں پس جو شخص ان میں حج کی نیت کرے تو پھر حج کے اوقات میں
 نہ عورتوں کے سنانے جماع کا ذکر ہو اور نہ کوئی گناہ کرے اور نہ کسی سے جھگڑا اور تم جو نیکی کرتے ہو اسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے
 اور زاوراہ ساتھ لے لیا کرو اور سب سے بہتر تو شہر میں گاری ہے اور قطنہ و بھج سے ڈرتے رہو تم پر کوئی گناہ نہیں کہ
 اپنے رب کا فضل تلاش کرو پھر جب تم عرفات سے واپس لوگو تو مشعر حرام کے پاس اللہ تعالیٰ کو یاد کرو اور اللہ تعالیٰ
 کو یاد کر جیسے اس نے تمہیں ہدایت بخشی اور بنے شک تم اس سے قبل گمراہ تھے پس اسے قریش کہ تم بھی وہاں سے ملو جہاں
 سے اہل اسلام پٹتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرو بنے شک وہ غفور رحیم ہے پھر جب تم حج کے امور پورے کر
 لو تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو جیسے تم اپنے آباؤ اجداد کا ذکر کرتے تھے بلکہ اس سے بھی اور زیادہ پس بعض لوگ تو ایسے ہیں جو
 کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہمیں دنیا میں دے اور ایسے شخص کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں اور بعض ایسے ہیں جو کہتے
 ہیں اے ہمارے پروردگار ہمیں دنیا میں بھلائی عنایت فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں دوزخ کی آگ سے
 بچا دے لوگوں کو ان کے نیک اعمال کی وجہ سے نیک نصیب نصیب ہو گا اور اللہ عذاب لینے والا ہے اور اللہ تعالیٰ
 کو یاد کرو چند گنتی کے دنوں میں پھر جلد ہی کر کے دو دن میں چلا جائے اس پر کوئی ماورجود و دن تاخیر کر کے جائے
 تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں یہ اس کے لیے ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور یقین کرو کہ تم سب
 اللہ تعالیٰ کی طرف جمع کیے جاؤ گے۔

تفسیر عالمائے احناف - یہاں مصنف محذوف ہے (اسی وقت یعنی حج کا وقت اس لیے کہ حج ایک فعل ہے اور فعل شہر نہیں ہو سکتا ائمہ اربعہ میں سے دو یہ ہیں۔ ۱۱، شوال ۲۱، ذیقعد ۱۳، ذوالحجہ کے دن یہ احناف کے نزدیک ہے۔

سوال انہیں شہر جمع اسے کیوں تعبیر کیا گیا حالانکہ شہر جمع ہے اور اس کے لیے کہ از کم تین کا مکمل عدد ضروری ہے اور یہاں پر دو ماہ مکمل اور تیسرے کے دس دن ہیں۔

جواب قاعدہ ہے کہ کبھی بدنی کل کے قائم مقام آتا ہے نیز کبھی جمع کا اطلاق مافوق الواحد پر بھی ہوتا ہے

وہ جیسے لوگوں کو معلوم اور معروف ہیں کیونکہ ان کا علم انہیں توڑنا پڑا رہا ہے پھر شریعت اسلام نے بھی ان کی توثیق کر دی ہے وہ پہلے جانتے تھے شریعت نے اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہ فرمایا بلکہ جوں کا توں رہنے دیا۔

سوال حج کو انہی ایام میں متعین فرمانے کا کیا فائدہ؟

جواب تاکہ معلوم ہو جائے کہ حج صرف انہی ایام میں ادا ہو سکتا ہے۔ اور بس۔

مسئلہ سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک احرام صرف انہی مہینوں میں باندھا جاسکتا ہے اگر ان کے سوا کسی دوسرے مہینے میں احرام باندھے گا تو جائز تو ہو گا مگر مکروہ۔

مسئلہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک انہی مہینوں کے اندر احرام باندھنا حج کے شرائط میں سے ہے پھر جیسے نماز کے وقت سے پہلے وضو جائز ہے ایسے ہی حج کے اوقات سے پہلے احرام باندھنا جائز ہے کیونکہ احرام بمنزلہ وضو کے ہے۔

بقیہ از صفحہ ۱

یہ بلا کو کرام و ملک تھے اسی وجہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے انہیں قتلت جیسا علی مرتبہ پر فائز اہرام فرمایا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاجْعَلْ لَّيْلَةَ الْاَحْزَابِ حَرَامًا**۔

اتخذ الله ابراهيم خلیلاً۔

حکایت حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں میں ایک دفعہ مکہ شریف کی طرف روانہ ہوا تو راستہ میں ایک نوجوان کو دیکھا کہ رات کے وقت سر آسمان کی طرف اٹھا کر عرض کر رہا ہے اے وہ ذات جو طاعات سے خوش ہوتی ہے اور کسی کے گناہ سے نقصان نہیں پہنچاتی مجھے وہ کرو اور خطا فرما جس سے تیری خوشی ہو اور میری وہ عطایا معاف فرما جو مجھ سے سرزد ہوں لیکن اس سے تیرا کوئی نقصان نہ ہو گا۔ جب لوگوں نے احرام باندھا اور لبیک پکارنے لگے تو میں نے اسے کہا اے عزیز تر لبیک کیوں نہیں کہتے کہنے لگا اے شیخ میرا لبیک کہنا میرے ان گناہوں اور غلطیوں سے مجھے نہیں بچا سکتا جو مجھ سے سرزد ہوں مجھے خطر ہے کہ میں لبیک اور وہ جواب دے لا لبیک تو پھر کیا ہو گا اور ساتھ مجھے یہ بھی جواب دیا کہ میں تیری کوئی بات نہیں سنتا اور نہ ہی تیری طرف دیکھتا ہوں۔ یہ کہہ کر وہ نوجوان وہاں سے چل پڑا اس کے بعد صرف مٹی میں نظر آیا اور وہاں یہ کہہ رہا تھا اے میرے رب مجھے بخش دے اے اللہ لوگوں نے آج کے دن قربانیاں کیں اور تیرا قرب حاصل کر لیا میرے پاس اور تو کچھ نہیں کر میں حتیٰ تیرا قرب حاصل کر سکوں سو اے میرے اپنے نفس کے۔ یا اللہ تو اسی کو قبول فرما لے۔ یہ کہہ کر نعرہ لگایا اور نعرہ لگاتے ہی زبان بھٹی ہو گیا۔ اے اللہ اپنے کمال کریم کے سہارے میں ہمیں بھی اپنے لائق بنا اور ہمیں اپنی بارگاہ اور اپنے حرم تک رسائی نصیب فرما۔ آمین۔

سوال: اہل عرب کہتے ہیں وقت الحج اظہر حج کا وقت وہی مخصوص مہینے میں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ احرام وقت سے پہلے نہ ہو کیونکہ احرام حج کا جذبہ ہے۔

جواب: اس قولہ سے ثابت نہیں ہوتا کہ احرام وقت سے پہلے ناجائز ہے بلکہ اس قول کا مقصد یہ ہے کہ حج کے مناسک اور دیگر امور انہی ایام میں ادا کرتے چائیں۔

مسئلہ: یہ تمیز مہینے ہی حج کے اوقات ہیں جس وقت بھی احرام باندھے جائز ہو گا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یسئلونک عن الاھلۃ قدھن ولایت للناس والھج اس آیت میں مہینہ کی ہر گھڑی کو حج کے اوقات سے مخصوص فرمایا ہے اور یہ سب کو معلوم ہے کہ ان تمام دنوں میں حج نہیں ہوتا بلکہ مخصوص دنوں میں ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ ان مہینوں میں احرام باندھا جاسکتا ہے کسی گھڑی میں باندھے یہاں تک کہ اگر کسی نے ذوالحجہ کی دسویں کو اٹھ سال کے حج کے لیے احرام باندھا تو بھی جائز ہے اور اس میں کسی قسم کی کراہت ہی نہیں امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مذہب ہے۔ (کنز العمال ابن السیخ)

فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ پس جس شخص نے انہی دنوں میں اپنے اوپر حج فرض کیا اپنے اوپر لیک پکارنا اور قربانی کے جانور کی گزوں میں چڑے کا مار باندھنا واجب ہے۔

سوال: آپ نے ارشاد ہے بحمدہ الرأی: ہر ایک پکارنا اور قربانی وغیرہ بھی فرض ہے۔

جواب: حج کے مناسک میں احرام باندھنا اور اس سے فارغ ہونا ہی ہوتا ہے اور اس میں نماز کی طرح صرف نیت ہی کافی نہیں جب تک کہ حج کے امور میں سے کوئی امر بجا نہ لائے اور وہ یہی لیک پکارنا اور قربانی کے جانور کے گلے میں چڑھ باندھنا ہی ہے اس سے معلوم ہو گا کہ حج کرنے والا اس نام کو شرف و کرم کر رہا ہے۔

ف: تقلید الہدی بسنے قربانی کے جانور کے گلے یا اس کے پاؤں میں چڑھ وغیرہ باندھنا۔

فَلَا رَفْثَ پس جماع اور اس کے ماسواہ افعال جو جماع کا سبب بنتے ہیں جیسے بوسہ دینا اور انکھوں سے اشارہ کرنا نہ چاہیے کیونکہ یہ امور احرام میں حرام ہیں بلکہ عرفات کے وقفوں سے پہلے تو اس سے حج فاسد ہو جاتا ہے اس کے بعد بھی قربانی واجب ہو جاتی ہے اور جماع کے اسباب یعنی بوسہ وغیرہ بھی حرام ہیں تاکہ ان کے ارتکاب سے جماع کلہ مکتب نہ ہو جائے۔

مسئلہ: رَفْث اور اس کے ساتھ جو دیگر امور مذکور ہیں مثلاً فسوق اور بدال اگرچہ لغوی معنی نفی مذکور ہوئے ہیں جبکہ مطلب یہ ہوا ہے کہ ان امور میں سے کوئی امر واقع نہ ہو گا لیکن اس سے نہی مراد ہے اس لیے کہ اسے اپنے اصلی معنی نفی پر رکھا جائے تو اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب واقع ہو گا اور وہ کذب سے منفرہ و پاک ہے اس لیے ظاہر ہے کہ ان امور میں اکثر کا حج کے دوران وقوع ہوتا ہے اس طرح نفی کو اپنے معنی پر رکھنا مناسب نہیں۔

سوال: یہ نہ صرف طور نفی کا صیغہ کیوں نہیں لایا گیا؟

جواب: اس طریق سے مبالغہ ہوتا ہے یعنی نفی لاکر نہی مراد لی جائے تو مبالغہ ہو جاتا ہے اور یہاں بھی مبالغہ مطلوب تھا کیونکہ انسان کو جب معلوم ہوا کہ جیسے ان امور سے روک لایا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے خوف کو مد نظر رکھ کر ان امور سے اجتناب کرے گا اس کے بعد کہ اللہ تعالیٰ نے خود کہا کہ حج کے دوران اس کا ذکر نہ کرنا۔

وَلَا تُسَوِّقُ ۝ اور نہ ہی از کتاب کر کے مدد و شرع سے باہر نکلنا چاہیے تلاش میں اس کے تمام انواع داخل ہیں یہاں تک کہ حج کے دوران گالیاں بکنا یا کسی دوسرے کو گندے اور بڑے القاب سے یا کوکرنا سب ناجائز ہیں۔ وَلَا جِدَالٌ اور نہ ہی اپنے خادموں اور ساتھیوں اور بڑائی کرنے والوں سے لڑائی کروا س لیے کہ لڑائی سے نفیض و عداوت بڑھتے ہیں اور ایک دوسرے سے محبت و الفت کم ہوتی ہے۔

مسئلہ دینی شرعی مسائل میں محبت کرنا وغیرہ جائز ہے خواہ بطریق مناظرہ کے بھی ہو۔

فِي الْحَبِيطِ حج کے دنوں میں۔

سوال یہ امور حج کے علاوہ دیگر اوقات میں بھی حرام ہیں پھر حج کے ساتھ خصوصی طور پر ذکر کرنے کا کیا فائدہ؟

جواب تاکہ معلوم ہو کہ یہ امور دیگر اوقات میں نامشروع ہیں وہ دوران حج بہت زیادہ بڑے ہیں جیسے ریشہ ہنسنا ویسے بھی حرام ہے لیکن نماز میں ہنسنا اس سے زیادہ اسی طرح غمہ سرائی ویسے بھی ناجائز ہے لیکن قرآن میں اس سے اور زیادہ۔

ف نظریہ یعنی حروف میں ایسا الحمان اور آواز نکالنا جو سرود اور گانے کے مشابہ ہو اور یہ قرآن میں حرام ہے

مسئلہ قرآن مجید کو اپنے لہجہ سے اور اس کے قواعد کے ساتھ پڑھنا جائز ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ اپنی آواز کو قرآن پاک پڑھتے وقت اچھا بناؤ اس لیے کہ قرآن میں اچھا آواز بنانا قرآن پاک کے حُسن کو بڑھاتا ہے۔ اور اچھا لہجہ بنانا اوقات مجلسی اور دل کو اللہ تعالیٰ

کی طرف متوجہ ہونے کا سبب ہے اور یہ امام ابو حنیفہ اور دیگر اسلاف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے۔

وَمَا يَشْرَطُ بِهٖ تَعْلَمُوْا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللّٰهُ اور وہ جو تم کرتے ہو اسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔

یعنی جو نیکی بھی بندہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اس سے ثواب دینا مراد ہے۔

ف تین گنا ہوں سے روکنا ہے اور نیکی کو حاصل کرنے کی ترقیب دی ہے شر سے روکنے کے بعد نیکی کے ذکر میں کا خیر کی طرف

براہِ گنجینہ کرنا ہے۔

ف اچھا کلام کرنا بڑے کلام کے حوض اور تقویٰ کا عمل فتنے کے بدلے حوام سے موافقت اور اخلاقِ حسنہ جہاد کے بجائے بہتر ہے۔

وَمَزُوْدًا یعنی میدانِ عشرہ اور آخرت کے لیے سامان تیار کرو۔ برائیوں سے بچ کر قَاتِلِ خَيْرٍ الزَّكَاوِ الْمُتَّقِي ہیں بہترین

ناداراء پر سبز نگاری ہے نہ یہ کہ طعام وغیرہ جمع کیا جائے۔

ف اس میں تحقیق یہ ہے کہ انسان کے لیے دو عمر ہیں۔ ۱۱۱ دنیا کا سفر۔ ۲۱۰ دنیا سے کوچ کر جانے کا سفر۔ دنیا کے سفر میں بھی

زاد راہ نرو۔ یعنی ہے اور اس کا زاد راہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کی معرفت یہ ہے کہ بندہ ماسوی اللہ سے روگردانی کرے اور اس

کی طاعت میں مشغول رہے اور اس کے احکام پر پابندی کرے اور اس کی مناسبت کی مخالفت کرے اور یہ زاد راہ اس مسافر کی زاد راہ ہے

انفصل ہے جو دنیا کا مسافر ہے اس لیے کہ دنیا کا زاد راہ چند روز کے دکھ سے بچنا ہے اور آخرت کا زاد راہ دائمی عذاب سے محفوظ

کرنا ہے علاوہ انہیں دنیا کا زاد راہ غافی ہے اور آخرت کا زاد راہ دائمی لذات کی طرف پہنچتا ہے۔

شان نزول اہل یمن کا طریقہ تھا کہ حج کے لیے روانہ ہو جاتے لیکن زاد زاد ساتھ نہ لے جاتے اور کہتے کہ ہم تو رسول الی اللہ
 ہیں اور یہ بھی کہتے کہ جب ہم بیت اللہ کو جا رہے ہیں تو پھر وہ ہمیں طعام کھلانے کا لیکن اس طرح سے لوگوں پر بوجھ بن جاتے اور مکہ
 میں پہنچتے ہی لوگوں سے سوال کرنے شروع ہو جاتے بلکہ لوٹ کھسوٹ تک نوبت پہنچ جاتی اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا خرچ
 لے جاؤ یعنی جو کچھ طلب کرتے ہو اور اپنے وجہ کو روک دو لیکر اور زیتون اور ستون اور کھجور وغیرہ وغیرہ کے حصول سے اور اللہ تعالیٰ سے
 ڈرو کہ لوگوں سے طعام نہ مانگو اور لوگوں کو تنگ نہ کرو اور ان پر بوجھ نہ بنو اس لیے کہ بہترین زاد زاد سوال اور لوٹ کھسوٹ سے پہنچا ہے
وَاتَّقُوا يَوْمًا تُدْعَىٰ اِلَيْهِ الْكُلُوبُ اور مجھ سے ڈرو اسے عقل والو۔ اس لیے کہ عقل کا خلاصہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا خوف
 دل میں اور تقویٰ کی عادت ہو اس میں اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کی ترغیب دی ہے اس سے مقصد اصلی وہی خود ذات حق ہے۔

ف، سالک کو چاہیے کہ ماضی اللہ سے بالکل آزاد ہو جائے اور عقل، جزا و نجات نفسانیہ کی خدایوں سے محفوظ ہے، کا مقاضا
 بھی یہی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے صرف عقل والوں کو مخاطب فرمایا ہے کیونکہ بد شخص اللہ تعالیٰ بنے نہیں ڈرا گیا اس لیے عقل کی
 دولت نصیب نہیں۔

سبق ادا پر لازم ہے کہ وہ عقل کو تمام غلط طوطوں سے دور رکھے اور نفس کے تزکیہ میں لگا رہے اور اسے بلند مراتب اور اعلیٰ
 مناصب تک پہنچانے کی جدوجہد کرے کسی شاعر نے کہا۔

دلہ امر فی عیوب الناس شیئ

کنقص القادریں علی التمام

ترجمہ میں لوگوں میں سب سے بڑا نقص یہ باتوں کہ وہ اپنی تکمیل پر قادر ہونے کے باوجود پر بھی کوتاہ ہیں۔

تفسیر صوفیانہ حضرت امام قدس سرہ فرماتے ہیں کہ انسان میں تین قوتیں رکھی گئی ہیں۔

۱۱۔ قوت شہوانیہ ہیمیہ - ۲۱۔ قوت غضبیہ سببیہ شیطانیہ - ۳۱۔ قوت دہمیہ عقلیہ ملکیہ۔

ان تمام عبارات سے مقصود یہی ہے کہ یہ تین قوتیں مغلوب ہو جائیں اسی اعتبار سے فلا دشت میں قوت شہوانیہ ہیمیہ کو مغلوب کرنا
 اور دلاضوق میں قوت غضبیہ سببیہ شیطانیہ کو دبا کر مغلوب ہے قوت دہمیہ عقلیہ ملکیہ وہ قوت ہے کہ جس سے محبت اور گناہوں پر غرور
 ہو جاتا ہے ولا جذل میں اشارہ ہے کہ قوت دہمیہ عقلیہ کو اپنے قابو میں رکھو یا اسی قوت ہے جو انسان کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات
 اور اس کے افعال و احکام اور اس میں جھگڑنے پر ابھارتا ہے یہی قوت لوگوں کو آپس میں لڑائی ہے اور فتنہ اور شرارت اور دغا
 فساد اسی قوت کی وجہ سے ہوتے ہیں جو مقام شر و ان تین قوتوں میں محصور ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فلا دشت ولا
 ضوق ولا جذل فی اللہ یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کی معرفت اور محبت کا ارادہ رکھتا ہے اور اسے اللہ تعالیٰ کے نور ہلال کی طلب ہے
 اور اللہ تعالیٰ کے غرض بندوں کی لڑائی میں منسلک ہونا چاہتا ہے تو اسے ان تین امور کے ارتکاب سے بچنا پڑتا ہے۔

مسئلہ اہل شرع فرماتے ہیں جسے پیدل چل کر حج کرنے کی طاقت ہے تو اس کے لیے پیدل چل کر حج کرنا افضل ہے۔ لیکن اس

طرح سے ضعف و کمزوری ہو جاتی ہے اور بظنی کا مظاہرہ کرنے لگ جاتا ہے اسی عمل سے کوتاہی کر جاتا ہے تو اسے ۱۰ سالہ عی پڑھنا افضل ہے جیسے مسافر اور مریش کو روزہ رکھنا افضل ہے ۔

حکایت ۱۱۰۔ پرہیزگاری جو اللہ تعالیٰ کے محارم سے بچانے ۲۱۰۔ عہدہ جو اللہ تعالیٰ کے منصب سے محفوظ رکھے ۳۱۔ جس کے ساتھ دوستی کرے اس کی صحبت اور دوستی کا حق ادا کرے ۔ مسافر کو ان مینوں چیزوں کی اشد ضرورت ہوتی ہے خصوصاً حج کے مسافر کے لیے بہت زیادہ ضروری ہے جو جہان مینوں کو مکمل طور ادا کرتا ہے اس کا حج مکمل طور ادا ہوتا ہے ورنہ جتنی کوتاہی ہو گی اتنی ہی کمی ہوگی ۔

حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کیا خوب فرمایا ۔
 از من بگو حاجی مردم گزائے مرا
 کہو آستین عشق بازاری درو
 حاجی تو نیستی شتر است از برانے آنکہ
 بے چارہ غار می خور و بار می برد

ترجمہ میری طرف سے اس حج کرنے والے کو کہو کہ تم ادا لوگوں کو سنا کر حج پڑھنا بے کار ہے تیرے سے تو وہ اونٹ بہتر ہے ۔
 جو گھاس کھکر لوگوں کے بوجھ سر پر اٹھاتا ہے ۔

ف حج کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ اپنے ساتھی اور اونٹ والے سے الوداعی سے پہلے ایک دوسرے کے حقوق بخوشا لیں مثلاً غیبت و شکوہ یا کسی دوسرے کی عزت پر حملہ کرنا یا کسی کا مال لینا ۔ اس لیے کہ الزاماتوں سے بہت تھوڑے لوگ بچتے ہیں اور چاہیے کہ اپنے رفیق کو تعریف کے کلمات سے یاد کرے اور ایسے ہی وہ شخص بھی اپنے آپ کو بچائے کہ جس کا عمل نامر پاک ہے ۔
 یعنی اس کے گناہ معاف کر دیے ہیں ۔ تاکہ وہ پھر گناہوں میں مبتلا نہ ہو جائے ۔

آیت میں اشارہ ہے کہ بندے کا اللہ تعالیٰ کی طلب کا قصہ چند معلوم مینوں یعنی اس عالم دنیا میں ہو سکتا ہے **تقریر صوفیانہ** اس کے بعد جب اجل تہم ہو گیا تو کوشش کوئی فائدہ نہیں دے گی جیسے حج کے مینوں کے بعد حج کا ارادہ رکھنے والے کی جدوجہد کوئی فائدہ نہیں دیتی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : یوم یا قیام بعض آیات مرہلہ لا ینفعہ نقضہا ایہا نہا آلاء جیسے حج والوں کے لیے حج کے میقات ہیں کہ وہاں سے احرام باندھتے ہیں اسی طرح سالک کے میقات ہیں یعنی جہان کے آیات یعنی بالغ ہونے سے چالیس سال کی عمر تک یہی مطلب ہے آیت حتی اذا بلغ اشددہ اسی لیے مشائخ صوفیہ نے فرمایا کہ بعد الاذہین نادہ یعنی اگرچہ اس کے ارادہ اور طلب کا ظہور چالیس سال کے بعد ہوتا ہے لیکن باوجود ارکان کی تکمیل کے مقصد حقیقی کو پاتا اور ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک کو طلب و صدق فی الارادۃ چالیس سال سے پہلے ہوتی ہے

حل لغات: افضتم میں ہزہ تعدیت کا ہے اور اس کا منفرل مخدوف ہے ای دنعتم انفسکم یعنی اپنے نفسوں کو عرفات سے نکالو لیکن غروب شمس کے بعد وہاں سے وقوف کے بعد رجوع کرو۔

ف تفسیر تیسرے میں ہے کہ یہاں پر افاضہ کا معنی اجتماع اکثر فہ الذہاب والمیسر ہے یعنی واپس ہونے اور چلنے میں کثیر اجتماع سے جانا۔

ف عرفات جہاں حجاج ٹھہرتے ہیں اس جگہ کا مطلب ہے درحقیقت یہ تینیس ہادیان اسمائیں سے ہے کہ جس پر کوئی حرف نواہ غراہ زائد کیا جائے اس کے معنی زیادتی کی وجہ سے معرفت کی خبر دینے کے لیے مبالغہ کیا گیا ہے۔

عرفات کی وجہ تسمیہ عرفات کو عرفات نام رکھنے کی گئی جو میں

۱۱۔ مروی ہے کہ حضرت جبرئیل نے حضرت ابراہیم علی نبیہما السلام کو اس جگہ کی تعریف سنائی تو انہیں اس کے دیکھنے کا اشتیاق ہوا۔ جب انہوں نے اس مقام کو جانا پہچانا تو اس کا نام عرفات پڑ گیا۔

۲۱۔ مناسک میں حضرت جبرئیل علیہ السلام نے معرفت کا دو تھکا یعنی اسے بار بار ذکر کرتے ابراہیم علیہ السلام سے کہتے عَرَفْتُ وہ کہتے عَرَفْتُ اس بار بار کے تکرار سے اس کا نام عرفات ہوا۔

۳۱۔ مروی ہے کہ جب سیدنا آدم علی نبیہما علی الصلوٰۃ والسلام کو بہشت سے نکالا گیا تو انہیں بند میں اور نبی و اعلیٰ نبیہا علیہا الصلوٰۃ والسلام کو جہدہ میں رکھا گیا پھر یہ دونوں حضرات ایک دوسرے کو تلاش کرتے رہے آخر اسی مقام عرفات میں انہیں دونوں کی ملاقات ہو گئی اور وہ دن بھی عرفہ کا تھا ان کی ملاقات اور ایک دوسرے کو پہچاننے کی بنا پر اس مقام کا نام عرفات رکھا گیا ان کے علاوہ دیگر وجوہ بھی تفاسیر میں مذکور ہیں۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ ٹھہرنا عرفات میں ہی واجب ہے یہاں پر افاضہ کی اضافت سے معلوم ہوتا ہے اور مامور بھی وہی ہے بہت تک عرفات میں عارضی نہ دی جائے اور اس میں اگر ٹھہرنا نہ جائے اور ایگی واجب نہیں ہوگی اس سے نتیجہ یہی نکلا کہ عرفات میں ٹھہرنا واجب ہے۔

فَادْكُورُوا لِلَّهِ تلبیہ و تسبیح و تحمید اور ثنا و دعوات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو یاد کرو۔ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ مشعر حرام کے ہاں اس سے قرآن مراد ہے اور قرح ایک پہاڑی ہے جس پر پیام کھڑا ہوتا ہے۔ مغرب کتاب میں ہے کہ یہ قرح مشعر حرام میں قرح پر ایک مقام ہے چونکہ اس پر اہل عیالیت آگ جلاتے تھے اس لیے اسے یہاں سے متعذر سے تعبیر کرتے ہیں۔ سوال: ذکر اللہ اور وقوف کے لیے اس مقام کی تخصیص کیوں؟

جواب: اس میں تنبیہ ہے کہ اگرچہ عرفہ کی ساری زمین پر کھڑے ہو کر ذکر اللہ جائز ہے۔ لیکن افضلیت قرح پہاڑی کے قرب میں ہے ف اس میں منافات نہیں ہے کہ عرفہ کی ساری زمین بھی مراد ہو اور افضلیت قرح کی پہاڑی کے قرب میں ہے یہی عرفات کی ساری زمین ٹھہرنے کے لیے لیکن جبل رحمت کے قرب میں ٹھہرنا افضل واعلیٰ ہے اور المشعر یعنی المعلم سے عبادت کرنے

نے جاننے کی جگہ اور اشارہ معنی العلامات . شمار سے ہے بمعنی علامت .

سوال : شعر کو حرام سے کیوں موصوف کیا گیا :

جواب : اس شعر کی حرمت کی وجہ سے کہ جن اور سے روکا گیا ہے ان میں ان امور کے ارتکاب کو حرام کیا گیا ہے .

وَ اَذْكُرُوا اللّٰهَ كَمَا هُوَ لَكُمْ اَوْ اَللّٰهُ كَمَا دُرِجِيَسْ اس نے تمہیں ہدایت دی ہے . یعنی جیسے اس نے تمہیں ہدایت کی کہ اسے یاد کیا جاتا ہے مثلاً اس کا بہت زیادہ ذکر کرنا لیکن علی وجہ الخیفة یعنی ایسے ذکر کرو کہ جس میں رشتہ و رحمت اور اللہ تعالیٰ کے جلال و جمال کے مشاہدہ کی طلب ہو جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی ایسی عبادت کرو گویا کہ تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو . کائنات متوالا جو حدیث میں کافی واقع ہے یہ کافی تشبیہ کا ہے اور اس سے مقصود محض تشبیہ ہے نہ کہ تشبیہ یعنی اسے یاد کرو اور پر ایسے طریق کے کہ جیسے اس نے تمہیں ہدایت دی ہے جن طرف اس نے تمہیں ہدایت دی ہے تم کو راہی نہ کرو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہا جاتا ہے افعل کما علمتہ ایسے کرو جیسے میں نے تمہیں سکھایا یعنی اس عبادت میں کافی تشبیہ کا نہیں بلکہ تشبیہ کا ہے .

سوال : اس آیت میں ذکر اللہ کا کھرا کیوں . یہ تو فصاحت و بلاغت کے خلاف ہے :

جواب : فاذا ذکر اللہ عند المستعصر الحرام میں ذکر کرنے کا محل و مقام بتایا ہے اور بتایا گیا ہے کہ وہاں ذکر کرنے کیے یوں مجتہد بنا پڑتا ہے اور اس میں ان مناسک کی تعلیم دی گئی ہے جو اس محل کے لائق ہیں دوسرے یعنی فاذا ذکر اللہ کما ہذا کہ میں اس کے جواب کا اظہار ہے کہ تم اسے ایسے یاد کرو جیسے اس نے تمہیں ہدایت دی گویا ہدایت کے بدلہ میں تم اس کا ذکر کر کے اس کا سکھانا اور اس میں ذکر کے وجوب اور اس کے کیفیت کو بیان کیا ہے .

وَ اِنْ يَرَوْا غَمَضًا مِّنَ الْمُشْكِرِ هُوَ اَوْ يَرَوْا نَوَافِرًا هُوَ كُنْتُمْ قَبْلَهُ . اور بے شک اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے پہلے لیکن اللہ تعالیٰ تم گمراہوں میں سے تھے یعنی تم ایمان و طاعت سے لاعلم تھے .

حضرت قاشانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے انسان کو مقام نفس میں لسانی دہر کی ہدایت دی پھر ذکر قلبی یعنی ذکر الافعال کی یعنی اس کی نعمتوں کا تصور پھر ذکر نہ جے معایتہ الانوار

کی . یعنی تجلیات و صفات کے معلوم مکاشفہ کی پھر ذکر روحانی انوار و تجلیات الصفات کے انوار کا مشاہدہ مع غلط نور الذات کی پھر ذکر غنی یعنی مشاہدہ جمال الذات ابتداءً لانیثینہ کی پھر ذکر ذات یعنی خود ذاتی کی کہ جس سے بندے اور ذات حق کے درمیان حجابات اٹھ جائیں اور اگرچہ تم ان مقامات کا طرف ہدایت پانے سے پہلے ان اذکار کے طریقوں سے گمراہ تھے .

تَحْتَ اَفْيُضُوا

تفسیر عالمائے رابطہ بندوں کو ذکر اللہ کا حکم ہوا . جب کہ واپس لوٹیں پھر حکم ہوا لوٹیں وہاں سے جہاں سے لوگ واپس لوٹیں . اس میں ثمر کے لفظ سے دوسرے کو پہلے پھر تب کیا چنانچہ فرمایا : تَحْتَ اَفْيُضُوا پھر لوٹو .

مِنْ بَيْتِ أَقْصَى النَّاسِ جہاں سے لوگ لوٹتے ہیں بیٹے عرفہ سے نہ کہ مزداد سے ۔

شان نزول قریش کو اودان کے نعلنا میں نے جس مزداد میں ٹھہرتے اور کہتے ہم اللہ والے اور حرم کے کہیں ہیں جو تو حرم میں نہ ٹھہریں
گئے عرفات میں وہ لوگوں کے ساتھ ٹھہرنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے اس لیے کہ عرفات مل میں بنے باقی اہل عرب
سیدنا ابراہیم علی نبینا والصلوٰۃ والسلام کی اتباع میں عرفات میں ٹھہرتے جب دوسرے لوگ مزداد سے واپس لوٹنے لگے تو وہ
جس بھی عرفات سے لوٹتے شروع ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور انہیں حکم فرمایا کہ وہ عرفات میں ٹھہریں اور
عرفات سے ہی لوٹیں جیسے دیگر لوگ کرتے ہیں۔

ف : انا سے جس کے سوا تمام عربی مراد ہیں اور جس دراصل اس کی معینہ اور اس بہادر مرد کو کہتے ہیں نیز سخت اور
متعلّب فی الدین والقتال کو کہا جاتا ہے اب قریش اور کنانہ و جذیمہ اور قیس کو کہا جاتا ہے اس لیے کہ اپنے معاملات میں بڑے
سخت اور مضبوط تھے ایام منیٰ میں سائر کے لیے نہیں بیٹھتے تھے اور نہ ہی انہی ایام میں گھروں میں دروازوں سے داخل ہوتے
بلکہ جوان کا حلیف بنایا کرتے تھے تاکہ اگر تو اس سے بھی یہی سلوک کرتے ۔

وَأَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ وَاللّٰهُ تَعَالٰی سے معافی مانگو ان غلطیوں کی جو تم نے زمانہ جاہلیت میں کیں ۔ حج کے مناسک کو تبدیل کر
کے اور وقت کے بارے میں مخالفت کر کے ۔ اِنَّ اللّٰهَ عَفُوٌّ ذَّحِيٌّ عَمَّہٗ بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے بخشش
مانگنے والوں کو بخشتا بلکہ ان پر انعام فرماتا ہے اس کے بعد حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو حکم فرمایا کہ وہ تمام لوگوں کو لے کر عرفات جا ٹھہریں ۔

حدیث شریف : جو یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ملائکہ کو ام کے سلسلے اہل عرفات کو
دیکھ کر خوشی کا اظہار فرماتا ہے اور فرماتا ہے اے ملائکہ میرے بندوں کو دیکھو کہ دو در دو سے میلے کھیلے کھڑے ہیں کراہت میں تم
گواہ ہو جاؤ کہ میں نے ان سب کو بخش دیا ہے ۔

حدیث شریف : شیطان کسی ایک دن بھی ذلیل و خوار اور پریشان نظر نہ آتا کہ عرفہ کے دن نظر آتا ہے اس کی وجہ وہی ہے
کہ اس دن دیکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت موسلا دھار بارش کی ۔ نہ حجاج پر برکتی ہے اور ان کے تمام بڑے بڑے گناہ غائب
فرماتا ہے اور اس کا سبب صرف یہی تو ہے کہ انہیں اسی دن عرفات میں ٹھہرنے کا موقع نصیب ہوتا ہے ۔

حدیث شریف : سب سے بڑا گناہ گار وہ ہے جو عرفات میں ٹھہرتے وقت گمان کرتا ہے کہ اس کے گناہ اللہ تعالیٰ بخشتے
ہے یا نہ ۔

مسئلہ ایک حج میں عزرات فی سبیل اللہ سے افضل ہے ۔

جس اونٹ پر سوار ہو کر حج پر جاتے ہیں اس اونٹ کو چالیس پشتوں تک برکت دی جاتی ہے اور جس پر
سات بار حج کیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر واجب ہے کہ اس اونٹ کو بہشت کے باغوں

یہ چراگاہ بنائے اس فضیلت کی تائید ذیل کی حکایت سے بھی ہوتی ہے۔

حکایت حضرت نہرائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ ایک آگ جلائے و لا محام کو گرم کرنے کے لیے لکھی اونٹ کی ہڈیاں لے کر آیا اور انھیں آگ میں ڈال دیا تاکہ آتش بڑھ کر اٹھے و خود کتاب کے میں نے جوئی آگ میں ڈالا تو وہ ہڈیاں باہر اُڑ پڑیں۔ دوبارہ میں نے انھیں ڈالا۔ پھر بھی وہ باہر اُڑ گئیں۔ تیسری بار میں نے انھیں آگ میں ڈالا تو وہ بیابان میرے سینہ کو چمٹ گئیں اور وہاں سے ایک غصی ہانپی نکلا۔ آگ کی تر سے لیے افسوس ہے ہمیں معلوم نہیں کہ یہ ہڈیاں اس اونٹ کی ہیں جو کہ شریفانہ کی طرف باہر اُڑا اور اب انھیں آگ کیسے جلا سکتی ہے۔

سبق جب چ کرنے والے کی ساری کاریز شان ہے تو پھر چ کرنے والے کا کتنا مرتبہ ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ فضیلت بالنسبۃ الی العبدین قسم ہے۔

سوال : فضیلت کو بالنسبۃ الی العبدین کیوں کہا گیا ہے

جواب : انواع یہ نوع ہونا بندے کے احوال کے تغیر و تبدل کی وجہ سے ہوتا ہے حتیٰ کی مقامات میں کسی صفت کو تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔ ان تینوں اقسام میں سے پہلی قسم یہ ہے کہ اسے معاش تفسیر سے تعلق ہوگا جیسے مال۔ جاہ اور غذا اسی طرح ضروری لباس اس فضیلت کو رزق سے تعبیر کیا جاتا ہے چنانچہ فرمایا : **وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ** دوسرا وہ جو بندے کے لیے اخروی مصالح سے تعلق ہو۔ یہ دو قسم ہے ایک سو وہ جسے اعمال میں سے تعلق ہے موافق شرع اور مبتلاعت شریع اور شیطان شریعتی کے فساد اور جھگڑے سے بچ کر چنانچہ فرمایا **يَسْتَفِضُّونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا** دوسرا یہ کہ اسے اعمال قلب اور تزکیہ نفس سے تعلق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلَا تُلَاحِظُوا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةً** مانگ مکہ لکھیں ایدا ان مینوں میں سے تیسرا وہ ہے جسے صرف اللہ تعالیٰ سے تعلق ہے یہ دو قسم ہے پہلا یہ کہ اسے مواہب قدرت سے تعلق ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ** بان لھمن اللہ فضلہ کبیرا فضل کبیر سے قرب کبیر مراد ہے اس لیے کہ یہ دنیا و آخرت سے بہت بڑا ہے دوسرا وہ ہے کہ اسے مواہب و صلۃ سے تعلق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذَا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ**۔ یہاں فضل عظیم سے مواہب و صلۃ مراد ہے۔ اور یہی تمام اقسام سے مغرب ہے۔

فت : طلب میں ان تمام کا علیحدہ علیحدہ مقام ہے مثلاً وہ کہ جسے مصالح اخرویہ سے تعلق ہے نہ جسے فضل الہی سے تعبیر کرتے ہیں اس کی طلب نہیں ترک المجرود و بذل المجرود کرنا پڑتا ہے اور بنزل المجرود سے یہی سیرالی عرفات مراد ہے اور وہ جسے ذات اللہ تعالیٰ سے تعلق ہے یعنی فضل المواہب اس کی طلب عرفات میں ٹھہرنے کا نام ہے اور عرفات کا اشارہ معرفت کی طرف ہے اور ارکان الوصلۃ سے یہی بہت بڑا کر رہا ہے اور وہ جسے مصالح دنیویہ سے تعلق ہے یعنی فضل الرزق اس کی طلب کا مقام و غات معرفت کے وقوف کی تکمیل کے بعد عند الرجوع میں ہے۔

فت : آیت میں تقدیم و تاخیر ہے دراصل عبارت یوں تھی **اِذَا افْضَخْتُمْ مِنْ عُرْفَاتِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ**۔ یہ اس لیے کہ سالک کا ابتدائی مقام یہ ہے کہ ابتدا ترک دنیا کے یعنی اس سے بالکل علیحدگی اختیار کرنے اور اس کی درمیانی منزل یہ ہے کہ توکل و تفریک و پائندگی

اور اس کی آخری منزل یہی ہے کہ اسے معرفت و توحید کا مرتبہ نصیب ہو۔ مصالح و منویر میں بھی وہ پہلے آخری منزل تک پہنچ سکتا ہے۔ جسے قوت فی معرفت حاصل ہوتی ہے لیکن اس کے لیے اس کی بہت بلند ہووڑہ شکل ہے اس لیے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے قلوب حب دنیا کی نجاست سے پاک و صاف کر کے الطاف خفیع سے منور فرما دیتا ہے ایسے حضرات کے ہاں دنیا اور اس کی شہوات کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ ہی آخرت کی نعمتوں اور اس کے درجات کی نہیں پر راہ ہوتی ہے وہ کسی حزن میں کوئی تصرف نہیں کرتے۔ ہاں ان کا تصرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کی ذات میں گم ہو کر اور صرف اسی کے لیے ہوتا ہے حظوظ انفس کے لیے نہیں بلکہ وہ جو کچھ تصرف کرتے ہیں مصالح دین کے پیش نظر اور دوسروں کو بھلائی پہنچانے کی غرض سے اور بس کہذانی التاویلات النبیہ حضرت عارف رومی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

کار پاکاں از قیاس خود میگیر
گرچہ یکساں در نوشتن شیر و شیر
شیراں باشد مرد اور راخورد

شیر آں باشد کہ مردم را درد
ترجمہ پاک لوگوں کا اپنے اوپر قیاس مت کر دیکھئے شیر شیر کھنے میں یکساں ہیں لیکن شیر درد دھو، وہ ہے جو لوگ پیتے ہیں اور شیر وہ ہے جو لوگوں کو پھاڑتا ہے۔

اے اللہ ہماری بہت معرفت اپنے تک محدود رکھ۔ آمین
تفسیر عالمانہ ہوا اور ان سے فارغ ہو جاؤ۔ فَادْفَعْنَاهُ مَا بَيْنَكُمْ
پس جب تم اپنی عبادات کو مکمل کر جو جن کا تمہیں حج کے بارے میں حکم
جیسے تم اپنے آباؤ اجداد کو یاد کرتے ہو یعنی جاہلیت کی تمام عبادات کو چھوڑ کر صرف اسلام کے طریقے اپناؤ اور اپنے رب کریم کے ذکر
پاک میں مشغول ہو جاؤ۔

اہل عرب کی عادت تھی کہ موسم حج میں جب حج کے مناسک ادا کرتے تو مسجد اوجہل کے درمیان مٹی میں ٹھہر جاتے اور پھر یہاں اپنے آباؤ اجداد کی تعریف کے پل باندھ دیتے اور ان کی کارگزاریاں بیان کرتے اس سے ان کا مقصد یہی ہوتا کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کی وجہ شہرت پالیں گے اور ان کی بدولت ہمارا نشان بلند ہوگا اللہ تعالیٰ نے ایسے غلط طریقے سے روکا اور حکم فرمایا کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کی بجائے اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی بزرگی اور اس کی شنا کریں کیونکہ تمام بھلائی اس کے دگرخیر میں ہے اور تمام خیر اسی سے ہی ملتی ہے اور ان کے آباؤ اجداد تو اس کے بندے ہیں انھیں یہ مراتب اللہ تعالیٰ نے ہی عطا فرمائے۔

شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

گزارش نہ توفیق خیرے رسد

کے از بندہ خیرے بغیرے رسد

ترجمہ : اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق نہ ہو تو کون کسی کو خیر و بھلائی پہنچا سکتا ہے ۔

اَوْ شَكَ ذِكْرًا۔ یہ جو رو ہے اور اس کا مطلب ذکر پر ہے اسے مجازاً ذکر بنایا گیا ہے یعنی اسے ایسے یاد کرو جیسے تمہارا ذکر تمہارے آباؤ اجداد سے متعلق ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ بہت زیادہ ذکر کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر تمہارے آباؤ اجداد کے ذکر پر غالب ہو ۔

قاعدہ افضل التفضیل کا قاعدہ ہے کہ اپنے مابعد کی طرف اس وقت مضاف ہوتا ہے جب کہ مابعد اس کے ماقبل کا محسن ہو ۔
میسے کہا جاتا ہے وجہ احسن دیکھ لینے پر اپنا تمام چہروں سے حسین و جمیل ہے اور جب افضل التفضیل کا مابعد ماقبل

کا غیر ہو تو پھر اس کا مابعد منسوب ہوتا ہے جیسے خرید افادۂ عبدؑ اس مثال میں فراہت صرف عبد تک محدود ہے ۔ زید کا اس سے کوئی تعلق نہیں آیت میں اشد سے پہلے ذکر مذکور ہے وہ ذکر مذکور نہیں ہو سکتا جب تک اسے اشد ذکر نہ کہا جائے ۔

سوال قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ یہاں پر اشد کو مضاف اور ذکر کو مضاف الیہ بنایا جائے جیسا کہ تم نے قاعدہ لکھا ہے ؟
جواب یہاں پر ذکر کو ذکر مجازاً قرار دیا گیا ہے ۔ ۲۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذکر سے مراد ایسا ذکر جو انسان کا ذکر نہ کر پہلے ذکر سے منسوب کیا گیا ۔

فَإِنَّ النَّاسَ بِأَيْسَرِ لُغْوٍ مِّمَّنْ يَقُولُ جو کہتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے ذکر کو حصول دنیا کا ذریعہ بناتے ہیں رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا اے ہمارے رب ہمیں صرف دنیا ہی میں عنایت فرما دے جو کچھ بھی دینا چاہتا ہے یعنی ہمیں دنیاوی مال و متاع چاہیے جیسے جاہ و فخر اور نصرت علی الامداد اور یہ خلوفا نقیہ ہیں یہ مشرکین تھے جو دنیا میں صرف دنیا مانگتے تھے ۔ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۝ اور اسے آخرت میں کسی قسم کا حصہ حاصل نہیں ہوگا اس لیے کہ اس کا مقصد تو صرف حصول دنیا ہے کہ اس نے ایک اعلیٰ مقام پر نہیں پہنچ سکا ہے اس کو چاہیے کہ آخرت کی دائمی نعمتوں کا سوال کرے اور مانگتا کہ اے اللہ مجھے آخرت کا دائمی اور بہت بڑا ملک عطا فرما لیکن اس نے اس سے اعراض کیا ہے لہذا اسے آخرت میں کچھ نہیں ملے گا

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اور بعض ان میں وہ ہیں جو حج کی حاضری میں اس کے ذکر کے ساتھ داریں کی بھلائی کا سوال کرتے ہیں ۔
رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں بھلائی عنایت فرما یعنی صحت و وجہ معاش بقدر ضرورت اور بھلائی کی توفیق ۔ تفسیر میر میں ہے کہ لفظ الحسنۃ جامع ہے ہر ان تمام بھلائیوں کو جو داریں میں نصیب ہوتی ہیں ۔
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً اور آخرت میں بھلائی ۔ اس سے ثواب اور رحمت مراد ہے ۔

ف حضرت ابو القاسم حکیم رحمانہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حسنۃ دنیا سے سعادت کی زندگی اور شہادت کی موت اور حسنۃ آخرت سے قبر سے خوشخبری دیا ہوا اٹھنا اور پھر اسے آسانی سے گزرنا مراد ہے ۔

وَقِنَا اور ہمیں بچاؤ اَبَ الثَّانِي دوزخ کے مذاب سے ۔

ف حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ حدیث سے حسینؑ کی عورت اور آخرت سے عورت اور ہے اور عذاب النار سے عورت مراد ہے ۔

شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : مع

چوں مرد باشد زن خوف روئے

بدیدار او بہشت ست بشوئے

ترجمہ جس کی عورت حسینؑ اور نیک ہوا سے دنیا میں بہشتی عورت ملی ۔

خلاصۃ التفسیر : خلاصہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت کرو اور اپنی دین کی سعادت اسی سے مانگو ۔

سوال : آیت میں اس کا ذکر کیوں نہیں کیا جو صرف آخرت کا طالب ہو ؟

جواب : وہ طالب آخرت جسے دنیا کی کسی شے کی حاجت نہ ہو ایسے لوگ عالم دنیا میں نہیں اور نہ ہی ایسے ہو سکتے ہیں ۔

اولیٰ اللہ اس میں دوسرے گروہ کی طرف اشارہ ہے یعنی وہ لوگ جو دنیا و آخرت کی پہلائی کے طالب ہیں اس لیے کہ پہلے گروہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے وصالہ فی الاخوة من خلاق فرما کر ان کا ذکر ختم کر دیا لَھُمْ نَصِیْبٌ مِّمَّا کَسَبُوا اس آیت

میں من : تمہیں حصہ ہے یعنی بہت بڑا عظیم حصہ حاصل ہے ان سے جو اعمال حسنہ صادر ہوتے ہیں اس سے وہ ثواب مراد ہے جسے ان کی عیبوں

کے منافع سے تعبیر کیا جاتا ہے یا من اہل کے معنی میں ہے اہل صواب اس لیے کہ وہ لوگ اس ثواب حسن کے انہی اعمال

کی وجہ سے مستحق ہوتے اس تقریر سے من ابتداء ہو گا اس لیے کہ علت کو کہہ دیا کرتے ہیں ۔

ربط اس کے بعد اپنی قدرت کی طرف اشارہ فرمایا موت سے ڈرا کر اور اعمال خیر کی طرف راغب کر کے پناہ چھ فرمایا :

وَ اِنَّکُمْ لَسِرِیْمٌ الْیَحِیْطُ بِہِ اور اللہ تعالیٰ جلد حساب لینے والا ہے ۔

ف : باب سے نفس جزاء اور ہے جو کہ اعمال کی وجہ سے حاصل ہوگی اس لیے کہ حساب گرفت اور دیکھا کا سبب ہے اور سبب ہوا کہ

سبب مراد لینا جائز اور شائع و ذائع ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی کثرت اور ان کے کثرت اعمال کے باوجود ایک لمحہ تک حساب

لے گا اس لیے کہ اسے اتھ کر لگتی اور قلب کی یادداشت اور نظر و فکر کی محتاجی نہیں ہے اسی لیے اسے کہ جس پر کمالی ہمت شان و

اس کی طاعت میں کمی نہ کرو اور اس سے ڈرو یا یہ متھے ہے کہ قریب ہے قیامت قائم کر کے حساب لے گا ۔

فوائد : ۱۔ بعض متقدمین کے خطبات میں ہے کہ اب دنیا کے آخری لمحات ہیں ان کا معرفت انما وقت رہ گیا ہے ، نتیجہ برآں ۔

پانی نکال لیا جائے تو اس سے چند قطرے ٹپک رہے ہوتے ہیں مومن کو نہ وری ہے کہ وہ طاعت میں تہہ نہ کرے اور نیکوں کو عمل میں

لانے اور ہر حال میں ذکر النسی میں مشغول رہے ۔

ف : ۲۔ سیدنا حسنؑ بصری رضی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایسے یاد کرو جسے چھوٹا بچہ سمجھیں میں اس باب کو یاد کرتا ہے اور باب کا سبب ، آبادی

آجی وغیرہ۔ اس لیے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ ہر وقت کھے یا رب یا رب۔

احادیث :

حدیث شریف ۱۱۱: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ کل قیامت میں لوگ سب سے زیادہ اس بندہ پر رشک کریں گے جو آمدنی میں کم اور کثیر الصلوٰۃ اور اسن العبادۃ ہوگا۔ اور نہائی میں اس کی اطاعت میں سرگرم ہو اور لوگوں کی نظروں میں اسناد و جمل کروگ اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھیں اور اس کی آمدنی معمولی سی ہو اور وہ اسی پر خوش ہو پھر آپ نے اپنے ہاتھ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ اسی طرح اس کی موت آئے گی اور اس پر رونے والی بہت کم ہوں گی اور گھر کا ساز و سامان بھی بہت کم۔

حدیث شریف ۱۲۱: حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عا میں اکثر فرمایا کرتے ”ربنا اتنا فی الدنیا حسنۃ و فی الآخرة الجنة و قنا عذاب النار۔“

تفسیر صوفیانہ

کہ فناء و قضیہ مناسبہ کے لیے جب تم تعلقات حنائینہ کے مناسک مکمل کر لو اور اہل کمال لوگوں کے مراتب علیا کو پہنچ جاؤ تو پھر بھی اللہ تعالیٰ کی گرفت سے بے خوف نہ رہو اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے انکار و غافل سے غفلت کرو پس اللہ تعالیٰ کو یاد کرو جیسے تم طفولیت کے زمانہ میں اپنے آباء کو اپنی ضروریات کے لیے بھڑواؤ انکسار کی وجہ سے پکارتے تھے اور حالت بزرگی میں محبت کے لیے محبت و اشتیاق کی بنا پر فخر کر کے۔ پس اللہ تعالیٰ کو یاد کرو اپنے آپ کو محتاج ظاہر کر کے اور اس کی ذات پر فخر و ناز کر کے کیونکہ ممکن ہے کہ بچہ اپنے متولی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے مستغنی ہو اور بڑا آدمی بھی بغیر اللہ پر فخر کرے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے بندے تو سوائے اپنے مالک کے کسی کو حاکم سمجھتے ہیں اور نہ دوست۔ پس بعض اہل طالب اور اہل سلوک ایسے ہیں جو نفس کے حملہ اور اس کے دھوکہ و فریب کی وجہ سے کہ وہ حاصل اور باکمال میں انھیں یہ بھول ہوگی اور حالات کے تبدل کی وجہ سے کہیں گے ”ربنا اتنا فی الدنیا حسنۃ“ یعنی ان کے نفوس دنیا کی طرف مائل ہوں گے اور اصلی مقصد کو بھول جائیں گے اور طالب ناقص گمان میں مبتلا ہوگا جو کہ اجتہاد کی دولت سے محروم ہو کر اللہ تعالیٰ کے ذکر کے طریق اور ریاضت نفس اور تقب کی نگرانی اور مراقبہ سر کو چھوڑ بیٹھے گا جس کی وجہ سے اس پر غلبہ نفس اور شہوات نفسانہ کا حملہ ہوگا اور شیطان اسے زمین میں حیران کر کے پھینکا دے گا جہاں تک کہ اسے جدائی اور فراق میں ڈال دے گا اس لیے آخرت میں اسے کوئی حصہ نصیب نہ ہوگا و منہم اور بعض اہل وصول اور باب الفتوة ایسے ہیں جو کہتے ہیں۔ ”ربنا اتنا فی الدنیا حسنۃ“ اسے ہمارے رب ہمیں غامری نعمتوں میں سے کوئی نعمت جیسے کثرت و مشاہدات و انواع القربات و مواصلات عطا فرماؤ قنا عذاب النار“ یعنی جدائی و مفارقت کی نار اور فراق کی گرجی سے بچاؤ۔ اولئک لهم نصیب“ ان لوگوں کے لیے (یعنی وہ جو وصل باللہ ہیں) بہت مبارک حصہ ہے۔ ماسکبوا“ اس وجہ سے کہ انھوں نے مقامات و کرامات حاصل کیے اور انھوں نے مانگا انھیں حسنات سے عطا ہوا۔ واللہ سولیع الحساب“ اللہ ہر گروہ سے جلد حساب لینے والا ہے

یعنی جو کچھ مانگتے ہیں انھیں عطا ہوتا ہے لیکن کے ارادوں کے مطابق اور ان کی بہتوں کے موافق۔ رکذا فی القیامات النجیہ،

تفسیر عالمانہ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ، نمازوں اور قربانیوں کے ذریعہ اور دمی البھا وغیرہ کے بعد اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرو۔

فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ط گنتی کے دنوں میں یعنی ایام تشریق میں وہ قربانی کے بعد تین یوم میں پہلے ان کا ذوالحجہ کا گیا رہیں
کا دن ہے اسے یوم النحر کہا جاتا ہے اس لیے کہ اس دن لوگ متی قرار پاتے ہیں۔ دوسرا یازدیس کا دن ہے اسے یوم النحر الاول کہا
جاتا ہے اس لیے کہ اس دن لوگ متی سے پہلے جاتے ہیں تیسرا دن تیسویں ذوالحجہ کا ہے اسے یوم النحر الثانی کہا جاتا ہے یہی ایام من
یوم النحر نمازوں کے بعد تکبیرات اور انگلیوں کے ماننے کے ہوتے ہیں۔

حدیث شریف یوم عرفہ سے لے کر ایام تشریق کے آخر تک ہر نماز کے بعد تکبیر کہو۔

سوال انیس معدودات سے کیوں تیسرے کیا گیا؟

جواب اس لیے کہ وہ چند گنتی کے دن ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”دراحد معدودۃ اسی قلیلۃ“ اسی طرت الایام معدودۃ
اللہ تعالیٰ کے قول دید کونون اللہ فی ایام المعلومات بخو کہ سورہ حج میں واقع ہوا ہے ان ایام سے مراد ذوالحجہ کے ایام ہیں آخری
دن ان کا یوم النحر ہے۔

ف تفسیر کشاف میں ہے معدودات معدودہ کی جمع ہے اور ایام یوم کی جمع۔

سوال اور قاعدہ ہے کہ مذکور کی سنت مؤثرت نہیں ہوتی اس لحاظ سے یوم معدودہ نہیں کہا جائے گا۔ یہاں یہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے
کہ کہا جائے دایا معدودات اس لیے کہ جمع مذکور امد مؤثرت کے ساتھ موصوف ہوتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول میں ہے: لکن

تمنا النار الا ایام معدودات

جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ معدودات کو ایام کے لفظ پر جاری کیا گیا یعنی جمع کو جمع کے مقابلے میں مجزا کہا گیا ہے۔
فَمَنْ تَعَجَّلَ فِيْهِمْ مِنْ حَرْفٍ مِّنْهُمْ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ

مسئلہ نہی تین دنوں سے مکمل دو دن تو رہی جہاں کے لیے گزرا ہے پھر تیسرے روز صرف رہی جہاں کے رواں ہو جائے۔

فَلَا تَسْعَوْاْ عَلَيْهِمْ اِسْتِغْفَارُكُمْ لِسِيْرَةِ الْكُفٰرِ لَا يُغْنٰى عَنْكُمْ سِيْرَتُكُمْ وَلَا تُنصَرُوْا مِنْهُمْ يَوْمَ الْكُفٰرِ تَكْفُرُ

مسئلہ سینا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اس تیسرے روز میں طوافِ نحر سے بے شک چلا جائے۔

خلاصۃ التفسیر حج کرنے والے پر ضروری ہوتا ہے کہ ایام تشریق کی پہلی اور دوسری رات متی میں گزارے اور نہی دنوں بعد
زوالِ شمس ہر روز شیطان کو کائیں انگلیاں مارے جو جرحہ مقبرہ برسات انگلیاں مارتا رہے اور یہاں پر رات نہ گزارنے کی اجازت صرف
اس لیے دی گئی تاکہ مسافر لوگ رات کو بارہ بنگلوں میں اپنے ٹوٹ چاسکیں اسی طرح حجاج کو پانی پلانے والے لوگ آرام و سکون حاصل
کر سکیں۔

مسئلہ جو شخص چاہے کہ پہلے اور دوسرے دن انگلیاں مار لی ہیں اب تیسرے دن کی انگلیاں دوسرے روز اکٹھی مار لے اور اسی دوسرے
روز متی میں چلا جائے تو جائز ہے اس کے لیے شریعت پاک نے وسعت رکھی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: فَلَا تَسْعَوْاْ

سے معلوم ہوتا ہے

مسئلہ بخشش ایام تشریق کے دوسرے روز نکلیوں سے فارغ ہو کر غروب شمس کے بعد تہی سے نہ جاسکا تو اب اس کے لیے ضروری ہے کہ اب تہی سے نہ جائے بلکہ یہ تیسری رات یہاں گزارے یہاں تک کہ تیسرے روز کی نکلیوں سے فراغت پا کر پھر تہی سے نکلے۔

وَمَنْ تَلَاَهُمْ اَوْ رُوِيَ عَنْهُمْ كَرِهَ اللَّهُ لِعَبَادِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور وہ جو تہی کو نوخیز کر دے یہاں تک کہ تیسرے روز درمی جا کر کے جائے زوال سے پہلے یا بعد کو پھر نکلے جب رتی مسافر سے فارغ ہو جائے۔ جیسے آج کل کیا کرتے ہیں۔ یہی امام شافعی اور امامین رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَاسَّطَ پر کوئی گناہ نہیں ترنم کو ترک کی وجہ سے آیت کا منہ یہ ہے کہ حجاج تمہیل و تاخیر دونوں میں مختار ہیں۔

سوال کیا تاخیر افضل نہیں ہے آپ نے کیوں کہا کہ حجاج تاخیر و تمہیل میں با اختیار ہیں؟
جواب یہ اختیار افضل اور افضل کی حیثیت سے ہے جیسے روزہ کے دنوں اختیار ہو تب کہ وہ روزہ رکھے یا نہ رکھے لیکن اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہوتا ہے۔

سوال اس میں فلاح کا حکم اور ہر بار تصریح کیوں؟
شان نزول اور جواب اہل بنایت کا ذکر کہ مطلوب ہے کہ ان میں دو گروہ تھے ایک کا خیال تھا عجلت کرنے میں گناہ ہے ایک انہیں یہ کہتا تھا آخر میں گناہ ہے اللہ تعالیٰ نے دونوں کا رد فرمادیا۔
رَبِّنَا اَنْتَ اَعْلَمُ یہ خبر ہے اس کا مبتدا عذوف ہے اصل عبارت یوں تھی

یعنی وہ جو مذکور ہوا۔ اختیار اور عجلت کرنے اور تاخیر کرنے والے کی نفی اس کے لیے ہے جو اللہ تعالیٰ کا ڈر دل میں رکھتا ہے یعنی یہ حکم مخصوص ہے اس کے لیے جو مناجی سے بچتا ہے کیونکہ حقیقت حاجی تو وہی ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف ہے اور حج سے صحیح منہ میں نفع اٹھاتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ متعین سے جنت کرتا ہے اور انہیں کے اعمال قبول فرماتا ہے اور جو شخص گناہوں میں ملوث ہو کر حج ادا کرے اس کا حج قبول تو ہو جاتا ہے لیکن اسے ایسے حج سے فائدہ کوئی نہیں یعنی اگرچہ ایسے شخص کا قرینہ تو ادا ہو جائے گا لیکن حج کی روح اسے نصیب نہیں ہوگی اور وہ حج اسے نفع نہیں دے سکے گا۔

وَأَتَقُوا الذِّكْرَ حج کرتے وقت اور اس کے بعد بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرو تاکہ تمہارے اعمال کا تمہیں ثواب ملے ورنہ گناہ تو نیکیوں کو کھاتا ہے۔ جب قیامت میں اعمال تولے جائیں گے تو برائیاں نیکیوں پر غالب آجائیں گی۔

وَأَعْمُوا أَنْتُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ اور بان کو کہ تم قیامت میں اپنے اعمال کی جزا و سزا کے لیے جمع کیے جاؤ گے۔ اس آیت میں تہی کی تاکید ہے اور اس پر عمل کرانے کا سبب ہے اس لیے کہ یہ ذہن میں آئے گا کہ میں نے قیامت میں اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہو کر اپنی زندگی کے ایک ایک لمحہ کا حساب دینا ہے تو لازماً وہ تہی و طہارت اور اس کے جمیع اسباب پر عمل کرنے کی بند و جبہ کرے گا۔
رابطہ حج کی فراغت کے بعد لوگ گناہوں کا ارتکاب کرتے اللہ تعالیٰ نے انہیں گناہوں سے روکا تاکہ حج کی

حقیقت ضائع نہ ہو جائے

ف حضرت ابو العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حاجی قیامت میں حاضر ہوگا لیکن اس کے اعمال ان کے لیے گناہ لکھا ہوا

نہیں ملے گا لیکن شرط یہ ہے کہ دوران حج اس نے طہارت و تقویٰ کو باقلم سے نہ جانے دیا اور اس کی بعد اپنی بقایا و میں بھی حتی الامکان کسی گناہ کا ارتکاب نہ کیا ہو جب کہ حج کے دوران اس کے منام ماہ بخش دیے گئے مسئلہ گناہوں پر اصرار کرنے والا جب حج کرتا ہے اور گناہ بھی نہیں چھوڑتا اس کا حج قبول نہیں ہوتا۔

مسئلہ حج مبرور کی ملامت یہ ہے کہ حج کے دوران اسے دنیا کے ساتھ خاص برابر بھی الجھاؤ نہ ہو بلکہ اس کا دل آخرت میں ملک جائے۔ جب ایسے طریق سے حج سے ملے تو اسے حج مبرور نصیب ہو گا اور گناہ سے فخور ہو گا اور اس کی بد دعا مستجاب ہو گی۔
 نکتہ حاجی کو واپسی پر استقبال کے حکم پر ہر روز ہے کہ اگر وہ حج مبرور کر کے آ رہا ہے تو اس کی بد دعا مستجاب ہو گی اس لیے جب اسے السلام علیکم کہا جائے گا تو وہ ملے والے کے لیے دعا مانگے گا تو ملاقاتی کو اس کی مستجاب الدعوت سے فائدہ حاصل ہو گا۔
 حج مبرور کی ایک کہانی بڑی مشہور ہے وہ یہ کہ نہتہ ابراہیم بن ابیہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ساتھی کے ساتھ حج سے واپس لوٹے جو وہ بھی پرائیم تھا اور اس کی رفاقت طبع سے ہوئی حضرت ابراہیم بن ابیہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رفیق کی کیفیت ہو گئی کہ وہ دنیا کو سہ طلاق سے چھٹکارا دے آخرت کے امور میں محو اپنے تمام ملک مال کو چھوڑ کر اہل ایمان اور خویش و اقارب سے علیحدگی اختیار کر چکا اور اپنے شہر سے دور کبھی جنگلوں میں گزارنے لگا اور مزدوری کر کے گزارا کرتا کہ کبھی باغی کرے کبھی باغات کی نگرانی کرتا وغیرہ وغیرہ۔

سبق بہترین اور نیک انسان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے وعدہ قیدیم کو نہ توڑے سالک کو چاہیے کہ جب نفس اسے اللہ تعالیٰ کا وعدہ توڑنے کا کہے تو اسے جواب دے۔ معاذ اللہ ان دینی احسن مشغولی یعنی اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں اس لیے کہ میرے رب نے مجھے بڑی شان بخشی ہے۔
 مشغولی شریف یہی ہے۔

نقص میثاق و شکست توبہ

موجب لعنت شود و رات

چوں ترا درے تو کثر بود و رفت

راست چوں چو بی ترا زوی جزا

ترجمہ میثاق کا خلاف ورزی اور توبہ توڑنے سے لعنت نصیب ہوتی ہے اگر آج تم اپنے ترازو کو غلط رکھتے ہو تو کل قیامت میں تمہارا حال بڑا ہو گا۔

کسی بزرگ کا وقت وہ فرماتے ہیں کہ جب میں حج سے فارغ ہو کر گھر آیا تو نفس آمارہ نے مجھے برائی کی طرف ابھارا۔
 حکایت باقی غیبی کی آواز میرے کانوں میں سنائی دی کہ انیسویں بے ابھی تو توج سے واپس آیا ہے اور پھر ایسی غلطی۔
 اس خطبے سے مجھے اللہ تعالیٰ نے ایسی غلطی سے بچایا اور بفضلہ تعالیٰ اس وقت تک گناہوں سے محفوظ رہوں۔

سبق بعض گناہ بندے کے لیے دیدار حق سے حاصل ہو جاتے ہیں جب کہ بندہ صرف اعمال پر بھروسہ کرے اور انہی پر اعتماد کرے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے غافل ہو جائے۔

حکایت بعض ترک حضرت شیخ الاسلام احمد النبی الجلیلی قدس سرہ کی صحبت سے باریاب رہتا اور اس کی گدی کے اوپر ڈھال کی طرح نور چمکتا دکھائی دیتا تھا اتفاقاً حج پر چلا گیا واپس لڑتا تو وہ نور اس سے جاتا رہا حضرت الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سبب پوچھا تو آپ نے فرمایا پہلے تیرے دل میں بھروسہ انکسار اور تواضع و عاجزی بہت تھی اب تیرے اندر غرور آگیا ہے تو نے حج پڑھتے ہی دعوہ کرکھایا اور سمجھا ہے کہ اب میں کچھ لوگوں ہو گیا ہوں اس لیے تو اس بلند مرتبے سے گر گیا اب وہ وہ نور تیرے سے چلا گیا ہے اس لیے اب وہ نظر نہیں آتا۔

سبق حاجی کے لیے خصوصاً ضروری ہے کہ حج کی واپسی سے اللہ تعالیٰ کے منہیات سے بچتا رہے اور صرف رزق حلال پر اتکا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف پاک شے کو قبول کرتا ہے۔

حکایت ایک صاحب حج کر کے واپس لوٹے تو راستہ میں اسے اہل اپنی اسے ساتھیوں نے قبر میں دفن کر دیا ودفن کرنے کے بعد یاد آیا کھمار اقر میں رہ گیا چنانچہ اس کی قبر کھودی گئی اس کی حالت یہ تھی کہ اس کے دو ہاتھ اوپر پاؤں کھمارے تھے باندھے گئے ہیں اس کے متعلق پوچھا گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے حرام مال سے حج پڑھا تھا لیکن ایک ساتھی کا مال چرایا تھا اب اسی چرکے ہوئے مال سے حج پر گیا تھا۔

سبق حدیث شریف میں ہے جو شخص حلال کثافتی سے حج کو جاتا ہے تو اس کے ایک ایک قدم پر شتر شتر نیکی لکھی جاتی ہے اور شتر شتر گناہ معاف ہوتے ہیں اور شتر شتر مرتبے بلند ہوتے ہیں اسی طرح خالص کتاب میں مذکور ہے۔

مسئلہ اگر کسی کو اپنے مال پر کسی قسم کا اشتباہ ہو تو وہ دوسرے کسی دوست سے قرض لے اور اپنا مال اپنے قرض کی لوٹگی میں دے۔ (یہ ایک شرعی حیلہ ہے)

حکایت حضرت ابوالقاسم الحکیم رحمہ اللہ تعالیٰ کی عادت کہ یہ تھی کہ وہ بادشاہوں سے نذرانے و تحائف منظور نہ فرماتے اگر اتفاقاً ان کا کوئی مال آپ کے ہاں پہنچتا اور آپ اسے اپنی ضرورت میں صرف کرنا چاہتے تو اسی قدر کسی دوست سے قرض لیتے اور بادشاہ کا دیوا ہوا مال اسی قرض میں دے دیتے۔

مسئلہ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بادشاہوں کے وظائف کا مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے وہی طریقہ بتایا جو حضرت ابوالقاسم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کیا تھا۔ (کذا فی خزائنہ الفتاویٰ)

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ
 الْغَافِلُ ۖ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ
 لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِأَلْئَمٍ فحَسْبُهُ جَهَنَّمُ
 وَلَيْسَ إِلَهًا ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُشِيرُ إِلَىٰ نَفْسِهِ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ زَوَّاقٌ بِالْإِيعَادِ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ
 مُّبِينٌ ۝ فَإِنْ زِلْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ
 إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُمٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝

ترجمہ: اور بعض آدمی وہ ہے جس کی باتیں حیاتِ دنیا میں تمہیں بھل گئی ہیں اور وہ اپنے غلوں پر اللہ تعالیٰ کو
 گواہ بناتا ہے حالانکہ وہ پرلے درجے کا جھگڑا لو ہے اور جب وہ پیٹھ کر واپس جاتا ہے تو زمین پر فتنہ فساد ڈالنے کے
 لیے دوڑ دھوپ کرتا اور کھیتی اور جانیں تباہ و برباد کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ فساد سے راضی نہیں ہوتا اور جب اسے کہا
 جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ سے ڈرتو اسے خدا کا گناہ پرانی لپیٹ میں لے لیتی ہے سوائے بدبخت کو دوزخ کا فی ہے
 اور وہ بہت بُرا بچہ نہا ہے اور بعض ایسے خوش قسمت لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں جان کی بازی لگا دیتے
 ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے۔ اسے ایمان والو! اسلام میں مکمل طور داخل ہو جاؤ اور شیطان
 کے نقش قدم پر مت چلو بلے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اس کے بعد کہ تمہارے ہاں روشن دلیلیں آچکی ہیں پھر بھی
 اگر تم لغزش کھاؤ تو خواہے لگو اللہ تعالیٰ زیر دست حکمت والا ہے اور یہ نہیں انتظار کرے کہ یہ ان کے ہاں اللہ تعالیٰ
 کا عذاب سایہ و اربادلوں میں آئے یا ان پر فرشتے عذاب لاکر اتریں تو ان کا کام ہی تمام ہو جائے اور جملہ امور کا
 لوٹنا اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ ۖ اور بہرہ انسان جس کا قول ظاہری طور پر خوش لگتا ہے اور تم بھی
 اچھا اور مستحسن سمجھتے ہو۔ اعجاب کہتے ہیں ہراس اچھے اور متسن عمل کو کہ جس کا ظاہری بہت اچھا سمجھا جائے اور دل
 اس کی طرف میلان رکھے اور اسے بہت بہتر مانا پڑے لیکن اس کی حقیقت معلوم نہ ہو سکے۔

ف حضرت امام راضی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تعجب اس حیرت کو کہتے ہیں جو انسان کو بوت جمل کسی سبب سے
 عاجز ہو امام موسوف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اعجاب کی حقیقت مجھے اس طرح معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اس کے ظہور
 کا سبب ابھی تک مجھے معلوم نہیں ہو سکا۔

وَالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ یہ قول سے متعلق ہے یعنی تمہیں اس کی تقریر خوش لگتی ہے یا نہیں مگر اسے دنیا سے متعلق ہے اور اس کا

تمہارے دعویٰ محبت کا اظہار بھی صرف حصول دنیا کی خاطر جیسا بنا پر اس کا مطلب یہ ہے تمہیں اس کا قول اچھا لگتا ہے۔ اس کی ملاوت فصاحت کی وجہ سے وہ بھی صرف دنیوی لحاظ سے درنہ آخرت میں تو اس کے کلام کا کذب اور قبح ظاہر ہو جائے گا۔

وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قُلُوبِهِ ۖ اور کتا ہے کہ جرات میں کہہ رہا ہوں اللہ تعالیٰ شاہد ہے کہ میرے دل میں آپ کی محبت ہے اور اسلام کا میں شیدائی ہوں اور یہی میرا قلبی کلام ہے جس کی ترجمان میری زبان ہے یعنی میری زبانی بات میرے قلب کے موافق ہے۔ وَهُوَ أَكْذُ الْخَصَامِ یعنی وہ مسلمانوں کی ملاوت اور ان کے ساتھ دشمنی میں ان کے ساتھ جھگڑا الوبے۔ ہمارا قتال و جدال کی طرح مصدر ہے اور یہ اضافت یعنی فی کسبے اور لدہ یعنی شدۃ الخصم متبہ ہے۔

شان نزول یہ آیت شریقی بن انفس بن شریف ثقفی کے حق میں نازل ہوئی اور وہ ویسے بھی حسین و جمیل اور شیریں کلام انسان تھا حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا دم بھرتا تھا۔

معلقہ محبت کا دم بھرنے اور غلو سے کا دعویٰ کرنا لیکن اس میں صحیح طور و موافقت نہ ہو صرف منافقت ہی منافقت ہو تو یہ ملاحظہ اور تاؤ کا تشبیہ ہے درنہ محب اور اصل مسلمان وہ ہے جو وہی کرے جس پر اس کا محبوب راضی ہو۔

ایک شاعر کہتا ہے۔

تعمی اللہ وانت تظفر بحبه

هذا العمري في الفضائل بدیع

اکن جنت صادق ۶ طمۃ

ان المحب لمن احب ملع

ترجمہ اپنے محبوب کی وفا کی کرتا ہے اور پھر اس کی محبت کا اظہار کرتا ہے واللہ ہم ہے یہ عجب بات ہے کہ اگر تو محبت میں پڑتا ہو تو تو اس کی اطاعت کرنا کیونکر محب وہ ہوتا ہے جو اپنے محبوب کا مطلق ہو۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا۔

بصدق کوش کہ خورشید زاید از نفست

کہ از دروغ سیر رسد کشت جمع نجات

وَكَذَلِكَ ۖ اور جب واپس ٹوٹا اور آپ کی مجلس سے ہٹتا ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ قلب اور کسی طرح کی حکومت پاتا ہے تو سقی فی الأرض اللہ یعنی قندوں کے پلنے میں بہت تیزی کرنا لینے دوڑنا کبھی عمل اور کسب میں کوشش کرنے کے لیے استعارہ کیا جاتا ہے سوال سنی مرد و منوں میں زمین میں ہوتا ہے پھر اس کے بعد فی الارض کے لانے کا کیا مطلب؟

جواب اس طریق سے فساد کے لیے جاننا ہو جائے گا اس لیے کہ عرض کا لفظ عام ہے اپنے عین اجزاء کو اور قاعدہ کو طرف اپنے تمام مفرد کو عادی ہوتا ہے اب مطلب یہ ہو کہ وہ شخص زمین کے نکلنے سے گزرتا ہے تو وہیں فساد ڈالتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ اس

اس تم جو چاہو کرو اور میرا دل پس لوٹ کر تمہارے پاس رہنا تمہیں کوئی فائدہ بھی نہیں اور میں لو میں پورجا آدمی ہوں میں نے چند روز کے بعد مرنا ہی ہے اور میرے پاس بہت مال ہے جو کہ میں میرے گھر مدفون ہے تم دل پس چلے جاؤ میں وہ مال تمہیں دیتا ہوں لیکن مجھے میں طلبہ جانتے دو اور میں اسلام قبول کر چکا ہوں اور اس مرتے دم تک رجوع نہیں کر سکتا انھوں نے حضرت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات مان لی ان کا مال کھانے لے لیا اور آپ مدینہ طیبہ کی طرف چل پڑے جب حضرت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں پہنچے تو سب سے پہلے آپ کی سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ملاقات ہوئی تو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مبارک دی اور فرمایا تجارت میں بہت نفع ہوا حضرت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا وہ کیسے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آیت مذکور کے نزول کا واقعہ سنایا اس سے حضرت حبیب رضی اللہ عنہ بہت خوش ہوئے۔

فت یہاں پریشوری یعنی شتوی ہے اس لیے کہ اس میں ظاہر کے مطابق خرید و فروخت ہوتی ہے کیونکہ حضرت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا نفس پی لیا۔

تفسیر صوفیانہ
مؤمنین اپنے اختیار سے اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کر دیتے ہیں ان کا شمن انھیں بہت نصیب دیتی ہے پس ان کو اللہ تعالیٰ اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں تو انھیں شمن ملتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ عام مؤمنین اور اولیاء اللہ کے اعوان میں بہت بڑا فرق ہے۔

سبق
سالک کو لازم ہے کہ اوطان بشریت سے نکل کر اپنی خودی سے اضنی بن جائے بلکہ اپنے اقران سے بیگانہ ہو جائے
غریبوں کو مبارک ہو یہاں پر غریب سے بھی سالک ادب اور فرمایا عنین صلات نویسا فقد صلات شہیدا اور شخص غریب میں مرتا ہے وہ شہید ہے یہاں پر منافق سے بھی اس قسم کا سالک مایوس ہے ان احادیث میں اشارہ ہے کہ سالک کو چاہیے کہ مخلوق سے متعلق ہو کر خالی سے متعلق ہوئے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ سالک عوام کی عادات و شہوات کے معاملات میں مخالفت کرے۔

حدیث شریف
صنوبر سردار عالم علی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا اے انس جہاں تک تو ہے جو کچھ باوجود ہا کرو اس لیے کہ جب حکمت و روح قبض کرتے ہیں اور جو شخص باوجود ہوا تو وہ شخص شہیدوں میں شمار ہوتا ہے لیکن یہاں پر دشمن سے انقطاع عن الخلق الی الخی مراد ہے یعنی ماسوی اللہ سے فارغ ہو کر مرے۔ یہی تصوف کے قانون میں نماز سے اتصال باللہ مراد ہے۔

حدیث شریف
صنوبر علی الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا و شوہر ہوا موت کرو اس سے بخلی میں وسعت پیدا ہوتی ہے جب ظاہر میں وسعت ہوگی تو پھر باطنی طہارت سے معارف و الہامات و واردات کیوں نہ نصیب ہوں اس سے قلب زندہ ہو کر حیاۃ جلیہ نصیب ہوتی ہے اور نفس اپنے اوصاف و ذیلہ کے ساتھ مٹ جاتا ہے یہ صرف اسے نصیب ہوتا ہے جسے جہاد حقیقی سے کوئی اثر حاصل ہو قادمہ ہے جو شخص نفس کی تیو مے چھوٹ جاتا ہے تو موت اس کے پسند اختیار

میں ہو جاتی ہے اور وہ دائمی طور زندہ رہتا ہے۔

مشہور شریف میں ہے۔

اے بسا نفس شہید مقبہ

مردہ در دنیا و زندہ می رود

ترجمہ بہت سے اعلیٰ درجہ کے شہیدوں کو ظاہری طور موت آتی ہے لیکن درحقیقت وہ زندہ ہوتے ہیں۔

سبق بندہ پر فرض ہے کہ وہ خلق سے عروج کر کے جی تک پہنچے نفس کی تمام ضروریات و حاجات سے بچ کر حق کے خفائے تمام کو حاصل کرے یہی ہے تحصیل کل الخیرات و دفع کل الافات جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف جاتا ہے تو اس کے جمال کو پالیتا ہے پھر اس کے جلال کے مشاہدات میں غرق ہو جاتا ہے بلکہ راز حق کا ماز دان بن جاتا ہے چنانچہ فرمایا، کل اللہ شہد رہے۔ سالک کی پہلی منزل ترک الاموال دوسری ترک الما و الاولاد تیسری منزل ترک النفس ہے۔ پہلی منزل طے کرنے پر سالک کو توحید الافعال کے جلوے نصیب ہوتے ہیں دوسری منزل سے توحید الصفات تیسری منزل سے توحید الذات اور یہی منزل تمام منازل سے اعلیٰ

سبق دان کو ضروری ہے کہ وہ ذکر اللہ کی کثرت کرے کیونکہ ذکر اللہ تصفیہ قلوب بلکہ اس کا مصطفیٰ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، واذکروا اللہ کثیرا لعلم تقدحون۔ اور سالک کو سب سے بڑی کامیابی یہی ہے کہ اسے اپنا مطلوب حاصل ہو جائے۔ اے اللہ

ہمیں مغفیلین سے بنا۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اے لوگو جو صرف زبان سے کلمہ پڑھتے ہو۔ یہ اس وقت ہے جب کہ یہ خطاب تفسیر عالمانہ منافقین کو ہو۔ اَدْخُلُوْا فِی السِّلْمِ کَافَّةً اسلام میں پورے طور داخل ہو جاؤ۔ یعنی پورے طور ظاہری

و باطنی طور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو۔

ف، السلام یعنی اسلام و اطاعت ہے اور کافۃ ادخلوا کی ضمیر سے فاعل ہے اور یہ حال یعنی عموم ذکر جمع کے صیغہ میں ضمیر ہے، کی تاکید کرتا ہے یہ ایسے ہیں جیسے کہا جاتا ہے قائل القوم کافۃ بمنزلہ قواکلمہم کے ہے۔

ف کافۃ و قاطبۃ و عامۃ کی تائید کی میں اگرچہ دراصل یہ تائید تائید پر دلالت کرتی ہے ان پر تائید اس لیے داخل ہو گئی تاکہ ان الفاظ کو بیٹے کل جس کے مفہول ہو یا جسے یہ ہے کہ ادخلوا فی الاسلام بکلیۃ یعنی اسلام میں کل طور داخل ہو جاؤ اس میں غیر کو مخلوط نہ کرو۔

اس تفسیر کی تقریر کے مطابق اہل کتاب کے اہل اسلام مراد ہیں کیونکہ ان کی عادت تھی کہ وہ اسلام میں داخل ہو کر پھر بھی اپنے بعض پرانے مسائل کی رعایت کرتے تھے جیسے کہ مروی ہے کہ سیدنا عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور آپ کے ساتھی قورات کے بعض مسائل کے پابند تھے مثلاً بختہ کی تخیر اور اونٹ کے گوشت اور دودھ کی

تحريم اسی طرح دیگر اشیاء بھی جس سے دور رہنا اسلامی طور مباح کہتے تھے اگرچہ ان کے دین میں وہ اشیاء واجب تھیں اور وہ اسی طرح اس پر ثابت رہے جب کہ ان کی حلت کے متقدّمے صرف پہلی طور ان کو عمل میں لانے سے وحشت کرتے اور عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) تو رات بھی تو اشد کی کتاب ہے لہذا ہمیں اجازت بخشنے تاکہ ہم اسے رات کی نماز میں پڑھا کریں اس پر انھیں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو امور منسوخ ہو گئے ان سے تم کسی پر بھی عمل نہ کرو اگرچہ ان میں بعض امور سے تم مانوس ہو تب انھیں ترک کرنا پڑے اور ان کے ترک سے وحشت بھی نہ کرو اس لیے کہ حق سے وحشت کیسی بلکہ وہ تو شیطان کو خوش کرتا ہے۔ چنانچہ فرمایا :

وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُوطَ الشَّيْطَانِ اور شیطان کی پیروی نہ کرو خطوات خطوہ کی جمع ہے خطوہ بالضم والسکون دو قدموں کی درمیانی مسافت کو کہتے ہیں یعنی ان راستوں پر نہ چلو جو شیطان کے من اور دہی ان کی اطاعت کر جو کہ وہ اپنے پیڑھے راستوں کی طرف تھیں بلاتا اور گندے سو سے ڈالتا ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُذُّبٌ مُّبِينٌ بے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ اور وہ چاہتا ہے کہ وہ اپنے دساوس کے ذریعے تمہارے اسلام میں رخت ڈالے فَإِنْ ذَلَّلْتُمُوهُ لَعُنَ مَا يَمُرُّ بَوْنِهِ اگرتو تم کو گھبراوے کے نمل دراصل قدم کے پھسلنے کو نہما جاتا ہے اور عوف میں حق اعتقاد اور جمع عمل سے روگردانی کو کہتے ہیں اب منفریہ ہوا کہ حق سے بھٹک کر عملاً غلا حق سے تجاوز کرنا و گے مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ بَيِّنَاتٌ بعد اس کہ تمہارے پاس دلائل آئے البینات بمعنی حجج یعنی دلائل و شواہد اس پر موجود ہیں جو تم اپنے داخل فی الاسلام ہونے پر دعویٰ کرتے ہو فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ پس جان لو کہ اللہ تعالیٰ بے شک اپنے امر پر غالب ہے تمہارے اعتقاد سے عاجز نہیں۔ حَكِيمٌ حکیم ہے حق ہی کا اتمام لیتا ہے۔ مسئلہ آیت میں نفل کاروں کے لیے جبر و قویح ہے نہ معان کو وہ نفل فی الاسلام ہو کہ یہ عملاً و اعتقاداً نہ بتیجے آیت کا محاورہ ایسے ہے جیسے باب بیش کو کہے اب عقیق و انت عارف فی دینہ ^۱ اگر کوئی یہ نافرمانی کرے گا پھر تو مجھے جانتا ہے کہ میں اپنے مخالفت سے کیا کرتا ہوں یہ اس سے یقین ہے جب کہ جبر و قویح کو عراثر ذکر کیا جائے۔

مسئلہ جیسے آیت میں وید ہے اسی طرح اس میں وعدہ کر بھی ہے جیسا کہ نفل حکیم سے معلوم ہوتا ہے کہ حکیم وہ ہوتا ہے جو اپنے اور بڑے امور کی تیز رکھے جیسے حکم بڑے کو مزا دیتا ہے اسی طرح اس سے امید رکھی جاتی ہے کہ وہ اپنے کو انعام و سکون سے نوازے۔ بلکہ یہ اس کی حکمت کے لائق اور اس کی رحمت کے زیادہ قریب ہے۔

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا اسْتِغْنَاءَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سِوَا اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ہے اور نظر بیٹھے انھوں نے سوا اللہ کے عذاب ان پر آئے شیطان کا یہ دیکھو کہ وہ نہیں انتظار کر رہا کہ آتِیَاتِیْہُمْ اللہ مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب ان پر آئے یہاں مضائقہ محذوف ہے اسی عذاب اللہ کیونکہ اللہ آنے جانے سے پاک ہے اس لیے کہ ان دونوں کو حرکت و سکون مستلزم ہے کیونکہ یہ دونوں حادث ہیں اور قاعدہ ہے کہ جس پر حرکت و سکون صادق آسکیں وہ حادث اور مخلوق ہو اگر تائب حال اگر ان سب کا خالق وہی اللہ تعالیٰ ہے اور اللہ قدیم کے شان میں مستحیل ہے کہ وہ مخلوق کی صفات سے مرصوف ہو۔

حکایت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ سے سوال ہوا کہ زمین و آسمان پیدا کرنے سے پہلے اللہ کمال تھا آپ نے فرمایا اس کی ذات کے متعلق مکان کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جب کہ وہ مکان سے پاک ہے وہ بیسے زمین و آسمان کی پیدائش سے پہلے تعالیٰ بھی ویسے ہی ہے۔ (والان کما کان)

عقیدہ اس آیت اور اس طرح کی دیگر آیات میں متعین کا عقیدہ ہے کہ ہمارا ان آیات کے ظاہر پر ایمان ہے اور باطن کو اللہ تعالیٰ کے سرور کرتے ہیں اس لیے کہ ایک نئے متعین کرنے پر اللہ تعالیٰ کی مراد کے خلاف خطا ہوگا اسی لیے ان میں سکوت اولیٰ ہے لیکن متعین کا خیال ہے کہ ایسی آیات میں تاویل لازمی ہے ہر آیت میں علیحدہ علیحدہ مطلب لینا ہوگا۔

فِي ظُلُمٍ سَابِغٍ میں جو کہ ہونے والے ہر من الغمام بادل سے ظلال غلطہ کی جمع ہے جو شے بھی اور سایہ کے طور پر اسے عربی میں غلطہ کہتے ہیں والغمام سفید رنگ اور رقیق بادل کو کہا جاتا ہے اور غمام کو اس لیے غمام کہتے ہیں کہ غمام بنے چھٹانا اور چونکہ بادل سورج اور آسمان کو چھپا دیتا ہے اس لیے اس نام سے موسوم ہوتا ہے اور بادل کو اس وقت غلطہ کہا جاتا ہے جب کہ وہ جمع اور تہہ بہ تہہ اب غلام من الغمام کا مطلب ہوا متفرق قطعات جس کا ہر قطعہ نہایت ہی کثافت و غلظت کے ساتھ ہو اس اعتبار سے ہر قطعہ غلطہ ہوگا۔ وَالْمَلَكُ كَلِمَةٍ اور ان کے اس فرشتہ گان آئیں اس لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احسان لانے کے واسطے ہیں بلکہ حقیقتہً عذاب لاتے بھی وہی ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اب تمہارے اس دلائل مکمل ہو چکے ہیں اس کے بعد اب سوائے عذاب کے تمہارے لیے اور کوئی چارہ کار نہیں۔

سوال انھیں بادل میں عذاب کیوں نہ نازل ہوا جیسے یونس علیہ السلام اور عاوذ شعیب علیہ السلام کی قوموں پر بادل میں عذاب آیا ہے جواب دراصل بادل میں رحمت و بارش کا گمان ہوتا ہے۔

قاعدہ: جب اس شے سے خلاف توقع عذاب نازل ہو تو زیادہ ڈرنا اور خوف ناک ہوتا ہے اس لیے وہ شے جو ہمارے گمان کے خلاف ہو تو وہ زیادہ ہی غم میں ڈالتا ہے جیسے خلاف توقع کسی سے بھلائی حاصل ہو تو اس میں بہت زیادہ سرور ہوتا ہے اور پھر شر میں اس طریق سے زیادہ غم کیوں نہ لاتی جو یہی وجہ ہے کہ سابقہ گھبراہٹ میں ڈالنے والی کو شدید ترین عذاب قرار دیا گیا جب کہ انھیں بادل سے صرف بارش کی امید تھی لیکن خلاف توقع ان پر عذاب آگیا اس لیے اہل تفکر و تدبر پر آیت و بدد الہم من اللہ ہمیں بہت بڑی جڑاٹے گی۔ لیکن ان کی توقع کے خلاف انھیں سزا ملی کیونکہ ان کا گمان ہی تھا کہ یہ ہماری نیکیاں میں حالانکہ وہ برائیاں تھیں جب ان پر معاملہ برعکس ظاہر ہوا تو گھبرائے۔

حکایت حضرت محمد بن واسع رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک دفعہ یہی آیت پڑھی اور اس میں تدبر و تفکر کیا تو آہ آہ کرتے وفات پا گئے۔ (وانا لله وانا علیہ راجعون و قضی الامر لہم ان کے ہلاک کرنے کا معاملہ مکمل ہو گیا اور اللہ تعالیٰ انہیں سزا کر فارغ ہوا اس کا حلف یا یتھم اللہ ہے یہ نبی حلی بنطردن لینے ان کی انتظار کے خیر میں داخل ہے۔

سوال : یا جامعہ اللہ الف مضارح و قنن الاصران فی مضارح سے ہاضی کی طرف مدول میں کیا مکت ہے :-

جواب : تاکہ حقیقت پر دلالت ہو کر کیا اشارہ کیا گیا ہے کہ وہ معاملہ ہو چکا ہے ۔

کِرَالِیُّ اللّٰہُ صرف اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف مُوجِبُ الْاُخْرُوۃ لُکھائے جاتے ہیں تمام مخلوق کے امور و امان کے احوال

قیامت میں اللہ تعالیٰ ان کے مابین فیصلہ فرمائے گا ثواب اور عذاب دینے والا صرف وہی ہے ۔

سبق : مومن پر لازم ہے کہ وہ فرمانبرداری میں ہی گزارے اور نافرمانی سے بچتا رہے اور خواہشات نفسانیا اور شیطان کی پیروی سے کنارہ کش رہے ۔

حدیث شریف : حضور نبی اکرم ﷺ اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرے اللہ نے میری امت کے متعلق مجھے فرمایا کہ میں ان سے شیطان کو دور رکھتا ہوں لیکن وہ النامیری نافرمانی اور شیطان کی تابعداری کرتے ہیں ۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۔

کجا سر بر آرم ازیں عاودہ ننگ

کہ با او بعصیم و با حق جنگ

نظر دوست نادور کند سوتے تو

چو در روے دشمن بود روئے تو

ندانی کہ کمتر نند و دست یائے

چو بیند کہ دشمن بود و سر یائے

ترجمہ : ہمارے شرم سے سر جھکے ہوئے ہیں کہ شیطان سے ہماری صلح اور حق سے جنگ سے تیرا دوست تجھے کس طرح نظر

شفقت سے دیکھے جب تیری توجہ اس کے دشمن کی طرف ہے تجھے معلوم ہے کہ دوست اس گھر میں نہیں آتا

جہاں اس کا دشمن قیام گزین جو ۔

سبق : انسان کی سب سے بڑی عبادت اپنے سے شیطان کو دور رکھنے اور نفس کو ملامت کرنے میں ہے ۔

حکایت : ایک شخص نے مسلسل چالیس سال روزے رکھے اسے ایک ضرورت پر پیش تھی اس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی

تذکرہ نہ ہوئی اس پر اس نے اپنے نفس کو ملامت کرتے ہوئے کہا کہ یہ ساری تیری ہی محنت ہے اس کے اس

عمل سے اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ کے نبی علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی اور فرمایا اے میرے نبی علیہ السلام اس بندہ کو بلا کر فرما دینے

تذکرہ نفس کو جزو توبہ اور ملامت کرنا میرے نزدیک چالیس سال کے روزوں سے زیادہ پسندیدہ ہے ۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۔

خورندہ کہ خیرے بر آید ز دست

یہ از صائم الدہر دنیا پرست

اس روزہ دار دنیا پرست سے وہ روزہ نقل نہ رکھنے والا بہتر ہے جو دوسروں کو خیر بھلائی سے نوازتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: یا ایہا الذین آمنوا اخذوا اس کا معنی عام بھی ہے اور خاص بھی عام تو یہی ہے کہ یہ خطاب عام مومنین کو ہے یعنی جتنے لوگ اس آیت پر ایمان لائے اب معنی یہ ہوا کہ اسے لوگو! اسلام کے ظاہری اور باطنی شرائط کے ساتھ اسلام میں داخل ہو جاؤ اسلام کے منجملہ شرائط میں سے ایک وہ ہے جو حضور علیہ السلام نے فرمایا مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے اہل اسلام کو سلامتی ہو۔ اور مومن وہ ہے کہ جس کے شرعے اہل ایمان کو امن ہو اور معنی خاص یہ ہے کہ آیت میں خطاب خاص ہے یعنی اس میں حضرت انسان کے تشوخص اور اس کے جمیع اجزاء ظاہرہ و باطنہ کو خطاب ہے اس لیے انسان پر لازم ہے کہ اپنے ہر عضو کو اسلام میں داخل کرے مثلاً آنکھ کو دیکھنے کے اسلامی عمل میں اور کان کو سننے اور منہ کو کھانے اور فرج کو شوات اور ہاتھ کو پکڑنے اور پاؤں کو چلنے میں مشغول رکھے اور ان اعضاء کا اسلام میں داخل کرنے کا معنی یہ ہے کہ ہر ایک عضو امر النہی میں بجا لانے اور نواہی سے بچنے میں حجت و چالاک ہو بلکہ جہاں تک ہو سکے لایینی امور سے دور رہیں اور جہاں امور قابل عمل ہیں ان کے بجا لانے کے درپے ہوں یا دور رہے کہ اجزاء ظاہرہ کو شرائع اسلام میں داخل کرنا تو منافق کو بھی حاصل ہے مقصد توبہ ہے کہ اجزاء باطنہ کو شرائع اسلام میں داخل کیا جائے اور وہ یہ کہ دشمنان اسلام کے سامنے سینہ سپر ہو جائے اور کامل مکمل بزرگوں کے مراتب تک پہنچنے کی جدوجہد کرے باقی رہا نفس کے اسلام میں داخل ہونے کا معنی وہ یوں ہے کہ نفس اپنے صفات ذمیرہ کے کفر سے توبہ کرے اور انہی میں بھاتی باتوں کو یک لخت طلاق دے دے اور عبادت الہی میں مطمئن نظر آئے تاکہ اسے بھی اللہ تعالیٰ کے محبوب بندوں اور غصصین میں شمولیت کا استحقاق حاصل ہو جنہیں اللہ تعالیٰ نے یا ایہا النفس المطمئنة ارجعی الایۃ میں خطاب فرمایا ہے اور قلب کا اسلام میں داخل ہونے کا معنی یہ ہے کہ اسے نفس کے اخلاق رذیلہ سے پاک و صاف رکھے اور اسے روحانی اخلاق و عادات سے شگزارے اور روح کا اسلام میں داخل ہونے کا معنی یہ ہے کہ اسے اخلاق المیہ سے متصف کیا جائے اور احکام ازلیہ کے سامنے سنبھکانے کی عادت ڈالی جائے اس پر تصرف بنیات الہیہ کا دباؤ ڈال کر ماسوی اللہ کے تعلقات اور ان کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھنے سے دور رکھا جائے اور ہر کے اسلام میں داخل ہونے کا معنی یہ ہے کہ بندہ فانی فی اللہ ہو اور فانی ہو جائے ولا تتبعوا خطوت الشیطن یعنی شیطان کی سیرت اور اس کے طریقے جیسے حق کا انکار اور بزرگوں کو اپناے کیونکہ یہ اسلام کے نقیض ہیں انہ لکم عدو و بیعت تمہاری عداوت اس کے دل میں راسخ ہو چکی ہے فطرتی طور پر اور وہ ایک دوسرے کے مخالف ہو وہ تمہارے نور فطرتی کو نہیں مانتا بلکہ وہ خود بھی ناری الخلق ہے اس لیے چاہتا ہے کہ تم بھی اس کی طرح ناری بن جاؤ نوری نہ ہو وہ تمہارا دوست نہا دشمن ہے۔ فان ضللتہ یبصر یعنی اسلام حقیق کے سیدھے رستے سے بھٹک جاؤ جب کہ تمہارے پاؤں حال الضلالتہ کے تجلیات کے دلائل آپکے ہیں فاعلموا ان اللہ عزیز و عزیز ہے اس لیے کہ اپنی اس بلند مرتبہ کی وجہ سے اپنی طرف کسی ذیل اور کینے کو راہ نہیں دیتا جو نہایت کمزور اور ہمت اور ضعیف النظر ہو حکیم وہ الباس حکیم ہے کہ وہ اپنی عزت کے پردوں کے قریب سے چاہتا ہے راہ دکھاتا ہے ہل ینظرون انہیں انتظار کرتے مگر اللہ تعالیٰ انہیں جلوہ دکھائے صفات قہر کے

سَدَنِي إِسْرَآءِ بْنِ كَمَ أَسْنَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ بِسَنَةٍ وَمَن يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْعُرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوَقَّعَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يُزِقُّ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ الْبَنِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَمَآ أَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا كِبِيرًا فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِآيَاتِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ أَمْرٌ حَسْبُكُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَنُبَيِّنَ لَكُمْ مَخْرَجَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم مِّنْهُمْ الْبَاسَاءُ وَالضَّآءُ وَلَئِن لَّا رَأَوْا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلا إِنَّا نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ ۝

ترجمہ: بنی اسرائیل سے پوچھے کہ ہم نے انھیں کتنی واضح دلیل عنایت فرمائی اور انھیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئی ہوئی نعمتوں کو بدلتا رہا ہے تو اللہ تعالیٰ عذاب دینے والا ہے کافروں کو دوسری زندگی انھیں آراستہ عیسوس ہوتی ہے اور وہ اہل اسلام سے ٹھٹھہ غول کرتے ہیں اور قیامت میں سچی لوگ درجات میں ان سے بلند و بالا ہوں گے اور اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے بے حساب روزی دیتا ہے تمام لوگ ایک دین پر تھے پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ہر ایک کے لیے سلام کو خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا اور ان کے ہاں سچی کتابیں نازل فرمائیں کہ لوگوں کے اختلافی امور کا فیصلہ فرمائیں اور کتاب میں اور کسی نے اختلاف نہیں کیا مگر ان لوگوں نے کہ جنہیں آسمانی کتابیں عطا ہوئیں وہ بھی اس کے بعد جب ان کے ہاں روشن دلائل آچکے صرف آپس میں سرکشی کی وجہ سے پس اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم سے ایمان والوں کو حق کی ہدایت دے دی جس میں ان کے مخالفین جھگڑ رہے تھے اللہ تعالیٰ جسے چاہے سیدھی راہ دکھا دیتا ہے کیا تمہارا خیال ہے کہ تم بھی بہشت میں داخل ہو گے اور ابھی تمہارے ہاں ان لوگوں جیسا عجیب واقعہ پیش نہیں آیا جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں انھیں سچی اور ننگی پہنچی اور جنبشیں انہیں یہاں تک کہ رسول اور ان کے ساتھ والے مومن کہتے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد و حب ہو گی یاد رکھو اللہ تعالیٰ کی مدد قریب ہے۔

بقیہ صفحہ گزشتہ -

• سیلوں میں جو وہ بھی منہ ان صفات کے تجلیات سے ہیں جو ذات کے شمس کو چھپاتی ہیں لینے والے مساویہ کے ملازم اور لوح محفوظ میں ان کے ہلاک کرنے کا فیصلہ ہو چکا ہے غانی فی اللہ بن کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ (کلمۃ فی التاویلات لاجلہ)

تفسیر عالمانہ

اسئل یہ خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھیے یا یہ خطاب ہر اس شخص کو ہے جو اس خطاب کا اہل ہے **بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ** اسے بنو اسرائیل اس سے وہ بنی اسرائیل ملا ہیں جو حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں موجود تھے اور ان میں سے بھی وہ جو ان صلب کے سوا تھے **كَذَلِكَ**

ہم نے ان کے باوجود اسلاف کو کتنا عنایت فرمائی۔ **وَمَا يَتَّبِعُ بَيْتُكَ** ان کے انبیاء علیہم السلام کے ذریعے معجزات ظاہر ہوئے۔ اہل فہم کو معلوم ہے کہ معجزات اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوئے **فَلَمَّا نَسُوا مَا فِيهِمْ** علیہم السلام کا جھٹکا اور ان کا ہاتھ سفید ہو جانا اور من و سلویٰ کا نازل کرنا وغیرہ وغیرہ اور آیات سے ان کی وہ کتابیں جو آپ کے دین اسلام کی شہادت ہیں۔

کہا **يَتْلُوهُم** یہ علامت منسوب ہے یا **مُرَدِّدٌ** اضماعی کو سب کا منقول ثانی ہے اس لیے کہ یہ دو منقولوں کی طرف متعدي ہوتا ہے۔ پہلے کی طرف خود اور دوسرے کی طرف براہِ حرف جبریل علیہ السلام سے جیسے کہا جاتا ہے **سَالَتْ عَنْ كَذِّهِ** اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاسد بد خبیثہا کبھی حرف جبریل بھی ہوتا ہے اسی قاعدے کے اعتبار سے کہ **يَتْلُوهُم** کو منسوب اور جبریل دونوں طرح پڑھنا جائز ہے اور لفظ کم کی تیز منائیے **بَيْنَهُ** ہے۔

قاعدہ نحوی قاعدہ ہے کہ جب کم اور اس کی تمیز میں فاصلہ ہو تو **بَيْنَ** کا لانا احسن و افضل ہے جیسے یہاں **بَيْنَهُ**۔ **ف** یہ سوال تفریع و بیکت کا ہے جیسے قیامت میں کفار سے سوال ہوگا تو وہ بھی تنکیش ہوگا نیز معجزات کے آنے کی تقریر بھی ہے یہ کہ استفہام خبریہ ہے اس لیے استفہام مراد نہیں۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ تبدیل بنے تفسیر اللہ علی غیر ماکان علیہ یعنی شے کا اپنے اس حال سے بدل دینا جس پر پہلے تھی یعنی وہ جو تبدیل کرتا ہے **بِعَفْوِ اللَّهِ** اللہ تعالیٰ کی نعمت کو لینے اس کی آیات روشن اس لیے کہ یہی ہدایت کا اصل میں اور ہدایت نبی تمام نعمتوں سے افضل نعمت ہے اور ان کا نعمت کو تبدیل کرنے کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات کو ان کے لیے اس نے ظاہر فرمایا تاکہ یہی آیات ان کی ہدایت کا سبب بن جائیں لیکن انہوں نے ان آیات کو گمراہی کا سبب بنا لیا اُنہی کی ذمہ سے وہ کافر ہو گئے اور ان نعمتوں کے شکر کو چھوڑ دیا **وَمَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُ** اس کے بعد انھیں وہ نعمتیں نصیب ہوئیں اور وہ انہیں پہچان بھی چکے۔

سوال آیات کے لیے ہمارے سے تصحیح کیوں کی ہے حالانکہ ان کی تبدیلی قبل از وقت ناممکن ہوتی ہے؟
جواب اس طرف اشارہ ہے کہ کفار نے ان آیات کو تفصیل سے جاننے کے باوجود تبدیلی میں کسی قسم کی کسر نہ چھوڑی۔ **فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** بے شک اللہ تعالیٰ سخت عذاب دینے والا ہے یہ من شرط ہے جواب کی علت ہے گویا پہچان کر دینا و آخرت کے سخت عذاب دینے والا ہے اور انہیں اللہ تعالیٰ نے دنیا میں قتل کر کر عذاب دیا جیسے بنی قریظہ کا قصہ ہوا اسی طرح انہیں جلا وطن کر دیا جیسے بنو نضیر کے ساتھ ہوا اور قیامت میں جہنم کی آگ میں عذاب دیے جائیں گے۔
مسئلہ حضرت ابن الجعد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نعمت کو لاعلمی میں تبدیل کرنا بھی جرم ہے اور عمدہ تبدیل کرنا تو اس سے زیادہ

کرامت نصیب ہوتی ہے جیسے اغنیا بنو منین سلیمان علیہ السلام اور ان جیسے دیگر حضرات ۔

حدیث شریف میں ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بہشت کے دروازہ پر ٹھہراؤں گا کہ اس میں اکثر مساکین ہیں۔ پھر میں نے دوزخ کے اندر دھانکا تو ان میں اکثر غریب تھیں اور ہر ایک ایک دوزخ کے دروازہ پر چند لوگ جمے نظر آئے ان میں جو اہل نارت تھے انہیں نار میں بھیجا گیا ۔
حضرت عافک شیرازی نے فرمایا ۔

ازیں رباط و دور چون ضرورت ریل
رواق و طاق میشت چہ سر بلند و چہ پست
ہست و نیست مزاجاں ضمیر و غش دل باش
کز نیست سر انجام ہر کمال کہ هست
ببال و پر مردارہ کہ تیسر پرتا ربی
ہو اگر گرفت ز مائلے و سلے بچاک نشست

ترجمہ اس دور دروازے والی ٹوبلی سے ہر ایک نے کوچ کرنا ہے خواہ کوئی بلند علوں میں بسر کرے خواہ چھوٹے لوگوں میں ۔
فلہذا تمہیں اس میں خوش دل ہو کر زندگی بسر کرنی چاہیے اس لیے کہ یہاں ہر کمال کو فعال ہے تم اس دنیا میں
پر دوز بھی نہ کرو اس لیے کہ ہر بلند پر دوز والے کو سختی سے تیرا کر مٹایا جاتا ہے ۔

حکایت سینا علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس تین سونے کے کوڑے تھے ۔ وہ یہودی کو دے دیے اور فرمایا انہیں عفو ظور رکھنا بوقت ضرورت کام آئیں گے ان میں سے ایک قرص یہودی نے صرف کر دیا ۔ حضرت کللی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ضرورت محسوس ہوئی تو یہودی سے وہ قرص طلب کیے یہودی نے صرف دو قرص پیش کیے آپ نے فرمایا تیسرا قرص کہاں گیا یہودی نے کہا یہی تو تھے آپ خاموشی سے چل پڑے یہودی ساتھ آٹھ سوا سفر میں یہودی نے آپ کے بڑے بڑے کمالات دیکھے اس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اسے قسم دے کر فرمایا اب تیسرے قرص کہاں ہے ۔ یہودی بھر بھی انکار کر گیا اس کے چل کر آپ کو تین سونے کی اینٹیں ملیں آپ نے یہودی سے فرمایا ایک اینٹ میری اور دوسری تیری اور تیسری اس کی جس نے قرص خرچ کیا یہودی نے کہا وہ قرص میں نے ہی خرچ کیا تھا حضرت علیہ السلام نے فرمایا اب میرے سے دفعہ بوجہ کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کرشمے دیکھے اور قرص کھانے کا اقرار نہ کیا اب دنیا کے لالچ میں اگر اقرار کر رہا ہے فلہذا تیرا اور میرا ساتھ نہیں بنہ سکتا آپ نے دو اینٹیں سونے کی یہودی کو دے دیں یہودی کو تین ڈاکو ملے انھوں نے یہودی کو قتل کر کے اینٹیں چھین لیں ۔ ان تین ڈاکوؤں نے ایک کو طعام لینے کے لیے بھیجا جب وہ چلا گیا تو باقی دونوں نے مشورہ کیا کہ اسے آتے ہی قتل کر

دیا جائے تاکہ انہیں ہم دونوں کو بیچ جائیں طعام لینے والے نے خیال کیا کہ طعام میں زہر ملا دیا جائے جب وہ کھائیں گے تو مر جائیں گے اور انہیں میں ہی لے لوں گا جب وہ واپس لوٹا تو ان دونوں نے اسے قتل کر دیا اور بھوکے تھے طعام کو کھانے لگے اور طعام کھاتے ہی مر گئے اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام واپس لوٹے تو دیکھا یہودی اور عیسائیوں کا گھر سے پڑے ہیں اور سونے کی اینٹیں بچ گئی ہیں آپ متوجہ ہوئے جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور تمام واقعہ سنایا۔

دانا کو چاہیے کہ وہ کثرت دنیا سے دھو کر نہ کھائے اور نہ ہی اس کے حج کرنے کا اہتمام کرے بلکہ اس دنیا کی کھیتی میں سبق نیک عمل کا بیج ڈالے تاکہ آخرت میں اس کا پھل اٹھائے اس لیے کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے نیز دنیا داروں کو بھی چاہیے کہ کثرت دنیا کے غرور سے فقیروں کو حقارت کی نگاہ سے نہ دیکھیں اور نہ ہی ان سے ٹھٹھہ غول کریں کیونکہ کفار کا طریقہ ہے۔ حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

چونم کند سفلہ را روزگار

نہد بر دل تنگ درویش بار

چونام بلندش بود خود پرست

کند بول و خاشاک بر بام پست

ترجمہ جب کسی کہے کہ اللہ تعالیٰ دولت بخشا ہے تو وہ غریبوں کو ستاتا ہے جب کسی مالانق کی چھت اپنی ہو تو وہ غصہ و خاشاک اپنے سے نیچے والوں پر ڈالتا ہے

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں کے دل پر ملکوت کا دروازہ کھولتا ہے تو اسے ملک و ملکوت کے آیات دکھاتا ہے اگر اس سے وہ بندہ مغرور ہوتا ہے اور اپنے اس کمال سے غلبہ کرتا ہے تو وہ اپنے نفس کی مرادوں میں سے کسی مراد کو قبول کر لیتا ہے اس کی نحوست سے نفس کی موافقت اور اور اس کی رضا میں اللہ تعالیٰ کی نعمت کو تبدیل کر لیتا ہے پھر اسے اللہ تعالیٰ سخت عذاب میں مبتلا کرتا ہے اس لیے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کو بدل دیا اس لیے اس کے حال کو اللہ تعالیٰ بدل دیتا ہے اور اس سے دیا ہوا وہ کمال چھین لیتا ہے اس تقریر پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی تائید کرتا ہے۔ (کمال قال)

ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بالافهم اللہ تعالیٰ کے شدت عذاب کا ایک نمونہ یہ ہے کہ جب گناہ منیرہ کا مرکب ہوتا ہے اور پھر اس سے وہ تائب نہیں بلکہ اس پر اصرار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے گناہ گیرہ کے ابتلا کی سزا دیتا ہے۔ نیز اس کے شدت عذاب کا ایک نمونہ یہ ہے کہ کافر کو حیوہ دنیا کی زینت دی جاتی ہے تو وہ اس میں دھو کر کھا جاتا ہے جس کی وجہ سے اس پر جب دنیا کا غلبہ ہوتا ہے پھر وہ ان ایمان والوں سے ٹھٹھہ غول کرتا ہے ہزاروں کے پیشوا میں اس کی علامت یہ ہے کہ اس عذاب میں مبتلا ہونے والا اولیاء اللہ کی عیب چینی میں لگا رہتا ہے اور اولیاء اللہ کے ماننے والوں کو

ان سے محبت کرنے والوں پر عین دشمنی کرتا ہے اس کا نتیجہ مقرب وہ معلوم کر لیں گے کہ وہ ظالم کو کسی کروٹ بدلتے ہیں اور وہ لوگ جن کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف ہے وہ قیامت میں کافروں پر فوقیت رکھتے ہوں گے اور اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے اعلیٰ علیوں کے درجات عنایت فرماتا ہے اور جسے چاہتا ہے اسفل سافلین کے دھکات سے عذاب دیتا ہے جس کی نہایت ہی کوئی نہ ہو تو پھر اسے دینے سے کمی نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کے ہاں کوئی حساب ہوتا ہے۔

ف بیز صاب کا ایک مٹے اور بھی ہے وہ یہ کہ بندوں کو دنیا میں دنیا کو مٹا فرماتا ہے حرام سے سزا اور حلال سے جزا۔ ہاں جو انھیں آخرت میں مٹا کرے اس کا کوئی حساب نہیں۔ (اذا فی المناویات النخبة)

تفسیر المائدہ كَانَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً تھے لوگ ایک ہی جماعت تھے ایمان و تباہی میں حضرت آدم سے لے کر نوح علی نبیہ و علیہما السلام تک متفق تھے اور ان دونوں حضرات کے مابین میں قرون گزرے ہیں اور اکثر کے نزدیک ہر قرن اسی سال کا تھا۔ فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیَّیْنَ پس اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہما السلام کو بھیجا۔ یعنی جب وہ لوگ اسے غرضے تک متفق تھے تو پھر مختلف ہونے لگے اس پر اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو بھیجا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی لیکم بین الناس فیما اختلفوا فیہ ولالت کرتا ہے یعنی انبیاء علیہم السلام کو بھیجا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے سے لوگوں کے اختلاف کا فیصلہ کرے۔ مَبَشِّرِیْنَ خوشخبری سنانے والے ہیں اسے حرامان لانا اور طاعت کرتا ہے و مُنذِرِیْنَ اور عذاب سے ڈرانے والے اسے جو نافرمانی کرتا ہے وَاَنْزَلْ مَعَهُمُ الْكِتَابَ اور ان کے ساتھ کتاب بھی اتاری یا مٹنے پر کہ ان ہر ایک کے پاس کتاب ہوگی کتاب سے خاص کتاب مراد ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان پر ہر ایک کے پاس علیحدہ علیحدہ ہوگی بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان پر مطلقاً کتاب نازل ہوئی اس لیے کہ ان میں بعض حضرات ایسے بھی تھے جن کے ہاں علیحدہ کوئی کتاب نہیں تھی بلکہ وہ اپنے سے سابقی انبیاء علیہما السلام کی کتابوں پر عمل کرتے اور کرتے۔ سوال عمومی لحاظ سے یہی مطلب نکلتا ہے کہ نبی علیہ السلام کو علیحدہ علیحدہ کتاب ملی جو اس لیے کہ ہر ضمیر کا اتفاقاً تو نہیں ہے۔ جواب قاعدہ بت کہ ضمیر کی عوامی حیثیت سلب کر کے اسے مخصوص گروہ کی طرف سے راجع کیا جاتا ہے یہاں بھی ایسے ہی ہوا جیسا کہ مقام کا اتفاق ہے۔

بالحقّ مال ہے اس کتاب کا کہ وہ حق سے متبع اور عدل و صدق اس پر گواہی دیتا ہے لِيُخْطَبَ لَكُمْ تاکہ اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے بَيْنَ النَّاسِ فِیْمَا اختلفوا فیہ لوگوں کے درمیان اس حق میں کہ جس میں انھوں نے اتفاق کے بعد اختلاف کیا وَمَا اختلف فیہ اور نہیں اختلاف کیا اس حق میں اَلَّذِیْنَ اُذْنُوْا مگر ان لوگوں نے جو کتاب آفاقی دیئے گئے اور انھیں کتاب اسی لیے دی گئی تاکہ وہ اختلاف کو مٹائیں۔

لے جیسے وہابیوں دیوبندیوں اور ان کی تمام پارتیوں کی عادت ہے۔

سوال اسے انزال کے بجائے ایثار سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے ؟

جواب تاکہ تنبیہ ہو کہ یہ لوگ شروع میں احکام کتاب کے حق پر پورا یقین آسمانی کتب کی حقانیت پر پورے طور و اقیقت رکھتے تھے اسے اتنا سے بیان کیا گیا اور یہ مطلب انزال سے حاصل نہیں ہو سکتا یعنی ان لوگوں کے کتاب کے امور کو برعکس کر دیا۔

اس لیے کہ کتب اس لیے تاریکی گئیں تاکہ ان کا اختلاف مٹ جائے انہوں نے اس اختلاف کو مٹا دیا۔
 مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بعد اس کے ان کے پاس بينات آئے لیکن انہی کے باوجود ان میں اختلاف رہا جو
 چکا من مختلف سے متعلق ہے اور یہ جائز ہے جیسے عربی عبارات میں آتا ہے شَلَا مَا قَالَا لَا تَزِيدُ لِمِ الْحَقِّ يَوْمَ يُعْزَمُ كُفْرًا تَزِيدُ
 زید کے۔ بَغْيًا بَيْنَهُمْ یہ دعا اختلاف کا مفعول کہ ہے یہ راست متنازعیوں انشیا سے متعلق ہے اصل عبارت یوں
 ہے دعا اختلف فيه الا الذين اوتوا اختلافه ومن بعد ذلك اختلفوا في اللغتين من اختلاف حرف ثنائيات و ماہر سے اور
 اس لیے کہ وہ دنیا کی محبت میں مبتلا ہیں اور اس لیے کہ ان پر خدا و عظم سوار ہے جیسے قابل سے بائیل سے کیا اس نے بائیل کو اس لیے
 قتل نہیں کیا کہ اسے حق معلوم نہیں تھا بلکہ قتل کیا تو صرف حسد کی بنا پر جو اسے اپنے بھائی پر تھا اور یہ حسد کی بنیادی ہرزمانہ میں ہوتی
 ہے اور یہ فعل ان کے سردار کا تھا اور عوام تو اس کے تابع تھے اور ان کا بفضل ان کے رد سار کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ اس
 سے معلوم ہوا اختلاف فی الحق دین کا ایک قدیمی معاملہ ہے۔

فَهَذِي إِلَهُ الَّذِينَ آمَنُوا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہدایت دی جو کتاب پر ایمان لائے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 فِيْهِ یہ ہدای کے متعلق ہے اور مامور ہے اب سے یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس کی طرف ہدایت دی جو اس
 میں انہوں نے اختلاف کیا مِنَ الْحَقِّ حق سے مامور نہ کا بیان ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللہ تعالیٰ کے اذن اور امر اور
 آسان کر دینے اور لطف اور نیک ارادہ اور رحمت سے یہاں تک کہ انہوں نے نور توفیق کے ساتھ باطل سے حق کو دیکھ لیا۔

وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور جسے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے سیدھی راہ پر چلاتا
 ہے اور پھر اسے گمراہی کی راہ پر پھینکے نہیں دیتا۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ۔

رابطہ یہ خطاب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ہے سابقہ نہیں سے اختلاف کا
 ذکر کر کے اب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے غلاموں کو خطاب فرمایا تاکہ ان کی بہادری بڑھے اور کفار کی مخالفت پر
 صبر کرنے میں ثابت قدمی کا درس سیکھیں کہ صبر کا انجام کامیابی ہی ہے۔

ف یہ ام منقطع ہے اور اس میں لفظ بل اور جمرہ مقدم ہے بعض نے کہا کہ یہ اس خبر سے جو پہلے بیان ہوئی ہے سے اعراض ہے
 اور اس انکار کی طرف رجوع ہے جو جمرہ استغفار سے مفہوم ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تمہیں لائق نہیں کہ تم گمان کرو یا مطلب یہ
 ہوا کہ اے مسلمانو! تم کیوں گمان میں مبتلا ہوئے۔

وَلَمَّا يَأْتِكُمْ اُوْرَعَالٍ يَهْ كَرَمَارَے پارس نہیں آئی مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا ان لوگوں کی کہاوت جو تمہارے

ترجمہ فلک اس کو باراد فرماتا ہے جو مصائب و تکالیف کو اپنے لیے راحت جان سمجھے ۔

✓ **حکایت و حدیث** حضرت نخباب بن ارض رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کفار و مشرکین کی تکالیف کی شکایت پیش کی آپ نے تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ تمہارے سے پہلی امتوں کو جہت بڑی سخت تکالیف دی باتیں تب بھی وہ اپنے دین سے نہ ہٹے انہیں ایسے عذاب میں مبتلا کیا جاتا کہ ان کے مرد کے سر پر آ رہ رکھا جاتا تو اس کا جسم دو ٹکڑے ہو جاتا اور کسی کے سر پر لوہے کا کنگھا رکھا جاتا تو ہڈیاں، گوشت اور پٹھے علیحدہ علیحدہ ہو جاتے پھر بھی اپنے دین پر رہے رشتہ دار سب جمع رہتے ہمارے اس امر یعنی اسلام پر احسان فرمائے گا کہ تمہارا سوار صنعاء سے حضور موت تک اکیلا چلا جائے گا اس وقت اسے سوائے خدا تلے کے کسی کا خوف و خطر نہ ہوگا اور ایک وقت اُسے گا کہ بکری کو بھیڑیے سے کوئی خوف نہ ہوگا لیکن تم ہر معاملہ میں عجلت کرتے ہو گذشتہ دور میں ہر وہ نبی جو اپنی اُمت کے لیے بہوت ہوتے تو انہیں جب مصائب و تکالیف کا سامنا ہوتا تو کہتے حق نصر اللہ اللہ تعالیٰ کی مدد کب آنے لگی ۔

✓ **ف** حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایک موقع ایسا درپیش ہوا وہ فتح مکہ سے پہلے آپ کو تکالیف و مصائب پہنچنے آپ نے یوم احزاب میں جب کہ آپ کے صحابہ کرام کے صبر کا جام بھر رہا ہوا آپ کو بھی طرح طرح کی تکلیفیں پہنچیں تو اللہ تعالیٰ سے فرج و نصرت کی دعا مانگنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے بہترین ہوا بھیجی اور کفار کے مقابلہ کے وقت اپنا لشکر لینے بلا کہ کرام کو بھیجا جس کی وجہ سے کفار و مشرکین کو شکست ہوئی ۔

✓ **ف** حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی منجملہ تکالیف و شدائد کے ایک خندق کا موقع بھی ہے جب کہ مسلمانوں کو جہت سے سخت تکلیف کے علاوہ شدید خوف اور سردی اور رزق کی تنگی اور مختلف قسم کے دکھ پہنچے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذلفتم اللہ فلیجلبہر حال انہیں جو دکھ اور مصائب یہود و نصاریٰ سے پہنچے اور بعضی تکلیفیں انہیں منافقین و مشرکین وغیرہ سے پہنچیں کہ ہر ممکن مسلمانوں کو پریشان کرنے کی کوشش کی جاتی ۔ خصوصاً مکہ مکرمہ میں یہ طبع کی طرف جہت کا دور بہت بڑا فرق تھا لیکن ان حضرات نے صبر کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دیا ان نبرات کے ان واقعات سے ہمیں عبرت حاصل کرنی چاہیے ان کی طرح ہمیں بھی اسلام کی راہ میں درود و آلام میں صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے ۔

✓ **سبق** ہمارا زمانہ بھی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ جیسے آلام و مصائب سے کم نہیں جب کہ ہمیں اسلامی روایات پر عمل کرنے کی وجہ سے عوام سے قسم قسم کی طعن و تشنیع سنا دیتی ہے ۔ ہمیں ان کی طعن و تشنیع سے صبر کرنا چاہیے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ مصائب و آلام سب سے زیادہ حضرات انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام پر ہوتے ہیں ۔ ان کے بعد ان کی اتباع میں اولیاء اللہ کو پھر اسی طرح جتنا ہی قُرب نبوت سے ہوگا اتنا قدر مصائب و آلام پہنچیں گے کسی نے

غبار لازمہ آسیا ، بود مصائب

طہ اماں ز حادۃ آسمان چہ میخوابی

ترجمہ مکی پرغبار کا ہونا لازمی ہے اور تم بھی ایسے ہو تو آسمان کے مصائب سے پناہ مانگنے کا کیا منہ :-

تفسیر صوفیانہ

تلاویحات بحکیم شریعت میں ہے کلا الناس اعتمدوا لحداۃ (آلات) بتنگندی عادات انسانوں میں پائی باقی ہیں یہ سب ان کے لیے عارضی ہیں اس لیے کہ جب درخشاں میں اللہ تعالیٰ کے سامنے یہاں اسلام کی گراہی دی تھی تو سب کے سب نیک اور برابر تھے اور جب پیدا ہوئے تو فطرت انسانی پر تھے یعنی ان میں برائی نہیں تھی۔ چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر نیک فطرت اسلامی پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے مال باپ اسے یہودی یا نصرانی بنا دیتے ہیں۔

سوال ایک روایت میں آیا ادین لہانہ (اے مسلمان بناؤ) اس سے معلوم ہوا اسلام ایک عارضی امر ہے حالانکہ اسلام عارضی نہیں بلکہ وہ اصل فطرت انسانی ہے ۱

جواب کفر کسی کی تقلید سے حاصل ہوتا ہے اور ایمان بھقی ہوتا ہے اسے کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں ہوتی۔

جواب اصلی ابویں سارے اور اربع عناصر ہیں ان کی وجہ سے اسلام کو بھی عارضی کہنا یا خلاصہ کر کے بچا اپنے مال باپ کی تربیت پر چلتا ہے ان کی تربیت سے جاوہ حق اور عراض مستقیم سے ہٹتا ہے اگرچہ انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام کو ہادی مطلق کی ہدایت سے عصمت ہوتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا ۱۱ دجبت صلا فہدی معلوم ہونا چاہیے کہ ہر ایک کے لیے سعادت شقاوت کی تعبیری کتاب ہوتی ہے چنانچہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بھی ایسا نہیں ہے کتاب میں نہ لکھ دیا جاتا ہو کہ وہ اہل جنت سے ہے یا اہل نار سے اور اسے لکھا جاتا ہے کہ یہ سید ہے یا شقی۔ صحابہ کرام نے عرض کی تو پھر جس اس لکھی ہوئی تصویر پر بصرہ نہ کرنا چاہیے عمل کی ضرورت ہی کیا ہے آپ نے فرمایا عمل کی بڑی ضرورت ہے اس لیے کہ جو بھی کسی کی ہدایت رکھتا ہے اسے اس کے عمل کی توفیق ملتی ہے جو اہل شقاوت سے ہوتا ہے وہ اہل شقاوت کے اعمال میں منہمک ہوتا ہے اور اگر وہ اہل سعادت سے ہوتا ہے تو نیک اعمال کی طرف لگا رہتا ہے۔

سبق جمال الہی کی جنت اور دارالقرار کا داخلہ نصیب ہو۔ اس پر انھیں حجاب میں طویل مدت نہیں رہنے کا اور کثرت جہاد سے صبر کا پہاڑ مشاہدہ جمال اور ذوق وصال سے حامل نہ ہو گا انھوں نے اللہ تعالیٰ کی مدد طلب کی تجلی کے ساتھ نفوس کے صفات کے قطع کے لیے حق قوت صبر اور اس پر حوصلہ کرنے کے جو ان کا محبوب انھیں کہتا اور ان کے لیے ارادہ کرتا ہے۔ یہاں تک کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی مدد پہنچی تو ان کے عجایب اٹھ جاتے ہیں اور جمال الہی کے انوار روشن ہوتے ہیں۔

اے جیسے حضرت خواجہ غلام فرید قدس سرہ نے فرمایا ہے

کھری عشق بکھیدے ہر دلت یار تے دیدے

(ادبی غزل)

یعنی عشق کی چابی نے پرے ہٹائے تو اب ہر دلت یار تے دیدے

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ لِّلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَٱلْيَتَامَىٰ وَٱلْمَسْكِينِ
وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَا أَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِ عَزِيزٌ ۝ كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ ۖ وَلَهُ كَرِهَةٌ كُتِبَ
وَعَلَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَلَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ
وَٱسْتَمِرُّ لَكُمْ يُؤْمِنُ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلنَّهْرِ ٱلْحَرَامِ وَقَالَ فِيهِ ٱلَّذِينَ قَاتَلُوا فِيهِ يَسْتَبِشِرُونَ وَصَدَّقَ
بِسَبِيلِ ٱللَّهِ وَلِفَرَادِيهِ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَٱلْأَحْرَامِ ۖ أَهْلُهُ مِنْهُ ۖ ٱلَّذِينَ عِنْدَ ٱللَّهِ وَٱلْفِتْنَةُ ٱلْكَبِيرَةُ ۖ
وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَاعُوا ۖ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ ۖ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ ٱلْأَعْرَابِ
فِيهَا خُيْدُونَ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَٱلَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةً
مِّنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْمِرِ ۖ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَسُخَاءٌ
وَٱلْإِثْمُ ٱلْكَبِيرُ ۖ نَفْعُهُمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوُ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ
تَزَيُّتِ لَعَدَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۚ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ ۖ يَسْأَلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَامَىٰ ۖ قُلْ ٱصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ
وَإِنْ تَحَالَفُوا ٱلظُّلُمَ فَاِخْوَانُكُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ ٱلْمُفْسِدَ مِنَ ٱلْمُصْصِرِ ۖ وَلَوْ شَاءَ ٱللَّهُ لَٱَعْسَكَ سِرُّهُ

إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

ترجمہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں آپ فرمائیے کہ جو کچھ مال نبی میں خرچ کرو تو وہ مال باپ اور قریبی رشتہ داروں
اور یتامیٰ اور محتاجوں اور مسکینوں کے لیے ہے اور جو بھی نیک کام کرتے ہو تو اسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تمہارے اور جہاد
کرنافروں میں کیا گیا ہے اور وہ تمہارے لیے ناگوار ہے اور قریب ہے کہ تم کسی امر کو گراں سمجھو حالانکہ وہ تمہارے حق میں
بھلائی ہو اور قریب ہے کہ تم کسی شے کو پسند کرتے ہو حالانکہ وہ تمہارے لیے خسران بنی ہو اور
اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے آپ سے ماہ حرام میں جنگ کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ فرمادیں کہ ماہ
حرام میں جنگ کرنا بہت بڑا گناہ ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی راہ سے روکنا اور اس کے ساتھ کفر کرنا اور مسجد حرام سے
روکنا اور مسجد حرام کے باشندوں کو نکالنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے اور بڑے گناہ ہیں اور کافروں کا فتنہ فساد قتل سے
بھی بدتر ہے اور تمہارا ساتھ ہمیشہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ ان سے بن پڑے تو وہ تمہیں تمہارے دین سے پیہر
ویں اور تمہیں سے جو شخص اپنے دین اسلام سے پیہر بناوے پیہر وہ کافر ہو کر مرے تو ان کے تمام اعمال صالحی دنیا و آخرت
میں اکارت گئے اور یہی لوگ دوزخی ہیں اور یہی لوگ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔ بیشک وہ لوگ جو نومن ہیں جنہوں نے
ہجرت کی اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا وہی لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے امیدوار ہیں اور اللہ تعالیٰ نے
غفور رحیم ہے۔ آپ سے شراب اور جوئے کے متعلق پوچھتے ہیں آپ فرمادیں کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور ان میں
کچھ ذبیہ کی منافعی بھی ہیں اور ان کی منفعتوں سے ان کا گناہ بہت بڑا ہے اور آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا خرچ کریں آپ

فرما دیجیے جو زائد از ضرورت ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی آیات بیان فرماتا ہے تاکہ تم اپنے دنیا و آخرت کے کام میں سوچ سکو اور آپ سے تمہیوں کے متعلق پوچھتے ہیں آپ فرمائیے ان کی اصلاح بہتر ہے اور اگر تم ان کو اپنے ساتھ ملاؤ تو وہ تمہارے (دینی، بھائی) ہیں اللہ تعالیٰ مفسد کو مصلح سے خوب جانتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تمہیں مشقت میں ڈالتا بے شک اللہ زبردست حکمت والا ہے۔

تَقْسِیرِ عَالَمَانہ کریں۔ یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۖ اَیہ سوال کرتے ہیں کہ اپنے اموال میں سے کون سی چیز کو خرچ

شانِ نزول یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ دینے کی ترغیب دلائی تو عمر بن جوح (جو بہت بڑا آدمی تھا) نے سوال کیا اور اس کا بہت بڑا مال تھا۔ عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ہم اپنے اموال میں سے کیا خرچ کریں تو یہ آیت نازل ہوئی

كُلٌّ مِّمَّا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ خَيْرٍ ۖ فَرَمَیْہِ اسے پیارے عیب صلی اللہ علیہ وسلم بھلائی میں سے جو بھی خرچ کرو گے یہ خرچ کا بیان ہے

سوال مال کو خیر سے کیوں تعبیر کیا گیا؟

جواب مال کا حق یہ ہے کہ اسے خیر میں خرچ کیا جائے اس اعتبار سے وہ مال سب کا سب خیر ہی خیر ہے۔

فَقِيلُوا الدِّینَ پس اولاً مال باپ پر۔

سوال یہ جواب سوال کے مطابق: میں سوال تو انہوں نے کیا تھا کہ اپنے اموال میں سے کونسا مال خرچ کریں جواب دیا گیا مصروف کے متعلق؛

جواب مال کے خرچ کرنے کا کوئی اعتبار نہیں جب تک کہ اس کا مصروف صحیح نہ ہو۔

وَالَّذِينَ هُمْ وَالْيَتَامَىٰ اور وہ لوگ جو رشتہ میں زیادہ قریب ہیں اور یتامیٰ بشرطیکہ وہ محتاج بھی ہوں۔ وَالْمَسْكِينِ وَالْأُولَآءِ السَّبِيلِ اور مساکین و مسافریں۔

سوال انس میں مساکین اور گزروں آزاد کرنے کا ذکر نہیں حالانکہ وہ بھی اموال کا مصروف ہیں؛

جواب چونکہ ان کا ذکر دوسرے مقامات پر آچکا ہے اسی پر اکتفا کیا گیا۔

جواب اعلیٰ مشغول کے علوم کے تحت یہ بھی شامل ہیں چنانچہ فرمایا وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ اور وہ جو تم عمل میں لاتے ہو خیر سے یہ تمام نیکی کے مضامین کو شامل ہے۔

فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ عینی جو بھی خیر کا کام کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کی حقیقت کو جانتا ہے۔ اور اس کا ثواب دیتا ہے۔

مسئلہ اس آیت میں والدین کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی علی سبیل التطوع ہر ذی حاجت کی حاجت پوری کرنے کی ترغیب ہے۔

ف یہ آیت زکوٰۃ اور اس کے مصارف کے منافی نہیں جو دوسرے مقام پر فرمایا: إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَ

وَالْحَالِينَ عِبَادًا لِّمَوْلَانَا قُلُوبُهُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْقَاتِبِ الْفَارِغِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ دَابُّ السَّيْلِ (اس کا تفسیلی بیان دو تیس پارہ میں آ رہا ہے ۔

کِتَابُ فَرَضٍ کیا گیا ہے عَلَیْكُمْ الْقِتَالُ تم پر جہاد یعنی تمام کفار، حربی، ا کے ۔ تاکہ بنا کر تمہارے اوپر فرض ہے ۔
مسئلہ جہاد کے نزدیک جہاد فرض کفایہ ہے پیسے نماز، جازہ اور سلام کا جواب دینا فرض کفایہ ہے ۔

وَهُوَ مَا لَمْ يَكُنْ جِهَادُكُمْ لَكُمْ تَمْرٍ شَاقٌّ ہے اور تمہاری طبیعتیں اس سے کراہت کرتی ہیں ۔
فائدہ کُوفۃ مصدر ہے بیسے کراہت ۔

سوال اسے مصدر کے ساتھ کیوں لایا گیا ؟

جواب مبالغہ طلب ہے گویا جہاد فی نفسہ کراہت ہے اس لیے کہ لوگ اس سے سخت کراہت کرتے ہیں اور اس کی کراہت طبیعتوں کی نفرت کی وجہ سے ہے اس لیے کہ مال کا خرچ کرنے کے علاوہ نفس کو مشقت میں ڈالنا پرنا ہے اور روح اس سے اکتا جاتی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے کراہت کی اور طبیعت کراہت مذموم نہیں بلکہ اس میں عبودیت کا منہ سے متحقق ہو جاتا ہے جب کہ اس پر حکم شرع مان کر عمل کیا جائے کہ باوجودیکہ طبیعت نفرت کرتی ہے لیکن پھر بھی عمل کیا جا رہا ہے ۔

مسئلہ اسے افتقادی صورت میں مکروہ بھنا منافیہ کا کام ہے ۔

وَعَلَىٰ أَنْ تَكُونُوا شَيْئًا بہت سی چیزوں کو مکروہ سمجھتے ہو اس سے وہ امور مراد ہیں جن میں تکالیف اور مشقت ہو مہمندان کے جہاد بھی ہے وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ اور حالانکہ اس میں تمہاری بھلائی ہے اس لیے جہاد میں دو بھائیوں میں سے ایک کا ہونا لازمی ہے ۔ فتح و نصرت اور اس پر حصول مال غنیمت ۲۰۰ شہادت اور اس پر جنت ۔

فائدہ مکرعنی بیسے اسل ہے اس کی نسبت بندوں کی طرف ہو تو بیسے توجہ یعنی امید رکھنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو بیسے ترجیح یعنی امید دلانا ۔

وَعَلَىٰ أَنْ تَكُونُوا شَيْئًا اور بہت سی چیزوں سے تم محبت کرتے ہو اس سے وہ تمام لذیذہ مراد ہیں جن سے روکا ہے ۔
مہمندان کے جہاد بھی ہے وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ اور اس میں تمہاری خرابی ہے اس لیے اس میں ایک تو غنیمت اور اجر و ثواب سے محروم ہو جاؤ گے دوسرا تمہارے دشمنوں کو غلبہ دے گا اور پھر وہ تمہارے شہر کو تباہ و برباد کریں گے ۔ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس میں تمہاری دینی اور دنیوی بھلائی ہے اسی لیے تمہیں اس کا حکم دیتا ہے ۔ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۔
موراسے تم نہیں جانتے اسی لیے تو تم اس سے کراہت کرتے ہو ۔

مکثی شریف میں ہے ۔

ما التصرف قال وجدان النفس

فی فرائد عندا بیتان الریح

جلد در زنجیرِ یس و ابتلا

میر وند ایں زاہ بغیر اولیاء

تصوف کیا ہے بکلی فرحت جو روحانی سرور سے نصیب ہوتی ہے یہی تصوف ہے دنیا میں ہر ایک خوف و ہراس میں مبتلا ہے سوائے ان لوگوں کے۔

یہی مسئلہ تو بارگاہِ حق تک اضطراب سے پہنچتا ہے لیکن ولی اللہ کو یہ اضطراب نہیں۔

ف سیدنا ذوالنون مصری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ غلبہ خدا کو چھ چیزوں سے تباہی و بربادی پہنچتی ہے۔

۱۔ غلبہ سے نیستی آتی۔

۲۔ بندہ سے جب اپنے جسموں کو شہوات میں ڈال دیں۔

۳۔ باوجودیکہ جانتے ہیں کہ آخر مرنا ہے لیکن آرزو اور حرص و ہوا میں مبتلا ہو جائیں۔

۴۔ غافل کی مرضی پر مخلوق کی رضا کو ترجیح دیں۔

۵۔ خواہشات نفسانیہ سے پیارا اور منتہی نبوی علی صاحبہا السلام کو پس پشت ڈال دیں۔

۶۔ اسلاف کی معمولی غلطی پر اپنی ضروریات کے لیے دلیل بنائیں لیکن ان کے مناقب اور اچھے اعمال کی پیروی نہ کریں۔

دُعا پر لازم ہے کہ وہ اپنے نفس اور طبیعت کے ساتھ جہاد کرے تاکہ اس سے خواہشات و شہوات اور بدعات و درہوں اور اس کے دل پر کتاب و سنت کی محبت ظاہر کرے۔

سیدنا ابراہیم الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں جہل الکلام میں تھا دیکھا کہ اناریر بہت سے بھر بیچ میں میری خواہش ہوتی کہ میں بھی اس سے کچھ لے لوں پھر آگے چل کر ایک انا یا ٹھکانا اور اسے چھڑا کر وہ کھٹا نکلا اسے چھوڑ کر میں آگے چلا تو ایک مرد کو زمین پر پڑا ہوا دیکھا کہ اسے بوڑھے بھٹے بھٹے ہیں میں نے کہا اے سلو مر علیہ السلام اس نے کہا علیہ السلام یا ابراہیم میں نے پوچھا جناب آپ نے مجھے کیسے پہچانا انھوں نے فرمایا: "من عرف الله لا يخفى عليه شيء" جیسے اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہوتی ہے اس سے کوئی چھپا ہوا چھل نہیں ہوتی میں نے کہا جب اللہ تعالیٰ کے ہاں آپ کا آسا بڑا مر ہے تو اس سے سوال کیوں نہیں کرتے تاکہ وہ آپ کو ان بھڑوں سے بچائے انھوں نے فرمایا تم کیوں نہیں اس سے سوال کرتے کہ وہ تمھیں انار کی شہوات نفسانی سے بچائے پھر فرمایا یاد رکھیے کہ انار کی ڈنس کا درد انسان کو آخرت میں محسوس ہوگا اور بھڑکے ڈنس کا درد صرف دنیا میں ہوتا ہے میں اس ولی اللہ کو اس حال میں چھوڑ کر چلا گیا۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرفہ نے فرمایا:

میرطاعت نفس شہوت پرست

کہ ہر ساعتش قبلہ دیگر است

کند مرد و رانفس اتارہ خوار

اگر ہوشندی عزیز شش مار

توجہ نفس شہوت پرست کا کسانامت مان اس لیے کہ نفس کا ہر لحظہ نیا قبل ہوتا ہے نیک بہت مرد وہ ہے جو نفس اتارہ

کو ذلیل و خوار رکھتا ہے تمہیں بھی اگر عقل ہے تو نفس سے پیار مت کرو۔

تاویلات قاشانیر شریف میں ہے کہ تمہارے اوپر نفس و شیطان کا مقابلہ کرنا فرض ہے اور یہ تمہارا۔
تفسیر صوفیانہ یہ کہ وہ محسوس ہوتا ہے یعنی انکوائی سے زیادہ کڑوا اور شیعہ کے حملہ سے بھی زیادہ محسوس کرتے ہو

حقیقی جہاد یہ ہے کہ وجود مجازی کو درمیان سے ہٹا دیا جائے اس لیے کہ یہ عباد اور رب تعالیٰ کے درمیان آڑ ہے جیسا کہ منقول سے
کہ تیرا وجود خود گناہ ہے پھر اس سے دیگر اور گناہ کیا ہو گا اس طرح حضرت منصور رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

بنی دینک انی قد یزحمہن

فانفع بحدوک لی انی من البین

ترجمہ اے اللہ میرے اور تیرے درمیان میں خود مجاہد ہوں براہ کرم مجھے درمیان سے ہٹا دو

اور بہت سی چیزوں کو تم کہہ دو کہ مجھے جو علائکہ اس میں تمہاری بھلائی ہے اس لیے کہ وہی وجود خواہشات اور لذات کے درمیان

مجاہد ہے اس سے جو اسی کے اندر غیر کثیر اور لذتِ عظیمہ روحانیہ ہے یہی شدتِ تحریرہ الانقضاءِ حقیر کی باقی ہے بہ نسبت

تیر باقی اور لذتِ سرمد کے اور بہت سی چیزوں سے تم محبت کرتے ہو یعنی لذاتِ جہانیہ اور تمتعاتِ نفسانیہ سے اور وہ تمہارے

نفس کے لیے بری ہیں کہ وہ نفس لذاتِ روحانیہ سے محروم ہے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ بہت نفوس میں راحتِ قلوبی رکھی

گئی ہیں اور تم نہیں جانتے ہو کہ حیاتِ قلوب نفوس کو مٹانے میں ہے اور حیاتِ نفوس قلوب کے مٹانے میں ہے جیسے کسی نے کہا

ہے۔۔۔ اقلونی یا ثقتی

ان فی قتل حیات

اے میرے دوستو! مجھے مار ڈالو اس لیے کہ میری دائمی زندگی میری موت میں ہے۔

مثنوی شریف میں ہے۔۔۔

خشبِ شمشیر شد ریحمان من

مرگ من شد بزم و زنگسدان من

ترجمہ میری ریحمان خود میری خنجر و شمشیر ہے میری بزم و زنگستان ہی میری موت ہے۔

تفسیر عالمائے یسئلونک عن الشہر الحرام آپ سے حرام کے معنیوں کے متعلق سوال کرتے ہیں
شانِ نزول مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پیچھے خلد حضرت عبداللہ بن جحش

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بدر کی جنگ سے قبل دو ماہ ۷ جمادی الاخریٰ میں بھیجا جب کہ آپ مدینہ تشریف لائے ان کے ساتھ آئمہ
حضرات مہاجرین میں سے بھیجے وہ آئمہ حضرات یہ تھے ۔

۱۔ سید بن ابی وقاص الزہری ۔ ۲۔ عکاشہ بن محسن الاسدی ۔

۳۔ عقبہ بن ابی معیط ۔ ۴۔ ابو عبد اللہ بن ربیعہ ۔

۵۔ سہیل بن بیس ۔ ۶۔ عامر بن ربیعہ ۔

۷۔ واقعہ بن عبد اللہ ۔ ۸۔ خالد بن بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۔

ان کے امیر یعنی حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک تحریر لکھ کر فرمایا اس تحریر کو لے کر اللہ تعالیٰ کے نام سے چلئے
لیکن اسے کھول کر نہ دیکھا دیوم کے بعد اسے کھولنا جب کہیں آرام کے لیے اترے اور اس کا مضمون اپنے تمام ساتھیوں کو سنا دینا
اور اس میں جو حکم مکتوب ہوا اس پر عمل کرنا لیکن اپنے ساتھیوں کو اس پر مجبور نہ کرنا جس کی مرضی آئے تیرا ساتھ دے جو نہ چاہے وہ مختار ہے
حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ تحریر لے کر چل پڑے اور حسب الارشاد دوسرے روز وہاں جا کر کھولا جہاں آرام کے
لیے ٹھہرے اس پر لکھا ہوا تھا : بسم اللہ الرحمن الرحیم : اما بعد فمر علی بركة الله لمن تبعك من اهل بيتك
حتى تنزل بطن نخلة فترو صدبها ميرو قريش لعلك ان تاتينا منها بخير ۔ اسے عبد اللہ اپنے ساتھیوں کو کھینٹ
سنہ کا نام لے کر چلئے یہاں تک کہ جب بطن نخلہ مقام کا نام ہے، میں پہنچ تو وہاں قریش کا قافلہ لے گا امید ہے اس میں تم بھلائی
لے کر واپس لوٹو گے جب حضرت عبد اللہ نے تحریر پڑھی تو کہا سمعنا وطاعة لعلک اسے حکم بدل دیا جان قبول ہے اپنے ساتھیوں
سے کہا اب تمہاری مرضی میرے ساتھ چلو ورنہ تمہیں اختیار ہے مجھے روکا گیا ہے کہ میں تمہیں اس امر پر مجبور کروں چاہو تو چلو ورنہ واپس
جانا ہے تو میری طرف سے اجازت ہے یہ کہہ کر چل پڑے اور آپ کے ساتھی بھی آپ کے ساتھ ہوئے کوئی ایک بھی پیچھے نہ رہا یہاں تک
کہ مقام قریح و حجاز میں ایک مقام کا نام ہے جسے بحران کہا جاتا ہے، تھوڑی دیر کے لیے بیٹھے یہاں حضرت سعد بن ابی وقاص اور عقبہ
بن غزوہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اہل گم ہو گئے یہ وہ دنوں کی تلاش کرنے لگے اس وجہ سے یہ بھڑک گئے لیکن باقی حضرات حضرت
عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ چلتے رہے یہاں تک کہ بطن نخلہ میں پہنچ گئے۔ بطن نخلہ دھڑکھڑکھ اور طائف کے درمیان
واقع ہے یہ حضرات جب یہاں پہنچے تو ان کے ساتھ قریش کا قافلہ بھی پہنچ گیا یہ لوگ طائف سے کشتش اور گندم اور دیگر تجارتی سامان
لے کر آ رہے تھے وہ بھی یہاں بطن نخلہ میں آرام کے لیے اترے ان میں عمر بن الحضرمی اور حکیم بن کيسان مولیٰ بنشام بن النضرہ اور اس کا
بھائی نوفل بن عبد اللہ غزوہ می تھے جب انھوں نے حضور نبی پاک کے غلاموں کو دیکھا تو گھبرا گئے حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ
نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ مشرکین ہمیں دیکھ کر ڈر گئے ہیں غلہ ادا اپنے میں سے کسی ایک کا سر منڈوا دو اور وہ ان کے پیچھے پڑ جائے
چنانچہ ان حضرات نے حضرت وکاشہ کا سر منڈوا دو اور وہ ان مشرکین کو بھاگ کر دیکھنے لگے تو انھوں نے کہا کوئی خطرہ نہ کرو یہ اپنا ادا ہی ہو
اور یہ واقعہ جمادی الاول کی آخری تاریخ کو ہوا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسے جمادی الاخرہ سمجھ کر یہ کاروائی کر رہے تھے ۔

مالا نہ کہ جب کا چاند چڑھ چکا تھا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مشورہ کیا کہ اگر رات تک معاملہ چھوڑ دے تو جب کا چاند چڑھ جائے گا اور اس میں جنگ حرام ہے غلہ ابھی وقت ہے اس سے جو کاروائی کرنی ہے کر لو پانچہ حضرت واقعہ بن عبد اللہ السہمی نے عرب بن الحضری کو تیر مارا وہ وہیں ٹھنڈا ہو گیا مشرکین میں ہجرت کے بعد یہ پہلا مقتول ہے پھر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حکم بن کسان اور عثمان بن عبد اللہ کو قید کر لیا اسلام میں سب سے پہلے ہی قیدی ہی جنہیں مسلمانوں نے قید کیا تو فل اپنے گھوڑ پر سوار ہو کر بھاگ گیا تلاش بسیار کے باوجود نہ مل سکا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم قافلہ اور قیدیوں کو لے کر بارگاہ رسالت ملی صاحبنا الصلوٰۃ والسلام میں حاضر ہوئے اس قریش نے سوچا یا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ماہ حرام میں جنگ کو حلال کیا اب تو دنیا سے امن اٹھ گیا اور ان کی وجہ سے معاش تنگ ہو جائے گی گاڑھی اپنی معاش کے لیے باہر نہیں جاسکے گا کیونکہ یہ لوگ شہرہوں میں پھیل جائیں گے اور تاحی قتل کریں گے۔ قریش نے ان مسلمانوں کو ستانا شروع کر دیا جو کہیں رہتے تھے اسی قافلہ کے بدلہ میں بکنہ وہاں کے لوگوں کو شہید کرنا شروع کر دیا اور ان کے مال بھی پھینے اور کہا کہ اے صابیو! تم نے ماہ حرام کو حلال کر دیا اور خود تم نے ہی اس میں ہمارے لوگوں کو مارا اور لوٹا دینے والی نیکد میں صحابہ کرام نے پھر ہم کیوں تمہیں ماریں اور لوٹیں یہ بات حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے حضرت عبد اللہ بن جحش اور ان کے ساتھیوں سے فرمایا کہ میں نے تمہیں ماہ حرام میں لڑائی کے لیے نہیں بھیجا تھا آپ نے فرمایا اب قافلہ اور قیدیوں کے بارے میں توقع کرو دینے والی کو تقسیم کر دو اور نہ ہی قیدیوں کو کچھ کو اللہ تعالیٰ کے حکم کا انتظار کرو جو حکم ہو گا اسی پر عمل ہو گا حضرت عبد اللہ اور ان کے ساتھیوں کو پریشانی ہوئی اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی یا رسول اللہ ہم نے ابن حضری کو دن میں مارا پھر شام کو پانچہ جب کا دیکھا یہ ہیں مہسوم نہ تھا کہ ہم نے یہ معاملہ جب میں کیا ہے یا جمادی الاخریٰ میں۔ غرض یہ معاملہ لوگوں کے لیے بہت بُری پریشانی کا موجب بن گیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اس کے بعد حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ کا سامان ملگو کر پانچواں حصہ نکالا اور باقی حضرت عبد اللہ اور ان کے ساتھیوں کے حوالے کر دیا اور یہ اسلام میں سب سے پہلا مال غنیمت ہے۔

واقعات

- ۱۔ اہل مکہ نے اپنے دو قیدیوں کو چھڑانے کے لیے فدیہ بھیجا۔ آپ نے فرمایا جب تک ہمارے دو اصحاب حضرت سعید اور عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم واپس نہیں آئیں گے ہم انہیں نہیں چھڑیں گے اگر وہ واپس نہ آئے تو ہم قتل کر دیں گے جب وہ دونوں حضرات آگئے تو آپ نے فدیہ لے کر ان دونوں مشرکوں قیدیوں کو چھڑ دیا۔
- ۲۔ ان میں حضرت حکم بن کسان تو مسلمان ہو گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر باش رہے یہاں پر مومنہ کے موقع پر شہید ہوئے لیکن عثمان بن عبد اللہ مکہ کی طرف لوٹا اور کافر ہو کر مر ا۔

۳۔ اور نوفل احزاب کی لڑائی میں کفار کی طرف سے گھوڑے پر سوار ہو کر مسلمانوں کی خندق میں چلا گیا تھا کہ انہیں شکست دے لیکن اللہ تعالیٰ نے اسے گھوڑے سمیت خندق میں دبا دیا اور وہیں پر گھوڑے سمیت مر گیا، مشرکین نے خنزوزی اکدم صل اللہ علیہ وسلم سے اس کی لاش قیٹا مانگی، خنزوزی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُخذ ولا فائزہ خبیث خبیث البیعة والدیت، اسے بے جا و خبیث کو اس کی لاش بھی مروا ہے اور اس کی دیت بھی۔

اسے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے مسلمان تو مسند معلوم کیے کی بنا پر سوال کرتے ہیں لیکن گندوبوہ مخلصہ تفسیر سرکشی اور ضد کے پوچھتے ہیں اہ حرام کے بارے میں لینے رجب کے متعلق۔

فت ماہ حرام کو اس لیے حرام کہا جاتا ہے کہ اس ماہ میں جنگ کرنا حرام ہے۔
 قَتَالَ فِيْهِ الشُّهُرُ بدل الاستمال ہے اس لیے کہ ماہ حرام قتال کو بھی شامل ہے۔ قَتَلَ اسے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سوال کے جواب میں فرماتے قَتَالَ فِيْهِ كَبِيْرٌ اس میں جنگ کرنا اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت بڑا گناہ ہے قتال مبتدا ہے اور اس کی خبر کبیڑ ہے۔

سوال مکہ مبتدائیں ہو سکتا اور یہاں قتال مکہ مبتدائی کے کیا گیا ؟

جواب جب مکہ موصوف ہو تو وہ مکہ مبتدایں سکتا ہے یہاں یہ مکہ لفظ فیہ کی وجہ سے موصوف ہے۔

مسئلہ اگر اہل علم کے نزدیک یہ آیت: فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ سے ملو خ ہے۔

وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ حَدِّثْ بَدَا اور باند کے عمل کی وجہ سے موصوف ہے اگرچہ مکہ ہے لیکن اس تاویل سے مبتدا ہو گا جائز جواب اب بھی یہ ہوا اور اس کا اسلام سے روکنا جو کہ بندے کو اللہ سے ملا ہے وَكُفِّرْ بِمَعْنٰی اللّٰهُ تَعَالٰی سے کفر کرنا۔ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اس کا عطف سبیل اللہ پر ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے راستے سے روکنا بھی کفر کے افراد ہے۔

سوال یہ عطف احسن نہیں کیونکہ اس طرح سے اجنبیت پیدا ہوتی ہے؟

جواب اس طرح کے عطف سے معطوف علیہ اور معطوف میں اجنبیت ہے ہی نہیں کیونکہ دونوں کا مفہوم ایک ہو جاتا ہے مثلاً کما جائے منہ المصلین عن دخول مکة و زیارة بیت اللہ دخول اور زیارت ایک ہی بات ہے اس اعتبار سے عطف صحیح ہوا۔

اگرچہ تفسیری،

وَ احْزَاجُ اَهْلِهِ یعنی مسجد حرام کے اہل ان سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین مراد ہیں جسٹے یعنی مسجد امام سے اس کا عطف کفر سے ہے۔

سوال تمام اہل اسلام کو مسجد حرام کا اہل کیوں قرار دیا گیا کیونکہ اہل عرف میں اسے کہا جاتا ہے جو وہاں کا مکین ہوا اور تمام اہل اسلام تو مکہ کے مکین نہیں تھے؟

جواب ولایت الزمانی کے لحاظ سے وہ بھی مکہ کے مکین ہیں کہ اہل اسلام کہیں بھی ہمد تنب بھی ان پر مسجد حرام کی اور انکی وجہ ہے اور پھر وہ بالآخر اس کے مکین ہی ہوں گے کیونکہ عاقبت اہل اسلام کی مسجد حرام میں ہی ہے اس لیے اس کا نام عاقبت ہے اور کفار کو اس کا اہل نہیں کہا جاسکتا اس لیے کہ ان کی مسجد حرام کی مکانیت عارضی ہے ۔

اَلْكَفَرُ عِنْدَ اللّٰهِ سابقہ مہلہ بوجہ مطلق کے مبتدا ہوا اور یہ مبتدا ان سب کی خبر ہے یعنی مذکورہ بالا چار امور دنیاہ اور بد انجام کے لحاظ سے بہت بڑے ہیں یہ نسبت ابن الحنفی کو ماہ حرام میں مسلمانوں کے قتل کرنے سے کیونکہ ماہ حرام میں قتل کرنا کسی وقت تو حلال ہو سکتا ہے لیکن کفر کا تو کسی وقت بھی حلال ہو سکے گا امکان نہیں اس لیے کہ مسلمانوں نے اس وقت ماہ حرام کا ہونا دیکھا تھا اور وہ اس تاویل کی وجہ سے ماہ حرام میں قتل کر بیٹھے اور یہی ان کے لیے جواز کی دلیل ہے اور کفر تو کسی وجہ سے بھی تاویل کی گنجائش نہیں رکھتا ۔ **وَالْفِتْنَةُ** یعنی وہ امور جن کے کفار تکلیف دہ تھے مثلاً مسلمانوں کو کہ کفر سے نکالا اور تہہ میں مبتلا ہیں اور لوگوں کو اسلام سے روکتے ہیں یہ فتنہ ابتدا ہی سے ہے اور بقا ہی بھی ۔ **اَكْثَرُ مِنَ الْقَتْلِ** بہت گھٹیں زیادہ غنمی کو ماہ حرام میں قتل کرنے سے ۔

ف جب آیت اتری تو حضرت عبداللہ بن ابی مسریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ مکرمہ کے رہنے والے مسلمانوں کو کہا کہ اگر کفار تمہیں ماہ حرام میں جنگ کرنے کی عادیں تو تم انہیں ہی کہو کہ تم کفر میں مبتلا ہو اور تم نے اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مکہ مکرمہ سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا اور اب مسلمانوں کو ریت اللہ شریف کی زیارت سے روکتے ہیں ۔

وَلَا يَزِلُّوْنَ بِغَايَتِهِمْ اس آیت میں کفار کے مسلمانوں کی عداوت میں مستحکم ہونے اور فتنہ پر مقرر رہنے کا بیان ہے یعنی اے مسلمانو! کفار تمہارے ساتھ لڑائی پر ہمیشہ تلے رہیں گے **حَتّٰی يَرْجُوْا دَكُمْ عَنْ دِيْنِكُمْ** تمہیں دین حق سے پھیر کر اپنے باطل دین کی طرف لے جائیں ۔ **اِنْ اَسْتَطَاعُوْا** اس میں اشارہ ہے کہ وہ اپنے دین پر بڑے مضبوط اور ثابت قدم ہیں گویا کسی کے سوال پر یہ جواب دیا گیا ہے سوال یہ کہ یہ بات کیسے ہو سکتی جس کا جواب شال کے طور یوں ہے کہ کوئی کسی سے کہے اگر تو میرے اوپر قابو پالے تو جو مرضی آئے کرنا ۔ جب اسے یقین ہو کہ نہ وہ میرے اوپر قابو پا سکے گا اور نہ ہی وہ مجھے کہے سکے گا ۔ **ف** اس میں مسلمانوں کو تسلی دی جا رہی ہے کہ تم یقین رکھو کہ تمہارے دشمن تم پر غالب نہیں ہو سکیں گے (بشرطیکہ تمہارے اندر اسلام ایمان کے اظہار موجود ہوں) ۔

وَمَنْ يَّزِدْ ذٰلِكَ مِثْلًا اور غم نہیں کیا گیا اور اس کی دوسری دال کو ساکن پڑھا جائے اور اس کی فتح بھی جائز ہے جب کہ پہلی دال کو دوسری دال میں ادغام کیا جائے اور فتح اسی لیے کہ یہ اخف الحركات ہے اور الاداء میں ہٹنا ۔ اس میں ارشاد ہے **وَرَايَا لِيَا لِيَا** یعنی بوجہ یہ بل ان کے گمراہ کرنے اور اغوا کرنے سے کرے ۔ **فَمِثْلٌ وَهُوَ كَافٌ** وہ دین اسلام کی طرف نہ لوٹے اور اسی حالت میں لینے کافر ہو کر مرے ۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا صحت سے پہلے اگر ارشاد سے توبہ کر کے حرام میں داخل ہو جائے تو بھی اس کا اسلام قبل ہے ۔

فَلَوْلَئِكَ يَئِنَّ وَه لَوِج بَوِجَت بَک اِپنَ اِزَماد پَر رَہے۔ حَبِطَتْ باطل اور لاشی ہو گئے اَعْمَالُهُمْ

ان کے وہ اعمال جو انھوں نے بحالت اسلام کئے اور ایسے کہ پھر ان کا جبرول ناممکن ہے فِي الدُّنْيَا یَئِنَّ دُنیا میں ایسے کر ان کا مازنا نقل کرنا اس کے ارتداد کی وجہ سے اور مسلمانوں سے موالات ختم اور نہ ہی وہ اس کی مدد کریں اور نہ ہی وہ اس کی تعریف کریں گے اور نہ ہی ان کے ساتھ نکاح و بیاہ کا سلسلہ ہوگا اور اہل اسلام کے ساتھ وراثت کے حقوق بھی ضائع وغیرہ وغیرہ یَئِنَّ وہ احکام جو مرتد اور اس کے اہل و عیال اور مال و اسباب پر جاری ہو سکتے ہیں دُنیا میں اس پر تمام جاری ہوں گے وَالْآخِرَةُ یَئِنَّ آخرت میں ثواب اور جزا انجام سے فردی کیونکہ مرتد کی عبادت جب دُنیا میں اس لائق نہ تھی کہ قبول ہو پھر اس کا ثواب آخرت میں کیسا فہلذا آخرت میں ثواب اور جزا انجام سے محروم۔

فائدہ حبط اعمال سے نفس اعمال کا ابطال مراد نہیں کیونکہ وہ تو اعراض ہیں اور ان کی حقیقت یہ کہ وہ ہوئے اور ہوئے اور مسلم ہے کہ اعداء المدوم محال و معدوم کو مٹانا محال ہے، بلکہ وہی مراد ہے جو ہم نے پہلے عرض کیا کہ ارتداد ایمان کے ثواب اور اس کے ثمرات کو ضائع کر دیتا ہے اور پس۔

مسئلہ آیت کا بظاہر تقاضا یہ ہے کہ ثبوت احکام مذکورہ یعنی وراثت و دنیا میں حبط اعمال کے لیے وفات کے وقت ارتداد شرط ہے اس بنا پر وہ شخص دائمی طور پر جہنم میں رہے گا اگر اس ارتداد کے بعد پھر اسلام قبول کرے تو اسے حبط شدہ اعمال کا ثواب نہیں ملے گا اسی لیے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے استدلال فرمایا ہے کہ ارتداد سے سابقہ اعمال کا اعادہ نہیں ہوتا اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اور ارتداد سے پہلے جو فرائض ادا کئے اب ارتداد پر وہ سب ضائع ہو گئے فہلذا اسے دوبارہ ان کی قضا کرنی چاہیے اسی طرح حج کے متعلق مسئلہ ہوگا۔

ف ارتداد و اعمال کو ضائع نہیں کرتا ہاں اگر وہ شخص اسی حالت میں ارتداد میں فوت ہو تو پھر اس کے اعمال ضائع ہوں گے اور حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ارتداد مطلقاً حبط اعمال کرتا ہے اگرچہ وہ بعد میں مسلمان ہو جائے کیونکہ آیت دلو بشرکوا الحبط عنہم مایمسلون اور ومن یکفر بیلایمان فقد حبط عملہ کے عموم کا تقاضا یہی ہے۔

مسئلہ اس آیت سے دو مسئلے ثابت ہوئے۔ ۱۱ متکلمین کہتے ہیں کہ ایمان و کفر کے لیے شرط ہے کہ بوقت وفات ان دونوں میں سے ایک کا ہونا لازمی ہے ان کے نزدیک وہ شخص کافر ہے جسے بوقت وفات ایمان نہیں۔ اسی طرح وہ شخص مؤمن ہے جسے بوقت وفات دولت ایمان حاصل ہو۔ ۲۱ کسی شخص نے نماز پڑھی پھر معاذ اللہ مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کا وقت باقی ہو تو پھر مسلمان ہو گیا امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نزدیک اس نماز کا اعادہ نہیں اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اس شخص پر نماز کا اعادہ ضروری ہے اسی طرح حج وغیرہ کا مسئلہ ہے۔

وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○ دوسرے کافروں کی طرح ان کو بھی دائمی طور پر جہنم میں رہنا ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ ہمیں کے لیے ضروری ہے کہ اعمال صالحہ میں مشغول رہے اور ان برائیوں سے بچے جو ارتداد کا سبب بنتی ہیں دراصل ارتداد کا سبب یقین کا معدوم ہونا ہے ورنہ شیطان اور مشرک موجد کے قریب تک نہیں پہنچتے کیونکہ موجد تو براہِ ذراغ و تیرہ کے گورنر و حندوں سے آزاد ہے اور وہ اپنے مبدع و حقیقی سے حاصل ہے۔

و عمل صالح وہ ہے جس میں صرف اور صرف رمضان ہی مطلوب ہو اور بس کیونکہ اس کے ماسوا کے ارتداد سے عبادت فاسد ہوتی ہے اس سے صاحبِ عمل کو کوئی فائدہ نہیں۔

حضرت حافظ شیرازی فرماتے ہیں: **خط**

فردا کہ پیشگاہ حقیقت شود بدید
شرمندہ رہوئے کہ عمل بر محب ز کرد

ترجمہ کل قیامت میں ہر حقیقت ظاہر ہو جائے گی اس وقت وہ شرمندہ ہوگا جو مجاز کے راہ پر چلتا ہے۔
مسئلہ بہترین نیکیوں میں سے توحید ہے کیونکہ یہ سب نیکیوں کی سراج ہے اس لیے اس کی بھرتی بھی نہیں ہوگی حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **”کل حسنة تعملها تؤذن يوم القيامة الشهادۃ ان لا اله الا الله“**، ہر نیکی جسے بندہ عمل میں لاتا ہے اسے قیامت میں تو لا جائے گا سونے کے شہادت کے۔ اس لیے جو بھی اسے خلوص دل سے پڑھتا ہے اگر اسے میزان میں ایک طرف اور ساتوں آسمان اور ساتوں زمین اور جو کچھ ان کے اندر ہے کو دوسری طرف رکھا جائے تو کھرجو حید کا پڑا بھاری ہوگا۔

و تمام اعمال صالحہ سے نور ایمان میں اضافہ ہوگا انسان کو چاہئے کہ اعمال صالحہ اور اطاعت الہیہ اور معارف حقیقہ کا عمل رکھے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا عرفان تمام عبادات سے افضل ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سوال ہوا: **”ای الہ اعمال افضل؟“ آپ نے فرمایا: **”لا أعلم بالله“** عرفان الہی آپ سے غرض کیا گیا کہ ہم آپ سے عمل کا عرصہ لے رہے ہیں اور آپ علم کا بتاتے۔
ہمیں آپ نے فرمایا: **”ان علیل العلی ینفع مع العلم وان کثیر لا ینفع مع الجہل“**، علم ہو تو تھوڑا عمل بھی مفید ہے اگر عمل زیادہ ہو اور جہالت کا غلبہ ہو تو اتنا مفید نہیں ہاں یہ اس وقت حاصل ہوگا جب کہ باطن کی صفائی توحید کے عقل سے کی جائے۔
باقی رٹا ذکر کا انواع و اقسام صرف اولیاء اللہ ہی جانتے ہیں۔
فقہی شریعت میں ہے۔**

ذکر حق کن بانگِ غولان را بسوز

چشمِ زنگس را ازیں کر گس بدوز

ترجمہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کر کے غولوں کی آواز کو جلا دے زنگس کی آنکھ کو گدھ سے سی دو۔

سبق
یہی اسلام حقیقی سے موصوف ہیں فقیر ناظم حذہ الدریٰ صاحب روح البیان قدس سرہ فرماتے ہیں مجھے میرے شیخ نے فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث شریفہ تبارغریباً و مسعود غریباً کا مستحضر ہے کہ الہ اسلام سے مراد یہی اسلام حقیقی ہے ایسا صاحب اسلام کبھی مرتد نہیں ہو سکتا اور ان کا غریب ہونا یہ ہے کہ کوئی ساقی نہیں۔
شمسوی شریف میں حضرت مولانا دوم رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں۔

پوچھو گبر و زرتشتان یا نیزہ
 گفت اور ایک مسلمان سعید
 کہ چہ باشد گر تو اسلام آوری
 تمہا بی حد نجات و سروری
 گفت میں ایمان گر بہت آسہ مرید
 آنکو وارد شیخ عالم یا نیزہ
 مومنم و ایمان آرم و در نہاں
 گرچہ مہرم ہست حکم بردہاں
 باز ایمان خود گریاں شماست
 نے ہاں میلتہ و نے مٹتا است

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا، جا تو اپنی عورت کو لے جا اور اس سے ازدواجی زندگی گزار اگر بھانج جنت میں جائے۔
تو تم میں اس سے کونسا نقصان ہے۔

سبق اس سے مجھے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ مغفور رحیم ہے اپنے بندوں کے گناہ بخش دیتا ہے خواہ وہ سب کی بھانگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔

نصیحت بندوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کی رحمت کے امیدوار رہیں۔

ف امام رابع صفحہ ۱۱۱ پر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آیت اتقوا اللہ وابغوا الیہ الوسیلۃ وجاهدوا فی سبیلہ میں یہی باتیں یعنی ایمان، ہجرت، بہاد و مراد لی گئی ہیں کیونکہ ہجرت نصیب ہوتی جب تک ایمان نہ ہو اور شہادت کے ترک کا نام جہاد ہے جسے یہ تینوں مراتب حاصل ہو جائیں اسے حق پہنچتا ہے کہ وہ بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار ہو۔

تفسیر صوفیاء ہجرت دو قسم ہے ظاہری، باطنی۔ ظاہر کا حکم تو قطع ہو گیا جب کہ فتح مکہ ہوئی جیسا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا لا حرج بعد الفتح یعنی فتح مکہ کے بعد کوئی ہجرت نہیں اور معنوی ہجرت یہ ہے

کہ نفس کی خواہشات کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ تک پہنچنا قلب کے کبر کو فتح کی وجہ سے یعنی اسے خواہشات نفسانہ اور شرک کے بنوں سے خالص کر لینا ایسی ہجرت قیامت تک جاری رہے گی۔ جہاد دو قسم ہے۔ ۱۰۔ اصغر یعنی کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کا نام جہاد اصغر ہے۔ ۲۰۔ اکبر یعنی نفس کے ساتھ جہاد کرنے کا نام جہاد اکبر ہے۔ اس کا نام اکبر اور پہلے کا نام اصغر اس لیے ہے کہ پہلے نے ظاہر کی۔

اور دوسرے سے باطن کی اصلاح ہوتی ہے اور باطن کی صفائی ظاہری صفائی کے لحاظ سے سخت تر ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ پہلے جہاد سے جنت و رحمت اور دوسرے سے مشابہۃ حق اور جمال مطلق کی زیارت نصیب ہوتی ہے میری وجہ یہ ہے کہ پہلے سے شہادت اور دوسرے سے صدیقیت نصیب ہوتی ہے اور صدیقیت شہداء سے مرتبہ کے لحاظ سے اعلیٰ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فاولئك مع الذين انعم الله علیہم من الصالحین والشہداء آیت میں اللہ تعالیٰ نے صدیقیوں کو پہلے اور شہداء کو بعد میں ذکر فرمایا ہے جب بندہ جہاد اکبر کے نفس کی اصلاح کرتا ہے (جو کہ کبریت امر سے زیادہ نفیس ہے) تو اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم کرتا ہے۔ اور اسے نقصان نہیں پہنچاتا۔

حکایت ایک شخص کسی بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کی بہت خدمت کی اور ایک دن اس نے بزرگ سے عرض کیا کہ مجھے اسم اعظم سکھائیے بزرگ نے فرمایا کیا تجھے اس کی اہلیت بھی ہے اس نے عرض کی ہاں جی۔ بزرگ نے فرمایا شہر کے دروازہ پر جو واقعہ درپیش ہو دیکھ کر مجھے سنائیے وہ شخص شہر کے دروازہ کے کنارے جا کر بیٹھ گیا دیکھا ایک بوڑھا لکڑیوں کا گھر مکہ سے پر لادے ہوئے آ رہا ہے ایک سپاہی آیا اور لکڑیوں کا لٹا ہوا گدھا چھین لیا اور اسے دو چار چابک بھی رسید کیے جب وہ شخص اسی بزرگ کی خدمت میں پھر حاضر ہوا شیخ نے ماجر پوچھا تو سارا واقعہ سنایا بزرگ نے فرمایا اگر تجھے اسم اعظم معلوم ہوتا تو تو اس سپاہی سے کیا کرتا تو اس نے کہا اگر مجھے اسم اعظم معلوم ہوتا تو میں اس کی برکت سے بددعا کر کے اسے تباہ و برباد کرتا۔

بزرگ نے فرمایا جس گڑھارے کو تو نے مار کھاتے ہوئے دیکھا یہی وہ شخص ہے جس نے مجھے اسمِ منظم سکھایا ہے اور اسمِ منظم ہر
اس شخص کو سکھایا جاتا ہے جو مصائب کے وقت سبر کرے اور نفلِ خدا سے دیکھ لے گا کہ ان پر شفقت کرے ۔
حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : ۱۷

مکن اتوانی دل خلاق زیش
و گسہ میکنی میکنی بیخ غویش

ترجمہ جب تک تمھارے میں طاقت ہے کسی کا دل نہ دکھا اگر کسی کا دل دکھا آجے تو تو اپنی جڑ کاٹتا ہے ۔
قلت کلام - اصلاح نفس کے لیے بہترین علاج ہے جیسے مکتفِ خدا کو طبیعت کے لیے نافع سمجھا جاتا ہے اصلاح
نسخہ روحانی نفس سے قلب کی صفائی نصیب ہوتی ہے ۔

حضرت مولانا روم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں - ص ۷۰

منفل ماں از شیرِ شیطان باز کن
بعد از انش با ملکِ انباز کن

تا تو تاریک و طول و تیرہ
و انکہ بادِ یولیس ہیشیر

نیز کہ نورِ افروزد و کمال
آن بود آوروہ از کسبِ جلال

روشنی آید چہ سراغِ ماکشد
آبِ خوانش چوں پیراخی را کشد

ترجمہ روح کو شیطان کے دودھ سے دودھ رکھو اس کے بعد اسے اپنے ملک سے شریک بناؤ جب تک تم تاریک اور
طولِ اوزنلات میں ہو اس وقت تک دیوبالین کے ساتھ تم ساتھ جو کسبِ جلال کا فقرہ زور کمال کو بڑھاتا ہے
روشنی سے ہی جارا دیا روشن ہوتا ہے جو دیا بجھا دے تو اسے روشن مت کہو بلکہ وہ پانی ہے ۔

تفسیر عالمائے (وَقَدْ كُنْتُ مِنَ الْغَفِيَةِ)

شانِ نزول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے کسی قوم کو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بہتر نہیں دیکھا کہ انہوں نے کل تیرہ مسئلوں کے متعلق اپنے نبی کریم علیہ السلام سے سوال کیا
اور وہی سب کے سب قرآنِ پاک میں ہیں اور وہ سب کے سب ان کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے نافع ہیں ۔
شواہب الخمر - یعنی شراب پینے کے متعلق سوال کرتے ہیں ۔ جیسا کہ جواب کے قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تو نہ تلت و نہ مدت

۱۱۔ ارادے بلند کرتا ہے۔

قمار کے فائدے :

۱۔ بلا تکلف مال و دولت حاصل ہوتی ہے۔

۲۔ فقر کو نفع پہنچاتا ہے اس زمانہ کے قمار باز گوشت و دیگر اشیاء خرید کر قماربوں پر تقسیم کرتے تھے۔

حکایت : امام واقفی فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی مجلس میں کئی قمار بار سوانٹ حاصل کرتا۔ تو وہ عوام میں تقسیم کر دیتا اس سے اس کا بڑا اجر جاتا ہے۔

وَأَشْمَهُنَّ الْكِبَرُ مَنْ نَفَعَهُنَّ اور ان کا گناہ ان کے منافع سے بہت بڑا ہے۔

شراب کے نقصانات :

۱۔ آپس میں بغض و عداوت برپا ہوتی ہے۔

۲۔ اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتا ہے۔

۳۔ آدمی کو بے حوصلہ اور تانیہ و قوف الحق بنا دیتا ہے کہ بسا اوقات شرابی اپنے پیشاب سے کیٹنے لگ جاتا ہے اسی طرح مٹی اور قے سے لہو لہب اس کا شنفہ بن جاتا ہے۔ (کذا ذکرہ ابن ابی الدنیا)

حکایت : حضرت ابن ابی الدنیا کا ایک شرابی کے پاس سے گزر ہوا وہ اپنے پیشاب کے ساتھ کھیل رہا تھا اور اسے ہاتھ میں لے کر وضو کرنے والے کی طرح اپنے منہ پر مل رہا تھا اور کہتا تھا، الحمد لله الذی جعل الاسلام فورا والما طهورا شکرتی اس ذات کا جس نے اسلام کو نور اور پانی کو پاک کرنے والا بنایا۔

قمار کے نقصانات : جس کسی کا مال بغیر کسی کاروبار کے چلا گیا تو وہ اپنے بالمقابل کا جانی دشمن بن جاتا ہے اور اس کی دشمنی کا انجام یہ ہوتا ہے کہ جب تک وہ اپنے بالمقابل کو زندہ نہیں پہنچاتا اسے چین نہیں آتا۔

تفسیر : مفسرین فرماتے ہیں کہ شراب کے متعلق چار آیات پے در پے نازل ہوئیں ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱

اس سے اکثر شراب پیا پھوڑا اور کہتے ہم ایسا مل کیوں کریں جو ہماری نمازوں میں نعل ڈالے لیکن بعض اس کے بعد بھی پیتے رہے لیکن رات کو عشاء کی نماز کے بعد پی لیتے جس کا صبح سے پہلے نشہ اتر جاتا پھر نماز صبح کے بعد پیتے جس کا اثر تک نشہ اتر جاتا ایک دن عتبان بن مالک نے ان کی دعوت میں لوٹ کے سر کا گوشت پکا یا انہوں نے گوشت کھا کر شراب پیا تو غور ہو گئے اس پر فرم کر تے ہوئے اشار پڑنے لگے سعد نے ایسے اشار پڑے جس میں انصار کی بجواو اپنی قوم کی تعریف کی اس پر ایک شخص نے اونٹ کی ہڈی اٹھا کر سعد کے سر پر مار دی جس سے سعد کا سر پھٹ گیا سعد حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور انصار کی شکایت کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دعا مانگی اللھم بین لنا فی الخمر بیانا شافیا یا اللھ شراب کے متعلق واضح راہی فرما یہ اس پر آیت اتری انما الخمر والیسیر جو کہ سورہ مائدہ میں موجود ہے جس کا آخری جملہ فہل انتھم یفتھون ہے حضرت عمر نے کہا فانتھینا یا رب ہم شراب خوری سے رک گئے ۔

فوائد شراب خوری

ف شراب کی مکمل تحریم غزوہ احزاب کے چند دن بعد شروع ہوئی ۲۱؎ حضرت تعالٰیٰ فرماتے ہیں کہ شراب کی حرمت اس تربیت میں ایک حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالٰیٰ کو معلوم تھا کہ قوم عرب شرابخواری کی خوگر ہے اور اس سے انہیں بہت جیسے منافع معلوم ہوتے تھے اگر انھیں کبارگی روکا جاتا تو انھیں شاق گزارتا اس لیے اس تربیت سے شراب کی حرمت تدریجاً اور نرم حقوق سے ہوئی ۔

ف جب شراب کی حرمت مکمل طور پر نازل ہوئی تو اس کے بعد تمام شراب خاناں کو دیے گئے ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم سب شراب کے بڑے بڑے ٹکڑے کر راستہ پر پہلے جو ہیں سے بعض نے حکایت کی ہے راستے میں توڑ دیے اور بعض نے ٹکڑے گاڑے میں بہا دیے مدینہ طیبہ کی گلیاں کو پیچے جڑی دیر تک شراب سے مورا دھا بارش کی طرح بہتے رہے شراب کا رنگ گلی کو چوں میں بکھرا ہوا تھا اور شراب کی بوسلارے شہر میں پھیل گئی عرب میں اس دن سے کوئی دن زیادہ عجیب تر نہیں ہوا اور نبی شراب سے کوئی اور سخت آرڈر ہوا ۔

حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی کہ اللہ تعالٰیٰ کو جعفر طیار کی چار خصلتیں بڑی پسند آئی ہیں جن کے وہ زمانہ جاہلیت میں بھی باندہ رہے اور اسلام میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت جعفر رضی اللہ تعالٰیٰ عنہ سے پوچھا وہ کون سی چار خصلتیں ہیں حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالٰیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر اللہ تعالٰیٰ آپ کو ان کے متعلق اطلاع فرماتا تو میں ہرگز ظاہر نہ کرتا وہ چار خصلتیں یہ ہیں ۔

- ۱- میں نے شراب کبھی نہیں پی اس لیے کہ وہ عقل کو سلب کرتی ہے اور میں جانتا ہوں کہ عقل تیز ہو ۔
- ۲- میں نے بت کے سامنے کبھی سزا نہیں جھکائی کیونکہ مجھے معلوم تھا کہ یہ نہ لطف دیتے ہیں نہ نقصان ۔

۳۔ میں نے زنا بھی نہیں کیا صرف اپنے اہل پر غیرت کی بنا پر اس لیے کہ جس طرح میں غیرت سے زنا کروں اسی طرح میرے اہل سے بھی کوئی کرے تو ۔

۴۔ میں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا اس لیے کہ اس کے اندر خسیس پن ہے ۔

حضرت عروبن اہم جو بنی تیرم کی سادات سے ہیں شراب کی مذمت کرتے ہوئے بتاتے ہیں کہ عقل اگر خیر و فوخت کی حکمت شے ہوتی تو دنیا میں کوئی شے زہمتی جو اس کے بدلہ میں دی جاتی لیکن تعجب ہے اس پر خوف پر جو پیسے دے کر طاقت خریدتا اور اسے اپنے سر کے اندر ڈالتا ہے ۔ دینے شراب پی کر مال ضائع کر کے عقل کھو دیتا ہے پھر اسے تے کر رہا ہے اور اپنے دامن پر بیٹ کر دیتا ہے ۔

ف حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں اگر کسی کنوئیں میں شراب کا ایک قطرہ ڈال دیا جائے پھر کنوئیں پر مکان تیار ہوا اور اس پر اذان کا منارہ بنایا جائے اور بچے اذان کا کسا جائے تو میں اس منارہ پر ہرگز اذان نہیں دوں گا اسی طرح کسی دریا میں شراب کا ایک قطرہ ڈالا جائے پھر وہ دریا خشک ہو جائے اور اس میں گھاس اگ جائے تو میں اس گھاس میں اپنے جانور کو ہرگز نہیں چرائوں گا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اگر میری انگلی شراب میں پڑ جائے تو وہ میرے ہاں واپس نہیں آئے گی یعنی میں اسے کاٹ ڈالوں گا یہی حقیقی ایمان اور تقویٰ ہے ۔

سبق مسلمان کو چاہیے کہ دل میں شراب پینے کا خیال تک نہ لائے چر جائے کہ اسے خریدے ۔
مسئلہ شراب خوار سے قطع تعلقی رکھئے تاکہ اس کے ساتھ میل جول سے کہیں شراب نہ پی بیٹھے یا کم از کم اس کے قطرات تو اس کے جسم پر پڑیں گے اس طرح سے ایک پیداوار جس شے اسے لگ گئی ۔
حضرت حسین و عطا کاشفی فرماتے ہیں ۔

ترجمان ہینگوید کہ اسے تو میں غور یادہ

ترتر سا بھی گوید کہ در صغدا غور علوہ

نے مانی زنا پاک برائے گفت رحمان

بمانی شہد دشکر را برائے گفتہ ترما

ف بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس نے اپنی لڑکی شراب خور کے نکاح میں دی گویا اس نے اپنی لڑکی کو زانیہیں جو تک دیا اس لیے کہ شراب خوردستی میں اسے طلاق دے گا جس کا اسے علم نہیں ہو گا پھر وہ اس سے دلی کر کے زنا کا مرتکب ہوتا رہے گا
مسئلہ متولی کو چاہیے کہ اپنی لڑکی اور بہن و خیرہ کا نکاح فاسق سے نہ کرے اور نہ ہی ایسے سے جو حرام کا مرتکب ہوتا ہے ۔

مسئلہ شراب کا سرکہ بنانا جائز ہے اگر علاج کے لیے ہو مثلاً گرم پانی یا نمک یا روٹی ڈال کر اس اعتبار سے شراب کا سرکہ بنانا مکروہ نہیں ۔

حدیث شریف میں ہے خدیجہ حکم خلی خمر کم تمہارے لیے بہترین وہ نہ کہ سبب جو شراب سے تیار ہوتا ہے۔

قمار کی تحقیق عربی میں میسر قمار کو کہتے ہیں اور قمار باز کو یا سرگماہتا کہتے ہیں دراصل میسر اونٹ کے متعلق ہوتا تھا کیونکہ وہ بکے اہل ثروت اونٹ کو خرید لیتے تھے لیکن قیمت ادا نہ کرتے تھے صرف اس نیت پر کہ وہ قمار میں غلبہ پالیں گے۔

ف جس پر وہ اونٹ واجب ہو جاتے اس کے اونٹ لے کر باج کر لیے جاتے اور ان کے دل خستہ ہوتے بعض کے نزدیک اس کے اٹھائیس تھے ہوتے پھر ان کو دس تیروں پر حق بناتے ان تیروں کو ازلام و اقلام کہہ جاتا۔ ان میں سات وہ ہیں جن کے حصص متین تھے۔

۱۔ القدر۔ ہر اس کا ایک تھا۔

۲۔ التوام۔ اس کے دو تھے۔

۳۔ الرقب۔ اس کے تین تھے۔

۴۔ المجلس۔ اس کے چار۔

۵۔ النافس۔ اس کے پانچ۔

۶۔ المسبل۔ اس کے چھ۔

۷۔ المصلیٰ۔ اس کے سات تھے۔ تین ایسے ہیں ان کا کوئی حصہ نہیں تھا۔ وہ تین یہ ہیں۔

۱۱۔ البع - (۲) المبیغ - (۳) الوحذ۔ پھر ان تیروں کو ایک کپڑے کے ٹکڑے میں پیٹتے اس کا نام دباہ ہوتا ہے ہر ایک کو متبرہ دینی کے ہاتھ پر رکھ دیتے جس کے نام وہ تیر نکلتا وہی متعین ہوتے اسی کو دیے جاتے اور جس کے نام ان تینوں میں سے کوئی نکلا جس کا کوئی حصہ متعین نہیں اسے کھڑ نہ ملتا بلکہ ان اونٹوں کے مطابق قیمت ادا کرتا اور ان اونٹوں کا گوشت فقرا پر تقسیم کیا جاتا اور خود اس سے نہ کھاتے۔ اس پر انھیں بڑا نماز تھا اور جو اس میں داخل نہ ہوتا اس کی قیمت کرتے اور اسے البرم کہتے اس کا حصہ ہوتا لیکن بہت لینے عدم المردۃ والکرم یہ وہ قمار ہے جو عرب میں رائج بھی جس سے مسلمانوں کو روکا گیا۔

مسئلہ اس میں اختلاف ہے کہ کیا قمار سے وہی حصہ جس قمار مراد ہے یا اس کے دیگر تمام انواع جیسے نرد۔ شطرنج وغیرہ۔

حکایت ایک مرد نے کسی سے شرط لگائی کہ اگر اتنے انڈے (کثیر المقدار) کھا جائے تو اس کی شرط یہ ہے کہ اسے اتنے اتنے دراہم و دنانیر ملیں گے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ ناجائز ہے اس لیے کہ یہ بھی قمار ہے۔

مسئلہ حضرت ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس بات میں شرط لگائی جائے وہی قمار ہے۔

حدیث شریف سیر العجم حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وایاکم وھاتین الکعبتین المشومتین فانھما صیا حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس سے نرد اور شطرنج ہے اور وہ دونوں حرام ہیں۔

سوال گھوڑ دوڑ اور اونٹ بگڑانا اور تیر اندازی بھی تو ایک قسم کی کھیل ہے پھر یہ کیوں ناجائز ہے۔

جواب یہ امر جنگی ضروریات ہیں فلہذا انھن عند البدن کے قبیل سے ہیں اسی لیے جائز ہیں۔

لے یعنی ان دونوں کھیلوں سے جو اس لیے کہ یہ دونوں کھیلوں کی قمار ہیں۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ۱۔

کون گشتی وہمنان فلسلی
شیخ بودی وہمنان شابی

تو بیابانی نشتر در چپ و راست

میرسد تیر چرخ پر تابی
جلے گیر است بر مصیبت پیر

کہ تو کو روک نہ نور لبانی

ترجمہ تم بڑے ہو گئے لیکن تمہاری حالت یہ اخراج بچر کی سا ہے کھیل کر دے کیلے دائیں بائیں بیٹھا رہتا ہے لیکن اچانک تیرے موت کا تیرے پیچھے گایا ہے بڑے کی ایسی مصیبت پر رونے پانا ہے جب کہ اسکی بچوں کی تکلیف ہے۔

کیت میں اشارہ ہے کہ جیسے ظاہری شراب مختلف اجناس جیسے کھجور، زیت اور مختلف اناج جیسے گندم اور جو اور
تفسیر صوفیانہ بخوار سے بنتا ہے اسی طرح باطن کا شراب بھی مختلف برائیوں سے تیار ہوتا ہے مثلاً غفلت، شہوت، بواؤ، بوس اور حب دنیا اس طرح کے اور بھی یہ وہ شراب ہے جس سے انسانی عقل اور نفوس غمر ہو جاتے ہیں اور اس میں گناہ بھی بڑا ہے اس لیے ہر نشتر دینے والی شے حرام ہے اور قاعدہ ہے کہ جو شے نشتر دے اس کا قلیل و کثیر حرام ہوتا ہے کہ وہ فعلی کہ جس سے قلوب و ارواح اور اسرار غمر ہوتے ہیں وہ واردات کا شراب ہے جو ساقی تجلی الصفات کے ہاتھوں مشاہدات کے پانیوں سے نصیب ہوتا ہے جب وہ نفوس پر وارد ہوتا ہے تو قلب مست ہو جاتا ہے اور ایسے وجد میں سرشار ہوتا ہے جو صحت کے ملک سے حاصل ہوتا ہے اس سے ادراک شہود و الوجود اور اسرار و جمال کے غمزوں کے ذریعے ملاحظہ کمال ہے پاتے ہیں ایسا شراب لوگوں کے لیے منافع اور مبادل ہے بہت بڑا ثعب کہ بعض ایسے میں جن میں شراب وجود نشتر ویتا ہے اور بعض کو ساقی کا مشاہدہ ہوتا ہے جیسے کسی عربی شاعر نے کہ،

فاسکو القوم و دور کاس

وکان من المدیر

ترجمہ لوگ پیالہ کے دور سے غمر ہوئے جو دراصل ساقی کی نگاہ کا نشتر تھا۔

شعری شریف میں ہے ۔

ما اگر تلاش اگر دیوانہ ایم

مست آن ساقی و آئی پیمانہ ایم

مستی شیار بنو در نشور

مستحق ناید بخود تانغ ضرور

جرمہ چوں ریخت ساقی الست

برسرای ناک شد ہر ذرہ مست

جوش کرد آن خاک مازان جویشتم

جرمہ دیگر کہ بس کوشیشتم

ترجمہ ہم اگرچہ نگدست اور دیوانے ہیں لیکن ازلی شراب اور اس کا پیمانہ اور ساقی سے ہم مست ہیں شراب ازلی کا مست بھی ہوش میں نہیں آئے گا اس لیے کہ قیامت نفع خود تک پہنچے خبر رہے گا شراب ازلی کا جب ایک گھونٹ عالم دنیا پر ہو تو اس سے دنیا کا ذرہ ذرہ مست ہے جب اس کے نشہ میں زمین کو جوش برآ تو ہم دوسرے گھونٹ کی خواہش میں کوشاں ہیں۔

شراب کے پیالوں سے روگردانی کا بہت بڑا گناہ ہے بہ نسبت جہات کے ہزار سال نفع کی طلب کے۔ جیسے شراب کے نشہ میں نساہ ممنوع ہے اسی طرح غفلت کا نشہ وصال یا اسے مایہ ہے اور میر کا گناہ قمار کے نشانوں سے ہے اور یہ ان دیار کے شمار ہے کہ جس کا راستہ حیوں کی طرف با تا ہے جن میں اسرار علی دھوکے اور قوی فتن و گناہ ہی ہیں اور یہ بزرگوں کے نزدیک بہت بڑا گناہ اور نیکیوں کی مارات سے بہت دور ہیں۔ باقی رہا اس کا نفع اس میں سوائے عدم الاتعانت الی الکونین اور نقض العارفین کے فردا نیہ نقض اکبیت کے صرف کرنے کے اور کچھ نہیں لیکن ان کا گناہ عوام کے لیے زائد ہے خواہ اس کے نفع سے اور عوام خواہ اس سے زائد ہیں بلکہ خواہ اس کا نفع ہی نہیں۔ انکذافی التاویلات الخمیر

یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ۔ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا خرچ کریں یہ سوال جس طرح خرچ کی جوتی شے کے متعلق اسی طرح اس کی مقدار کے متعلق بھی ہو سکتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

شان نزول جب آیت قل ما ننقصک من خیر فللوالدین الخ اتزی تو عروبن الجوح نے سوال کیا کہ کتنا خرچ کروں تو فرمایا: قُلْ الْعَفْوَ۔ فرمایا اے میرے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم خرچ کرو جو زیادہ ہو۔

ف عفو بد کی نفی نہیں کہتے ہیں اور جہد یعنی مشقت جو سیر و محولت کی نفی نہیں ہے گویا کہا گیا ہے وہ خرچ جو بچے میر برادر آسانی سے ہو سکے ایسا نہیں کہتے اپور اس کا خرچ کرنا بارگراں ہو۔

لنقصن المال اے کہا جاتا ہے کہ جس کا خرچ کرنا آسان ہو اور الجہد یعنی المال وہ ہے جس کا خرچ کرنا مشقت ہو اور آسانی قاعدہ عوہ مال خرچ کیا جاتا ہے جو نفس اور اہل و عیال اور بن لوگوں کو خرچ دینا ضروری ہو ان کی ضرورت پر خرچ کیا جائے کہ لا یشک اس طرح یعنی نفل اس کے کر بیان کیا گیا ہے عفو جہد سے زیادہ مناسب ہے۔

ف کنذک کا کاف محل نصب میں ہے اور مصدر محذوف کی صفت ہے

سوال کاف واعد کیوں ہے مالا لکہ خرچ کرنے والے تو لاتعداد ولا تخصی ہیں ۱۰

جواب انہیں ایک گروہ یا فریق یا قوم یا دھ اسم جو لفظاً مفرد اور منجہ سے ہے قرار دیا گیا ہے۔

يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ اللّٰهُ تعالیٰ تمہارے لیے وہ آیات بیان کرتا ہے جو احکام شرعیہ پر دلالت کرتی ہیں۔
و آیات کے ساتھ تبیین کا جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کا نازل کرنا ابتداء و انفع طریق اور روشن مدلول سے ہے نہ یہ کہ وہ
پہلے مشتبہ و متنبس تھیں پھر انہیں واضح کیا گیا ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ شَاكِرًا تم دنیا و آخرت کے امور میں تفکر کرو پھر ان سے جو چیزیں تمہارے لیے مناسب
ہیں انہیں باقی چھوڑ دو اسی طرح وہ چیزیں جو تمہیں دنیا میں آسانی دیں اور آخرت میں نجات دیں ان کو حاصل کرو اور جو تمہیں آخرت
میں نقصان دیتی ہیں ان سے دور رہو۔

و امام بنوری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں امر دنیا و آخرت کے آیات بیان کرتا ہے تاکہ تفکر کرو کہ دنیا کو زوال
اور فنا ہے اس لیے اسے کنارہ کش رہو اور آخرت کو بقا ہے پس اس میں رغبت کرو۔

مسئلہ اس آیت میں مدد دینے کی غنیمت ہے بشرطیکہ مال زادہ از حاجات ضروریہ ہو۔

ایک شخص حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرضی کے ایک اندھے برابر بنالایا
حکایت و حدیث جو اسے بعض غزوات میں مال غنیمت سے حاصل ہوا اور عرضی کی حضور! یہ مال صدقہ ہے اور آپ اسے
جہاں چاہیں خرچ کریں لیکن یہ بھی آپ کو معلوم ہو کہ گھر میں بس یہی تھا جو حاضر کر دیا آپ نے سنتے ہی اس سے چہرہ
بارک پھیر لیا پھر وہی شخص آپ کے دائیں جانب حاضر ہوا اور وہی کلمات دہرائے جو اس نے پہلے عرض کیے لیکن آپ نے اس سے
چہرہ مبارک پھیر لیا پھر وہی شخص آپ کی بائیں جانب حاضر ہوا آپ نے نصہ کے لہجہ میں فرمایا: مجھے دیکھئے آپ نے اس سے وہی سونا
یتے ہی ایسے زرد سے زمین پر مے مارا کہ اگر اس شخص کو لگتا تو پھٹ جاتا یا زخمی ہو جاتا پھر فرمایا تم لوگ سالم ال کے کہ صدقہ کے لیے پیش
کر دیتے ہو پھر جب تک مانگنے لگتے جاتے ہو جان لو صدقہ اس وقت دو جب تمہارے پاس وافر مال ہو اب اپنا یہ سونا لو جس اس کی
کوئی ضرورت نہیں۔

آیت میں لفظ ھوین اشارہ ہے کہ جب بندہ مال خیرین کرے تو خرچ کرتے وقت اس کا نشان دل سے باہر
تفسیر صوفیانہ وہ ہے یعنی لطیف خاطر کرے اس لیے کہ فکر کا تحقیق منے ہے مودطس (دشمن)، زادہ مال سے بقدر کفایت
خرچ کرنا خواص کا عادت ہے باقی رہے خاص الخاص ان کا طریقہ اشارہ ہے ان کا کام بھی یہی ہے کہ وہ اپنے نفس پر دوسرے کو ترجیح
دیں اگرچہ انہیں فاقہ کی مشقت اٹھانی پڑے یہاں تک کہ جب تک اپنا مال اللہ تعالیٰ کے راہ میں لٹاتے انہیں قرار نہیں آتا۔ اگرچہ
ان کا دوسرا ساقی دولت مند ہو لیکن اسے ضرورت ہو تو وہ اس کی دولت مندی کو نہیں نوکھتے آخر مال اس پر خرچ کر ہی دیتے ہیں اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے: دِیُوْشَرُوْنَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ۔

سینا عن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ جس رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے
حدیث شریف حکم فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی راہ پر خرچ کریں ایک دفعہ مجھے بہت سوال حاصل ہوا مجھے خیال گزرا کہ ہمیشہ مجھ

سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سبقت لے جاتے ہیں اس دفعہ میں ان سے بڑھ جاؤں گا چنانچہ میں نے اپنے قمار ال کے دو حصے کر لیے آدھا مال گھر رکھ لیا اور آدھا بارگاہ رسالت میں حاضر کیا تاکہ صدقہ کروں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا اسے دینے والوں کے لیے کیا چھوڑ کر آئے ہو میں نے عرض کی حضور آدھا مال ان کے لیے رکھ دیا ہوں اس کے بعد آپ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھا انہوں نے عرض کی اَبَقِيتَ لَہُمُ اللہ وس سولہ - حضور! میں ان کے لیے اللہ بل بلالہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ آیا ہوں اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اُنہدہ میں کبھی بھی ان سے سبقت لے جانے کا ارادہ نہیں کروں گا اس کے بعد حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: کہ تمہارے مابین ایسے ہی فرق ہے جیسے تمہارے دونوں کے کلام میں فرق ہے۔

ف اس سے حضرت صدیق اکبر کی حضرت فاروقی فضیلت کا مسئلہ معلوم ہوا۔
ق عدہ یہ ضروری نہیں کسی کو ہر کسی پر برتری طے فیضیت ہو بلکہ ممکن ہے کہ مقتول کو کسی دوسرے اعتبار سے افضل پر فضیلت حاصل ہو کہ کوئی مقدمہ ہے کہ کامل بطرح سے یعنی من کل الوجوہ کامل نہیں ہوتا اس لیے کہ تقدم و تاخر کو عرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔
 لیکن یہ عقیدہ تو اجماع ہے کہ صدیق اکبر فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے افضل ہیں۔
 حضرت الشیخ الشہیرہ افتادہ آفندی قدس سرہ نے فرمایا کہ حضرت صدیق پر معرفت اور حضرت عمر پر شریعت اور حضرت عثمان پر طریقت اور حضرت علی پر حقیقت غالب تھی اگرچہ چاروں حضرات چاروں مراتب میں کھینچے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت ا۔ جمہین و اعظم کا شفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

مایہ توفیق محسوم کرد نست

کچھ یقین ترک دام کردن است

زادہ مرگ زنان داوان است

زندگی عشق زجاں داوان است

ترجمہ توفیق الہی کا کام کرنا ہے یقین کا کام یہ ہے کہ اسے دام کا خیال نہ ہو موت کا زاد راو سا کین کو نہما کھلانا ہے عشق کی حیات جان قربان کرنے میں ہے۔

مسئلہ حوام کی سخاوت مال خرچ کرنا اور خواص کی سخاوت رُوح کرنا ہے لیکن ایسے لوگ بہت تھوڑے ہیں۔

ہست جو انرد درم صد ہزار

کار جو یا جاں فتہ آنت کار

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو صدقہ کی فضیلت کی ترغیب دی تو لوگ حسب استطاعت حکایت فائدہ مال خرچ کرنے لگے۔ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور علیہ السلام کے سامنے بیٹھے تھے، ہر صنف

سب ملانے لگے حضور علیہ السلام نے فرمایا کیا کہہ رہے تھے جب تم سب ہمارے تھے مرض کی یادوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بنے لوگوں کو دیکھا کہ وہ مال خرچ کر رہے ہیں اور میرے پاس مال نہیں تھا کہ میں بھی کچھ خرچ کرتا پھر زل میں پڑھتا تھا: سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر آپ نے اسے فرمایا یہی کلمات تیرے ثواب کے لیے بہتر ہیں اس لیے کہ تو ایک (چار سیر) سنا اللہ تعالیٰ کی راہ پر خرچ کرتا ۔

ما زندہ ایم ذکر بش در زبان ما است
یا دش ایمن و مؤمن بان و روان ما است

ترجمہ جب تک ہم زندہ ہیں اس کا ذکر ہماری زبان پر جاری رہے گا اس کی یاد ہماری جان و دل کی ایمن و مؤمن ہے ۔
ف مروی ہے کہ سب سے پہلے جس نے سبحان اللہ کہا وہ جبریل علیہ السلام ہیں وہ یوں بولا کہ جب اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو سید فرمایا تو جبریل علیہ السلام کی نظر سرش پر پڑی تو اس کی عظمت دیکھ کر کہا سبحان اللہ پھر فرمایا ان کلمات کو جو کہتا ہے تو وہ جبریل علیہ السلام جیسا ثواب پائے گا ۔

ف اور سب سے پہلے جس نے الحمد للہ کہی وہ آدم صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں وہ اس طرح جب کہ ان میں روح پھونکی گئی تو یہی کمران کے منہ سے نکلا پھر فرمایا جو شخص بھی یہ کلمہ کہتا ہے اسے آدم علیہ السلام جیسی فضیلت نصیب ہوگی ۔
ف سب سے پہلے جس نے لا الہ الا اللہ - کہا وہ نوح نبی علیہ السلام ہیں جب کہ انہوں نے طوفان اور اس کی شدت کو ملحوظ فرمایا تو یہی کلمہ کہتا پھر فرمایا جو شخص اسے پڑھتا ہے تو اسے بہت سی فضیلت اور نون علیہ السلام جیسا ثواب ملتا ہے ۔
ف جس نے سب سے پہلے اللہ اکبر پڑھا وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام ہیں جب کہ انہوں نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قیدی بننے و ذبح کو دیکھا جو شخص یہ کلمہ کہتا ہے تو اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فیوضات سے فیض نصیب ہوتا ہے ۔
اے اللہ ہمیں ذاکرین و شاکرین سے بنا ۔ (باسمین یا رب العالمین)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ ۖ قُلْ اٰیَةُكُمْ فِي سَاعَةِ الْمَوْتِ اَتَرْكُوهُمْ اَوْ اَتَّخِذُوهُمْ اَمْوَالًا مَّا مَلَكَتْ اَيْدِيكُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْيَتَامَىٰ ۚ وَبِالْاَمْوَالِ الَّتِي مَلَكَتْ اَيْدِيكُمْ اَنْتُمْ اَرْثٰۤی ۚ ۝۱۰۰
تفسیر عالمانہ کرتے ہیں اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ جب بھی کسی شے کے متعلق سوال ہوتا ہے تو اس سے وہ شے مراد ہے جو مقاصد میں سے اہم ہو اور مال سے مال بلانا ان کے نزدیک اہم مقابلہ تھا ۔

جب یہ حکم نازل ہوا کہ ان الذین یا کلون اموال الیتیمی ظلموا ۔ تو مسلمانوں کے یتامی کو اپنے سے علیحدہ شان نزول کروا دیا بلکہ اپنے ساتھ کھلانے سے بھی احتراز کرتے یہاں تک کہ کسی کے گھر کوئی یتیم ہوتا تو اس کے لیے ایک علیحدہ کدہ تیار کرنا پڑتا اور اس کا طعام بھی علیحدہ پکاتا اس طرح سے انہوں نے یتامی کو بالکلیہ علیحدہ کر دیا طعام میں قیام میں وغیرہ وغیرہ بلکہ وہ طعام جو یتامی کے لیے پکاتا ان کھانے سے متنازعہ مساجدان کھا لیتے باقی جو پکتا اسے ڈرے ڈرے کوئی نہ کھاتا اسی طرح پڑا خراب ہو جاتا یہ کام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو شاق گذرا ۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے مرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سب کے پاس مکانات نہیں کی تھائی کہ علیحدہ علیحدہ ٹھہرائیں اور نہ ہی سب کے ہاں طعام وغیرہ کا انتظام ہو سکتا ہے تو یہ آیت اتری ۔

قُلْ أَصْلَحْتُ لِنَفْسِي ۚ اَسْمِعْ وَلَسْمِعُ لَكُمُ الْغَيْبُ بِمَا نَصَرْتُ ۚ اِنَّ اِيَّاهُ يَرْجِعُ الْاُمُورُ ۚ
۱۔ موعودہ اس سے اچھا ہے کہ انہیں اپنے سے دور رکھو اور ان کے ساتھ مل کر نہ رہو بلکہ مقصد تو یہ ہے کہ ان پر نظر عنایت رہے ۔

ف ۱ اصلاح مصدب ہے اس کا فاعل محذوف ہے
یہ صلیغ اور ضلیغ ایسی تیر کو مال کی افرت اور کثرت حاصل ہوگی ۔

وَإِنْ تَخَالَطُوا هُمْ ۖ وَإِنْ تَخَالَطُوا هُمْ ۖ وَإِنْ تَخَالَطُوا هُمْ ۖ
اور اگر تم ان کے ساتھ ایسا گزارہ کرو کہ اس میں ان کا فائدہ ہو تو فَخَالَطُواكُمْ وہ تمہارے دین کے بھائی ہیں اور یہی علاقہ سے بہت زیادہ قوت رکھتا ہے اور بھائیوں کے حقوق میں سے ایک حتی یہ ہے کہ ایک دوسرے کی اصلاح اور انہیں نفع پہنچایا جائے ۔

مسئلہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مخالطت کا یہ منہ ہے کہ تم تمہارے بھائیوں کی کجیوں اور دودھ وغیرہ اور اس کے برتنوں میں کھاؤ اور وہ تمہاری کجیوں اور دودھ وغیرہ اور تمہارے برتنوں میں کھائیں لیکن شرط یہ ہے کہ ضرورت کی مقدار کے مطابق ہو بلکہ اس سے بھی کم حد سے نہ اڑنا ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا : وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا وَيَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۖ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۔

مسئلہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میرے نزدیک اس آیت سے اس مسئلہ کا استخراج ہو سکتا ہے کہ عام طور پر غروں میں ایک دوسرے کے ساتھ مل جل کر کھانا کھایا جاتا ہے یعنی اگر بقدر ضرورت اپنے ساتھی سے کھاتا ہے تو جائز ہے ورنہ حرام ۔ اس لیے کہ عام طور پر غروں کی عادت ہے کہ کبھی برابر برابر مال ایک دوسرے کے پاس جمع رکھتے ہیں اور کبھی ان میں کمی بیشی بھی ہوتی ہے اس میں اگر ساتھی کے قلت و کثرت کے فرق پر راضی ہو تو جائز ہے ورنہ ناجائز ۔ اس لیے کہ جب اس میں تلافی کے لیے وسعت رکھی گئی ہے تو باقی تو بطریق اولیٰ جواز کے حقدار ہیں اگر اس کا جواز یوں نہیں ثابت نہ کیا جائے تو لوگوں پر معاملات تنگ ہو جائیں گے ۔

مسئلہ مخالطت کا مسئلہ مصابرت یعنی رشتہ ناطہ کے مسئلہ پر قیاس کیا گیا ہے صورت مسئلہ یوں ہے کہ کسی کو اپنی لڑکی کا نکاح کرے اس وجہت کے اضافہ کی نیت پر انہیں اپنے ساتھ ملا لے اور اسی طرح اپنے تمام برادری میں ان کے رشتہ ناطہ و دیگر معاملات کے مراسم جاری کر دے صرف اس ارادہ سے کہ ان سے وحشت دور ہو اور انہیں غیرت کا خیال تک نہ رہے یہی حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ۔

وَاللَّهُ يَعْلَمُ ۖ اور اللہ تعالیٰ کو سب کچھ معلوم ہے ۔

سوال ملکہ کے باب کو دو مقول پائیں اور یہاں متعدی بیک مقول ہے ۔

جواب : یہاں علم معرفت کے معنی کو متفہم بنائے اس لیے کہ متعدی بیک فعل ہے ۔

المُفْهِمُ اس فساد کی کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تہم کے مال کو خراب اور برباد کر دیتا ہے مِنْ الْمُفْهِمِ اور اس مُفْهِم کو بھی جانتا ہے جو تہم کے مال کے منافع کے ورے رہتا ہے ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے فتنی نہیں کرتا کہ تم میں فساد کی کون ہے اور مصلح کون وہ ہوا کہ اس کے عمل کے مطابق جزا دے گا فلانہذا تم ایسی غلطیوں سے بچو اور اصلاح کے سوا باقی اقدام نہ کرو ۔
سوال : مصلح سے مضد کو پہلے کیوں ذکر کیا گیا ؟

جواب : مزید تہدید مطلوب ہے یعنی تاکہ مضد کو تنبیہ ہو کہ جو غلطی میں کرتا ہوں اسے اللہ تعالیٰ جانتا ہے ۔

سوال : علم کے باب کے بعد میں کیوں آیا ہے ؟

جواب : علم تہذیب کے معنی کو متفہم بنائے اور تہذیب کے بعد میں آتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جانتا ہے جو تہذیب کے احوال کو اپنے احوال میں ڈال کر خرابی ڈالتے ہیں بلکہ اسے میں نمایاں کرتا ہوں اس سے جو تہذیب کے متعلق اصلاح کا مادہ رکھتا ہے ۔

وَكُلُّ شَيْءٍ اَللّٰهُ اور اگر اللہ تعالیٰ تمہیں تکلیف میں ڈالنا چاہے (اعانت) یعنی کسی کو ایسے کمزورہ امر میں مبتلا کرنا جو امر کو بجا لانے کی طاقت نہ رکھتا ہو چنانچہ فرمایا اَلَا عَذَّتْ كُمْ تمہیں مشقت میں ڈالے ۔ العنت یعنی مشقت یعنی جب تمہیں مشقت میں ڈالا جائے تو تمہیں اس کو بجا لانے کی طاقت نہیں رکھ سکو گے ۔ عربی میں کہا جاتا ہے عنت خلاف یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کہ کوئی ایسے معاملہ میں محض جائے کہ جس میں اس کے نتائج جو بھلنے کا احتمال ہو اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ بے شک اللہ تعالیٰ غالب ہے تمہارے مشقت میں ڈالنے پر ۔ حَكِيْمٌ وہی فیصلہ فرماتا ہے جو اس کی حکمت تعنا خا کر قی ہے ۔

ف اس سے لفظ کو کا قاعدہ ثابت ہوا کہ اس کا کام ہے کہ وہ مقدم کی لفظی کہے جیسے منطقی کہتے ہیں ۔

یتیم پروری کے فوائد یتیم پروری وہ کرتے ہیں جو فطرۃً کریم ہوتے ہیں ویسے بھی ان پر نظریات رکھنے میں بہت بڑے فائدے ہیں مہمندان کے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص یتیم کے سر پر رحم

کرتے ہوتے ہاتھ دھکتا ہے تو یتیم کے جتنے مال اس کے ہاتھ کے نیچے سے گزریں گے اسے اسی قدر ثواب ملے گا اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل قیامت میں تین شخصوں کو عرض الہی کے نیچے جگہ ملے گی ۔ ۱۔ وہ عورت کہ جس کا شوہر فوت ہو کر چھوٹے چھوٹے بچے چھوڑ جائے

اس عورت کو نکاح کرنے کی ضرورت بھی ہے اور اسے نکاح کے لیے کہا بھی جاتا ہے لیکن وہ چھوٹے بچوں پر نرس کھا کر نکاح نہیں کرتی ۔ بلکہ بچوں کی تربیت میں لگی رہے بشرطیکہ پاکدامنی سے گزارے اور کہے کہ میں یتامی کی پرورش میں ہی زندگی بسر کروں گی ۔ یہاں تک کہ یہ بچہ جوان ہو جائے یا اس پر موت آجائے یا میں مر جاؤں ۔ دوسرا وہ شخص جو بہترین اور اعلیٰ سے اعلیٰ طعام پکا کر صرف یتیم کو بلا کر

کھلانے ۔ تیسرا وہ جو صلہ رحمی کرے ان کے رزق و دھرم میں برکت دی جاتی ہے اور اسے مرنے کے بعد عرض الہی کے نیچے جگہ دی جائے گی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ یتیم سے شفیق باپ کی طرح اور یتیم کے ساتھ شوہر سا سلوک اور مسافر کے لیے بہترین

دوست کی طرح گزارا کہچھ میں بھی تمہارے ساتھ نیک سلوک کروں گا ۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ۔

تیمار فربیاں سبب ذکر جمیست
جانکمر اس قاعدہ ورشہر ثمانیست

غریبوں کی غمخواری ایک بہتر طریقہ ہے لیکن اسے محبوب شاید تمھارے ملک میں بیرونِ رواج نہیں۔

حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور یتیم کی تربیت کرنے والا بیٹے وہ شخص جو یتیم کی ضروریات پوری حدیث تحریر کرتا ہے اپنے مال سے یا یتیم کے مال سے یتیم اس کا قریبی رشتہ دار ہو یا نہ وہ ان دونوں انگلیوں کی طرح لکھنے والے ہوں گے ان دونوں انگلیوں نے سب بار اور وسیلی کی طرف اشارہ کر کے یتیم کی پرورش کرنے والا بہشت میں حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہر گاہ اس کا مصنف یہ نہیں کہ جس مرتبہ پر حضور نبی پاک ہوں گے اسی مرتبہ پر وہی ہو۔
حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

چو بینی تیرے سرا نگندہ پیش
مردہ بوسہ بر روئے فرزند خویش

الانا نگرید کہ مرشش عظیم
بلرزد ہی چو بگریہ یتیم

ترجمہ جب کوئی یتیم تمھارے ہاں موجود ہو تو تم اپنے بیٹے کو بوسہ دے دو خبر دایتیم زرد ہونے پائے اس لیے کہ جب یتیم روتا ہے تو مرشش الہی کا نپ جاتا ہے۔

مسئلہ انسان کو چاہیے کہ یتیم کے حقوق میں کسی ایک حق میں کمی نہ کرے اور اس کے دل میں سے ایک رتی کے برابر بھی نہ کمائے اور نہ ہی اس پر ظلم کرے اور نہ تشدد۔

درتم بن زالی اسفندیار سے کشتی لڑا لیکن اسے قابو نہ پاسکا باوجودیکہ اس سے قوت میں زائد تھا بلکہ انساہ پار اسفندیار حکایت سے مارکھتا اور اسفندیار کا جسم پھیلنے پھیلنے کی طرح تھا اس میں کوئی شے اثر نہ کرتی تھی درتم نے اپنے باپ زالی سے مشورہ لیا اس کے باپ نے فرمایا تم اس پر غلبہ نہیں پاسکو گے ہاں یوں کیجیے کہ ایک تیر بنائیے جس کے دو پر ہوں اور انیس اسفندیار کی آنکھوں میں چھینچیں تب کہیں کام بن سکتا ہے چنانچہ درتم نے ایسے ہی کیا اور وہی تیر اسفندیار کی آنکھ میں مارا اور اپنے مقصد میں کامیاب ہو گیا۔ دراصل یہ سزا اسفندیار کو ایک یتیم کو ستانے کی وجہ سے لی چنانچہ اس کا سبب یہ بتایا جاتا ہے کہ اسفندیار نے جوانی میں ایک یتیم بچے کو لکڑی ماری تو اس سے اس یتیم بچے کی آنکھ نکل چڑی وہ یتیم رو پڑا اور وہ لکڑی سے کہ باغ میں گاڑ دی ایک عرصہ کے بعد وہ لکڑی ایک درخت بنا درتم نے اس درخت سے جی اپنا تیر تیار کیا اور وہی تیر اسفندیار کی آنکھ میں پینچا جس طرح اس یتیم کی آنکھ نکالی تھی اسی طرح ہی اس کی آنکھ نکالی گئی۔
مسئلہ یتیم کی ایسی پرورش کرے جیسے اپنے بچے کی تربیت کی جاتی ہے ورنہ اس کے متعلق قیامت میں سوال ہر گاہ اس لیے ضروری ہے کہ یتیم کی اصلاح میں جدوجہد کرے۔

وَاتَّبِعُوا الشِّرْكَ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَا مَؤْمِنَهُ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُبْتَغُوا
 الْكُفْرَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَدَّ مَوْلَىٰ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ
 وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَ
 يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَغْضِيِّ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا فِي الْمَغْضِيِّ وَلَا تَفْهَمُوا حَتَّى
 يَظْهَرَنَّ فَإِذَا بَطَلْهُنَّ فَأَنْوَحْنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ
 الْمُسْتَظْهِرِينَ ۝ نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَتَى شَتْوُهُ وَقَدْ هَوَا لَا تَنْفُسُكُمْ
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّغْلَبُونَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْشَهُ
 لِإِيمَانِكُمْ إِنَّ شَعْرًا وَاسْتَقُوا وَاصِلُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ
 اللَّهُ بِالتَّوْفِيقِ إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَافِقُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ
 يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرِيصَ أَرْبَعَةِ أَشْهُمٍ فَإِن قَاو فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَزَمُوا
 الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالْمُطَلَّاتُ بِدَرَجَتَيْنِ إِنْ كُنَّ مُّطَلَّقَاتٍ وَلَاحِلٌ
 لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 وَبُعُولَتُهُنَّ أَحْسَنَ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ
 بِأَعْمَارِهِنَّ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ الطَّلَاقُ مَوْثِقٌ فَإِذَا سَاكَ
 بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيَةٍ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يُخَافَا
 الْأَيْمَانُ حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ
 فَلَاحِلٌ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْدُرُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ فَإِنْ طَلَقَهَا فَلَا
 تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَتَرَكَ رَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَكَ جَعًا إِنْ
 خَافَا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَهِنَّ
 جَاهِلُنَّ فَمَا مَسَّوَهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيَةٍ وَلَا تَحْسَبُوهُنَّ مُزَاجِرَاتٍ لِلْعَقْدِ وَمَنْ يَفْعَلْ
 ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَيْهِ حُدُودَ اللَّهِ هُنَّ أَوْ أَذْكُرُ إِنِّي عِيتُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَا أَسْأَلُ عَلَيْكُمْ
 مِنَ الْكِسْبِ وَالْحِكْمَةِ بِعِظَمِ كُفْرِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

اور مشرک عوتوں سے نکاح نہ کر جب تک مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان کو نہی مشرکہ آزاد عورت سے بہتر ہے اگرچہ وہ
 تمہیں سہل لگتی ہو اور اپنی انگلیوں کا کافر مردوں کے ساتھ نکاح نہ کر جب تک وہ مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان غلام مشرک آزاد سے
 بہتر ہے اگرچہ کافر تمہیں سہا ہو کافر دوزخ کی طرف بلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے اذن سے بہشت اور مغفرت کی دعوت

دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کو اپنی آیات بیان کرتا ہے تاکہ کہیں وہ نصیحت پائیں اور آپ سے حیض کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ وہ گندنی چیز ہے پس اسے لوگو حیض کہے ایام میں عورتوں سے علیحدہ رہو اور انہی ایام میں ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہو جائیں پھر جب پاک ہو جائیں تو ان کے پاس باوجود جن سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اجازت بخشی ہے بیشک اللہ تعالیٰ تو برکرنے والوں سے محبت کرتا ہے اور پاک صاف رہنے والوں سے بھی محبت کرتا ہے تمہاری عورتیں تمہارے لیے کھیتیاں ہیں پھر اپنی کھیتی میں آؤ جس طرح چاہو اور اپنی بھلائی کا کام پہلے کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈستے رہو اور یقین رکھو کہ تم نے اللہ تعالیٰ کے ہاں حاضر ہونا ہے اور اہل ایمان کو خوشخبری سنا دیجئے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی قسموں کا نشانہ مدت بناؤ کہ احسان اور پرہیزگاری اور لوگوں کے درمیان صلح کرانے میں قسمیں کھاؤ اور اللہ تعالیٰ مسیح علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ ان قسموں پر تمہیں گرفت نہیں فرماتا جو ارادہ زبان سے نکل جائیں ہاں ان قسموں پر گرفت ہے جو تمہارے دلوں سے جوئیں اور اللہ تعالیٰ بخشے والا علیہ السلام ہے اور جو لوگ اپنی عورتوں سے صحبت نہ کرنے کی قسمیں کھا بیٹھتے ہیں ان کو چار مہینے کی مہلت ہے پس یہ لوگ اس مدت میں رجوع کر لیں تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اور اگر انہوں نے عورتوں کو بالکل چھوڑ دینے پر پختہ ارادہ کر لیا تو اللہ تعالیٰ مسیح علیہ السلام ہے اور مطلقہ عورتیں اپنے آپ کو تیس حیض تک روکے رکھیں اور انہیں نایاں نہیں کہ چھپاویں جو ان کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ نے نہ پیدا فرمایا ہے اگر وہ اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہیں اور ان کے شوہر اس مدت میں عورتوں کو واپس لوٹانے کے زیادہ حق رکھتے ہیں بشرطیکہ انھیں اصلاح کا ارادہ ہو اور عورتوں کے بھی شرع کے موافق مردوں پر حقوق ہیں جیسے مردوں کے ان پر حقوق ہیں لیکن مردوں کو عورتوں پر فضیلت ہے اور اللہ تعالیٰ غالب حکمت والا ہے یہ طلاق حرف دوم مرتبہ تک ہے پھر قاعدہ شریعہ کے موافق اپنے ہاں روک لینا ہے یا خوش اسلوبی سے چھوڑ دینا ہے اور تمہیں جائز نہیں کہ جو کچھ تم نے عورتوں کو دیا تھا اس سے کچھ واپس لے لو مگر جب میاں بیوی کو نہ نظر ہو کہ اللہ تعالیٰ کے حدود قائم نہ کر سکیں گے پھر اگر تمہیں خوف ہو کہ واقعی میاں بیوی اللہ تعالیٰ کی حدوں ٹھیک نہیں رہیں گے تو ان پر کوئی گناہ نہیں کہ اگر کچھ بدلہ دے کر مرد سے طلاق لے لے یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں ان سے تجاوز نہ کرو اور جو اللہ تعالیٰ کی حدوں کو تجاوز کرتے ہیں تو وہی لوگ ظالم ہیں پھر اگر مرد عورت کو دوسری طلاق دے تو اب وہ عورت اسی مرد پر حلال نہ ہوگی جب تک اسی غاوند غیر سے نکاح کر کے ساتھ نہ رہے پھر وہ دوسرا اسی عورت کو طلاق دے تو ان دونوں میاں بیوی پر کوئی گناہ نہیں اگر نکاح کر کے حسب سابق مل جائیں بشرطیکہ انہیں غالب گمان ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حدیں قائم کر سکیں گے اور یہ اللہ تعالیٰ نے کی حدیں ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ دانشمندوں کے لیے بیان فرماتا ہے اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی عدت کے قریب پہنچیں تو انھیں یا قاعدہ شریعہ کے موافق اپنے ہاں روک لو یا خوش اسلوبی سے چھوڑ دو اور انھیں نہ روینے کی نیت سے نہ روکو کہ حد شرع سے بڑھ جاؤ اور جو ایسا کرے وہ اپنا نقصان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی آیات کو ٹھٹھہ مغل نہ بناؤ اور تمہارے اوپر جو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں انھیں یاد کرو اور

یہ کہ کتابیات اگرچہ مشرکات ہیں لیکن جہور کے نزدیک ان کے ساتھ نکاح ہائز ہے انہوں نے سورہ مائدہ کی آیت والمحصنات من الذیہن اولئک الذیہن لکم سے استدلال کیا ہے اور قاعدہ ہے کہ سورہ مائدہ سب کی سب مکہ ہے اس میں کوئی آیت بھی منسوخ نہیں۔ حتیٰ یؤمروا ۱۰ یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کریں۔

شان نزول مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرثد غزو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ شریف بھیجا تاکہ وہ چکے چکے مسلمانوں کو بکثرت ایمان سے لائیں آپ کہہ منظر پائیے آپ کے ہاں عناق عورت و کافرو ہاضم ہوئی اور اس سے زمانہ جاہلیت میں آپ کو عشق تھا اس نے کہا اسے مرثد میرے ساتھ غلوت کیجیے آپ نے فرمایا اب میں اسلام قبول کر چکا ہوں اور اسلام ایسی باتوں سے دوگنا ہے اس نے عرض کی نکاح کر لیجیے آپ نے فرمایا نکاح کر لوں گا لیکن حضور علیہ السلام سے مشورہ خدا

علیہ السلوۃ والسلام سے مشورہ کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

وَلَا مَلَکَ هُوَ وَهِنَّ ۝ اور مومنہ لونڈی باوجود کہ اس کے وہ بوجہ لونڈی ہونے شان میں کمی ہے۔ لیکن خیر

وہ بہتر ہے دین و دنیا کے لحاظ سے ہنّ مشرک کہ مشرکہ عورت سے باوجود کہ اس کے پائل مال ہے اور حریت کی شرافت بھی اسے حاصل ہے اور شان میں رفیع المنزلہ ہے۔ وَلَوْ اَعْجَبَتْکُمْ ۝ اگرچہ وہ مشرکہ عورت اپنے حسن و جمال اور مال و اسباب اور نسب کی شرافت کے علاوہ اس کے پاس تمام زیب و زینت کے سامان ہیں اور وہ تمہیں اپنے حسن و جمال میں پھنسا لے۔ اور یہ داؤد مال ہے اور مال کے مننے کے باوجود عاقل بھی ہے اس لیے کہ اس کا مدخل مال مخدوف ہے۔ کیونکہ اصل عبارت یوں ہے۔ خبر من مشرکہ علی کل حازد لوفی هذه الحال یعنی وہ مومنہ عورت ہر حال میں مشرکہ عورت سے بہتر ہے اگرچہ وہ اس حال میں ہو جس کا ذکر اوپر آیا ہے اس ترکیب سے تمام احوال کا احاطہ مقصود ہے کذا فی تفسیر الکواشی،

ف ۱ یہاں پر لوبخنے ان ہے اسی طرح ہر اس مقام پر لوبخنے ان ہو گا جہاں اس کا نابعد ماضی اور اس کا جواب اس سے مقدم ہو بابت کا تھے یہ ہر اگرچہ تمہیں مشرکہ عورت اپنے حسن و جمال میں پھنسا لے لیکن تمہارے لیے عورت مومنہ کئی درجہ بہتر ہے۔

وَلَا تَنْکِحُوا ۝ بضم التاء لا نکاح سے شتق ہے العشر کہین یعنی کفار وہ بت پرست ہوں یا کوئی اور نے مشرکین کو اپنی عورتیں مومنات نکاح میں نہ دواؤ وہ آزاد ہوں یا لونڈیاں۔ حتیٰ یؤمروا ۱۰ یہاں تک کہ وہ ایمان لائیں مبنی وہ تمام کفریہ امور ترک کریں

ف ۲ ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خواشی میں فرمایا اسے مسلمان اپنی چوٹی لڑکیاں یا جوان کے حکم میں ہیں اور وہ تمہاری ولایت میں ہیں اسی طرح چوٹی مومنہ بالغہ عورتیں کفار سے نکاح نہ کریں۔

ف ۳ ولا تنکحوا تغلیب الذکوۃ علی الانثا کے قبیل سے ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

ف ۴ ابھی تک مشرک کا حکم باقی ہے کہ مومنہ عورت کا کسی قسم کے کافر کے ساتھ نکاح "جائز نہیں۔"

۱۱۲ ویسی نظر نہ۔

وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ ۝ اور مومن غلام باوجود کہ اس میں ملکیت کی کمی ہے لیکن خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ ۝ مشرک سے بہتر ہے ۔
 اگرچہ اس میں آزادی کی شرافت ہے ۔ وَكَوْنُوا تَجْبَحُكُمْ ۝ اگرچہ وہ مال و جمال اور نیک سال کی وجہ سے تمہیں اچھا لگے ۔
 وہ جو مذکور ہوئے مشرکین اور شرکات سے ۔ يَذْعَبُونَ ۝ بلاتے ہیں ہمیں جو ان کے ساتھ گزارتے اور ساتھ رہتے ہیں ۔ اِلَى النَّارِ
 جنہم کی طرف یعنی ان اعمال کی طرف بلاتے ہیں جو جنہم کی طرف لے جاتے ہیں جیسے کفر و فسق ۔

مسئلہ کافر و مشرک مرد و عورت سے اجتناب ضروری ہے اور نہ ہی ان کے ساتھ رہنا چاہیے اور نہ ہی دوستی چاہیے ۔
 وَاللّٰهُ ۝ اور اللہ تعالیٰ اور اس کے اولیاء یعنی مومنین یہاں پر صاف مذہب ہے اس کے قائم مقام پر صاف الیہ کو رکھا گیا ہے تاکہ
 اولیاء اللہ کی نفرت کا اظہار ہو ۔ يَذْعَبُوا اِلَى الْجَنَّةِ وَالْغَيْصِ ۝ بلاتا ہے بہشت و نفرت کی طرف یعنی حق کے اعتقاد اور
 عمل صالح و حرکت بہشت و مغفرت پہنچانے والے میں کی طرف بلاتے ہیں اور وہی ایسے تعلق کے حقدار ہیں ۔ بِاٰذِنِهِ ۝ یہ یہ عوا کے
 متعلق ہے یعنی اللہ تعالیٰ بلاتا ہے ورنہ کچھ کہ اس کی توفیق سے ممکن ہے مجملہ اس کے مومنین کی پیروی ہے جو کہ وہ خیر و رحمت سے ملے
 ہوئے ہیں اور ان کا نصیب کرنا بھی ۔ وَيَبْقَىٰ اٰيَتُنَا ۝ اور اپنے آیات بیان کرتا ہے جو کہ عجیب احکام اور بہترین مکتوں پر مشتمل ہیں
 لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ لوگوں کے لیے تاکہ نصیحت حاصل کریں اور معلوم کریں جو اس کے اندر ہے تاکہ انہیں کی
 طرف بلانے جاتے ہیں اکامیاب ہو جائیں یعنی انہیں بہشت و مغفرت نصیب ہو ۔

سوال آیت میں تذکرہ کیوں کیا گیا ؟
 جواب اس طرف اشارہ ہے کہ وہ امر ایسا واضح ہے کہ اس میں تفکر کی ضرورت نہیں جیسے سابقہ انبیاء علیہم السلام
 کے احکام میں تفکر کی ضرورت ہوتی تھی ۔

مسئلہ آیت میں کفار کے ساتھ دوستی و تعلق سے روکا گیا ہے اور مومنین سے محبت و الفت و دوستی کی ترغیب دی گئی ہے ۔
 مسئلہ مومن کے لیے ضروری ہے کہ وہ مشرک عورت کے مال و جمال کو دیکھ کر حیران نہ ہو اس لیے کہ مسلمان عورتوں میں بعض اس جیسی
 ہوتی ہیں بلکہ اس سے بڑھ کر بھی تو عموماً خواہ مخواہ کیوں جنم لیتی ہے ۔

عیطیں ہے کہ کوئی مسلمان نظر نہ لے کہ حسن و جمال کو دیکھ کر دل میں آرزو کرے کہ کاش وہ نصرانی ہوتا تاکہ اس سے نکاح کر لیتا
 مسئلہ اس آرزو کی وجہ سے وہ کافر ہو جائے گا علاوہ ازیں اس کی حماقت بھی ہے اس لیے کہ اس جیسی حسین و جمیل سلام میں بھی
 بیشمار ہیں یہ آرزو سے جنم کی طرف لے گئی کیونکہ اس سے نکاح مشکل تھا جب تک ایک ہنس نہ بننا چاہیے اس کی علت قرآن مجید میں
 موجود ہے ۝ الزَّانِيَةُ مِنَ الْاَزْوَاجِ ۝ مشرکہ اس لیے مشہور ہے کہ گندی طبیعتیں ہی گندی دنیا کی لالچ کرتی ہیں ۔ اَللّٰهُ قَاضِي
 نَفْسِ الْوَسْوَاسِ الْخَفِيِّ ۝ الخبیثات للخبیثین والطبیبات للطبیحین ۔ کسی نے کیا خوب فرمایا ۔ ط

ہمد مرغال کفند با ہنس پر واز

کبوتر با کبوتر باز با باز

ترجمہ ہر مرغ اپنے بھجنس کی طرف پرواز کرتا ہے کوتر کوتر کے ساتھ اور باز باز کے ساتھ ۔

فت ز غشری کے اس بلاغت بھرے قول کو سراہا گیا ہے چنانچہ اس نے کہا ، لا تروض لمجالسنا۔ الا بمجالس مستند
یعنی اس پر ہرگز راضی نہ ہونا جب تک تیرا بھجنس تیرا بھجنس نہ ہو کیونکہ سب سے بڑا عذاب یہی ہے کہ انسان کا رفیق غیر بھجنس ہو ۔

تفسیر صوفیانہ اسلام الکلم میں ہے کہ عادات کے اختلاف کی ایک وجہ ہے وہ یہ کہ عالم شہادت میں ملاقات سے پہلے عالم
ارواح میں ارواح کو ارواح سے آپس میں روشناسی ہوتی ہے نیک روح سے تعارف ہوا است ازل سے
نیک نسیب ہوتی اسی وجہ سے بعض میں نیکی کی عادت ہوتی ہے اور بعض میں بری عادت اس لیے ضروری ہوتا ہے کہ وہ اپنے کسی بھجنس
سے تعلق جوڑے وہ ہم بھنس از جہت جہانیز ہو یا از جہت رد جانیز لیکن یاد رہے کہ جہت جہانیز کا کچھ اور مٹی کی طرف ہگا اور جہت رد جانیز
کا رد جانیز کی طرف ہے جو کہ روز اولین کی مناسبت سے ایک دوسرے سے تھی ، حضرت امام غواوی رحمہ اللہ تعالیٰ قاصد حسن میں فرماتے
ہیں حدیث الارواح جنود مجننہ تمام ارواح ایک بڑا لشکر تھے جسے ایک دوسرے سے اس وقت تعارف ہوا وہ آٹھ ایک دوسرے
سے جہت کرتے ہیں اور جنہیں ایک دوسرے سے روشناسی ہوتی ان کا زندگی بھر آپس میں اختلاف رہا ۔

شان و رود اس حدیث کے رود و کئے تعلق سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ مکہ منظر میں ایک عورت تھی جس کا
نام توفریا کہ فلاں ہنسائے والی مشہور تھی ۔ بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لائے تو فرمایا کہ فلاں ہنسائے والی عورت کہ منظر سے ہجرت کر کے آئی ہے ہم نے کہا ، ہاں جی آپ نے فرمایا پھر وہ کہاں مہمان ہوئی ۔
ہم نے کہا مدینہ طیبہ کی فلاں عورت جو یہاں مدینہ طیبہ میں عورتوں کو ہنسائی ہے آپ نے فرمایا : الحمد للہ ان الارواح جنود مجننہ انہ
کسی شاعر نے کہا ہے ۔

بینی و بینت فی المحبة نسبة

مستورة عن سر هذا العالم

نحن اللذات تحاببت اراواحنا

من قبل خلق الله طينة آدم

ترجمہ تیرے اور میرے باہم محبت کے بارے میں ایک نسبت ہے جو اس عالم سے پوشیدہ ہے ہم وہ ہیں جو آدم میں جس میں محبت
کرتی تھیں جب کہ ابھی اللہ تعالیٰ نے سیدنا آدم علیہ السلام کا گارا بھی نہیں بنایا تھا ۔

حضرت حسین کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۔

جاذب ہر بھنس راہم بھنس وال
بھنس ہر بھنس است عاشق جاوہل

تلخ باتوں یقین حق شود

کے دم باطل قرین حق شود

طببات آمد بوسے طبعین

الغیثات للغیثین است یغیثین

ترجمہ ہم جنس کو ہم جنس کھینچتا ہے اس لیے کہ ہم جنس اپنے ہم جنس کا عاشق ہے کڑوے کو یقیناً کمرے سے الحاق ہوتا ہے باطل ایک گھڑی کے لیے بھی جی کے سامنے نہیں ٹھہر سکتا طببات کو طبیس کی طرف میلان ہوتا ہے اور غیثات کو

جغیثین سے تعلق ہوتا ہے ۔

تفسیر صوفیانہ

مقول میں بھلائی کا میلان اور برائی سے نفرت طبعی طور ہوتی ہے اس لیے دانا پر لازم ہے کہ وہ نصیحت حاصل کرے جو شخص بڑی سمجھ رکھتا اور اپنے حال سے باخبر ہوتا ہے تو جو لوگ حق سے دور ہوتے ہیں وہ ان سے علیحدگی اختیار کر لیتا اور برائی کے داعی سے نفرت کرتا ہے ہم کے بعض اہل قدرت بزرگوں نے فرمایا ۔ اللہ بس باقی ہوس ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا للذین احسن عملًا اور مزین وہ ہیں جو مافی الارض کے باوجود کوفانی سمجھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور ماسوی ذات حق کے وہ کسی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور اپنے مولیٰ سے ماسوی اسی کے اور کچھ نہیں مانگتے اور نیت اور عمل کے لحاظ سے بہتر سے بہتر ہوتے ہیں اور یہی سیدھا راستہ ہے اسے اللہ میں ہماری ہدایت کی باتیں الہام فرما اور ہمیں اپنے نفس کے شر سے بچا اس لیے کہ توجیب الدعوات ہے ۔

تفسیر عالمانہ

سوال تین میسونٹ واؤ کے ساتھ ہیں اور باقی واؤ کے بغیر اس کی کیا وجہ ہے ؟

جواب دراصل لوگوں نے ان تینوں کے متعلق بیک وقت سوال کیا اور اس کے ماسوا کے متعلق متفرق اوقات میں سوال کیے اسی لیے انھیں واؤ کے ساتھ اور باتوں کو واؤ کے بغیر ذکر کیا گیا ہے ۔

عَنِ الْمُحِیضِ ۝ یہ مصدر ہے جیسے محی اور حیث مصدر ہیں اور حیض وہ گندی لائش ہے جو عادت کے طور پر عموماً خارج ہوتی ہے یعنی آپ سے حیض کے بارے میں سوال کرتے ہیں ۔

فائدہ سوال میں ابہام تھا لیکن جواب میں پوری تفصیل کی گئی ہے اس لیے کہ ان کے سوال کا اشارہ یہ تھا کہ حیض کی حالت میں عورتوں سے احتیاط ہائے بے یازہ ۔ قُلْ لَّهُوَ اَذْنٰی ۝ فرمائیے اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ اذنی ہے یعنی حیض ایک ایسی شے ہے جس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے اور وہ اسے ایذا دینے والی ہے یعنی بحالت حیض عورت سے قربت کر لے سے طبعی نفرت اور کراہت بھی ہے اور موجب ایذا بھی ۔

مشان نزول مروی ہے کہ اہل جاہلیت اپنی عورتوں کو بحالت حیض اپنے گھروں سے نکال دیتے تھے اور نہ ہی ان کے ساتھ کھاتے

پتے جیسے جوس اور سود کی عادت تھی۔ اور اسی رسم پر قائم رہے یہاں تک کہ ابوالدرداء (صحابہ کرام میں سے تھا) نے سوال کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم اپنی عورتوں سے حیض کی حالت میں ہمبستری کریں یا نہ اس کے سوال پر یہ آیت نازل ہوئی :

فَاَعْرِضْ لَهَا الْيَتَّاعِي فِي الْبَيْتِ - الْعِصْفِ - يَهَاں پڑھ مکان ہے اس لیے کہ فرج سے ہی حیض ظاہر ہوتا ہے یعنی حیض کے دوران عورتوں کے جماع سے احتراز کرو۔

شان نزول مروی ہے کہ اہل اسلام نے ظاہری طور عورتوں سے علحدگی اختیار کر لی اس لیے کہ عورتوں کو اپنے ٹکھروں سے نکال دیا چند عرابیوں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت سردی ہے اور کپڑوں کی کمی ہے اگر ہم ان کو کپڑے دیتے ہیں تو تمام کنبہ ہلاک ہوتا ہے اور اگر ہم خود استعمال کرتے ہیں تو حیض والی عورتیں ہلاک ہوتی ہیں آپ نے فرمایا کہ جب وہ حیض کی حالت میں ہوں تو صرف جماع سے روکے گئے ہوئے نہیں کہ بچیوں کی طرح حیض والی عورتوں کو گھروں سے نکالو اسلام میں میاں و بیوی کا ایک مسئلہ یہ تھا کہ حیض والی عورتوں کو گھروں سے نکال دیتے تھے اور نصاریٰ حیض کی پردہ کیے بغیر ان سے جماع کرتے تھے اسلام میں فرمایا گیا کہ نہ بالکل حیض والی عورتوں کو گھروں سے نکالو اور نہ ہی ان سے جماع کرو۔

وَلَا تَقْرَبُوا نِسَاءَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكُم مَّا ظَهَرَ مِنْكُمْ فِي بَيْتِهِمْ - اِسْمَانِ تَحِیضُ سے پاک ہو جائیں یعنی ان کا حیض پورے طور پر ختم ہو۔

مسئلہ سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب عورت کے حیض کے ایام دس پورے ہوں تو اس سے جماع کرنا جائز ہے اگرچہ عورت غسل نہ کرے اور دس دنوں سے کم مدت میں حیض ختم ہو تو جماع نہ کرے یہاں تک کہ ماضیہ غسل کر لے یا اس پر نماز کا وقت گزر جائے۔

فَاِذَا تَطَهَّرْنَ مِنْ حَيْضٍ اَمْكُرْ كَوْنَهُنَّ طَهَّرْنَ پس جب وہ نہالیں اس لیے کہ تطہر بنے اغتسال ہے فَاِذَا تَوَضَّعْنَ مِنْ حَيْضٍ اَمْكُرْ كَوْنَهُنَّ طَهَّرْنَ پس ان کے پاس آؤ جہاں سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں مکرم دیا ہے یعنی عورت کے ساتھ جماع کرو اس مقام میں جو تمہارے لیے حلال ہے یعنی قبل میں اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ - بیشک اللہ تعالیٰ گناہوں سے توبہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے وَ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِيْنَ اور پاک بننے والوں سے بھی محبت کرتا ہے یعنی فواحش اور طبع سے نفرت والی اشیاء سے تیز کر کے ہیں جیسے ماضیہ کا جماع اور قبل کے بغیر دوسرے مقام میں دلی کرنے سے نِسَاءٌ كَوْنَهُنَّ طَهَّرْنَ تمہاری عورتیں تمہاری گھیتی ہیں یعنی وہ گھیتی کی جگہ ہیں۔

ف عورتوں کے اندر نفوذ لانے کو زمین کے اندر بیج ڈالنے سے اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کہ ان دونوں کو آپس میں مشابہت ہے۔

بائمی کہ مرد و عورتوں میں ایسا مادہ پایا جاتا ہے جو کہ اصل مقصود ہے۔

ف حرث اور زرع میں فرق یہ ہے کہ حرث کو بیج ڈالنے اور زمین کو اس کے لیے تیار کرنے اور زرع کے اگانے اور پھر انگری کی نگرانی وغیرہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اَفْزَايْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ اِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ اَنْ اَنْزَلْنَا اَمْوَارَ كُفَّارٍ كَيْ يَلْعَبُوا اور زرع کی نفی کی ہے۔

فَاتَوَّأُ اپنی کیفیت کے پاس آؤ۔

ف جورتوں کو کھیتی سے اور ان سے جماع کرنے کو ایسا ن سے تیسر کیا گیا ہے۔
 اُفنی ششتم۔ افی میاں پر بیٹے کیف ہے یعنی جیسے اور جس طرح اور جہت سے چاہو بعد اس کے کھیتی اور دہلی کی جگہ ایک ہوا اس لیے کہ
 دہلی کی جگہ نہیں ہے۔ افی ششتم کے نوم میں مکانات کا نوم مراد نہیں کہ عورتوں کو دہلی میں دہلی کرنا جائز ہے البتہ یہ عوم کیلیات
 میں ہو سکتا ہے اور کیلیات کے قوم پر اس آیت کا شان نزول بھی دلالت کرتا ہے۔
 مروی ہے کہ یہودیوں کا گمان تھا کہ جو شخص اپنی عورت سے قبل میں بچے کی طرف جماع کرے تو بچہ بھیٹکا پیدا ہوتا ہے
 شان نزول یہودیوں کی یہی بات ضرور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کی گئی تو یہی آیت نازل ہوئی اور عقد نکاح سے یہی منع
 ہے کہ عورت کھیتی کی جگہ ہے اور اس کے کھیتی کی جگہ پر جیسے ہی اور جس طرح سے جماع ہو جائز ہے

لواطت کی مذمت

حدیث شریف لنتی ہے جو اپنی عورت کی ذہریں دہلی کرے۔

مسئلہ عورت کی ذہریں دہلی کرنا لواطت صغریٰ ہے اور مرد سے ذہریں کرنا لواطت کبریٰ ہے۔

مسئلہ حضرت امام نے فرمایا جس نے کسی بے دیش لڑکے کو شہوت کے طور پر سہ دیا گویا اس نے اپنی ماں سے ستر بار دہلی کی اور جس
 نے اپنی ماں سے زنا کیا گویا اس نے ستر بار عورتوں سے زنا کیا اور جس نے ستر بار عورتوں سے زنا کیا گویا اس نے ستر بار عورت سے زنا کیا
 مسئلہ لواطت کی سزا تفریر ہے اور اسے جل فائد میں مجبور کیا جائے یہاں تک کہ توبہ کرے اور صاحبین کے نزدیک اسے زانی
 جیسی مد لگانی چاہیے یعنی توبہ کرنا اگر وہ شادی شدہ نہیں ہے اگر شادی شدہ ہے تو اس کو سنگسار کرنا لازمی ہے۔

وَقَدْ هَمَمْتُ الْاَنْفُسُ اور اپنے نفسوں کیسے اعمال صالحہ مقدم کر دینے وہ ثواب جس کا تھیں وعدہ کیا گیا ہے وہ اللہ کے ہاں
 اس دین کے لیے ذخیرہ محفوظ ہے جس دن کہ تمام محتاج ہوں گے اور عورتوں کے ساتھ جماع کرنے پر اس قید میں بھی نہ پھنکے۔ ان سے شہوت
 رانی مقصود ہے بلکہ اس ارادہ سے جماع کر دے کہ شرع کا جو اس میں مقصود ہے یعنی اولاد پیدا کرنا تھا راہی وہی مقصود ہے۔

وَاَنْتَهُوا اللّٰهَ اور اللہ سے ڈرو لگن ہوں سے اجتناب کر کے لینے وہ انہوں میں سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے۔ وَاَعْلَمُوْا اَنْتُمْ
 مُّخْلَقُوْهُ اور یقین کرو کہ بیشک تم اللہ تعالیٰ سے ملنے والے ہو۔ ملاقوۃ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے لیکن یہاں پر مضاف کا
 صدف ضروری ہے۔ اعملاقوا جذا شدة یعنی اللہ تعالیٰ کی خزانے تم ملنے والے ہو اس دن کے لیے ایسا زاورا تیار کر دو کہ
 جس سے تمیں شرمساری نہ ہو۔ وَبَشِّرِ اور اسے میرے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خوشخبری سنائے اَلْمُؤْمِنِيْنَ حَتّٰی
 کہ لینے ان لوگوں کو جو خواہر و خواہی کے مخاطب ہیں اور وہ انہیں سن کر میل و جان قبول کرتے ہیں اور جس کا انہیں حکم ہے اس پر
 بطبع خاطر عمل کرتے ہیں انہیں کرامت اور دائمی نعمتوں کی خوشخبری سننا دو کہ۔ حظ

در امان خانہ ایمان بشیئیں امین باشیئیں کہ امان بایدت البتہ مروزیں مائیں

ترجمہ: ایمان کے امن خانہ میں ایمان سے بیٹھ کر امن چاہتے ہو تو اس امن خانہ سے باہر قدم مت رکھو۔

ف اس کی علامت یہ ہے کہ جس بندے کا ایمان گناہوں سے روکے اور نیکی کی رفعت دے تو سمجھو ایسا نون خوشخبری کا مستحق ہے اور اگر اس کا ایمان نہ اسے برائی سے روکتا ہے اور نہ ہی طاعت الہی میں دلچسپی دلاتا ہے تو وہ خوشخبری کا حق نہیں رکھتا۔
یہ کہ وہ ایمان کے رہنے کی جگہ نہیں کیونکہ ایمان ایسے مقام پر نہیں ٹھہرتا جہاں اس کے رہنے کی جگہ صاف ستھری نہ ہو یعنی گناہوں سے منزہ اور پاک نہ ہو، اعلیٰ انکسار و ملاقاة میں اشارہ ہے کہ الگ پر لازم ہے کہ وہ اپنے حق اور انجام کو یاد کرے اور کوشش کرے ان چیزوں کے حصول کی جو اسے نفع پہنچائیں یعنی اعمال صالحہ اور گنہگار درجہ کے مکمل آخرت کے لیے تہیہ ہوں اور بلند مراتب فضل مقاصد اور اعلیٰ مطالب صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے کا قال تعالیٰ - ثم ذرہنی فی حوض بلعون و ۵۵ اس لیے کہ مکمل نہایت اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے کیے جاتے ہیں نہ کہ جنت کی طلب کے لیے اور نہ ہی دوزخ سے بچنے کے لیے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ عورتوں کے لیے حیض مقرر کیا گیا ہے۔ ان کے ایمان کا نقصان ہے اس لیے کہ یہ دوزخ نماز کی حقیقت سے مانع ہے جو کہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا موجب ہے اور یہ روزہ کی حقیقت سے مانع ہے

اور زیستہات نفس سے روکتا ہے اور جیسے حیض غریج سے نکلنے کا نام ہے اسی طرح خواہشات بھی مغفات بشریہ کے غلبات اور عبادات انسانیہ کو کہا جاتا ہے خواہشات نفسانیہ کے غلبہ سے روحانی صفائی کمزور جاتی ہے اور اولیٰ سچتا ہے بزرگوں نے فرمایا کہ خواہشات نفسانیہ کا ایک قطرہ روحانی صفائی کے دیر کو کمزور کرتا ہے اس لیے حقیقتہً نفس کو نماز روزہ سے روکا گیا ہے اگرچہ وہ بظاہر ان میں مشغول ہو۔
ف : مومنین کے تین طبقات ہیں۔ (۱) عوام (۲) خواص (۳) خاص الخاص۔ عوام چونکہ اہل غیب سے ہیں ان کے لیے ہر شکل لوگوں میں ٹھہرنے کی اجازت ہے جب کہ طے و صغ الاذان ہوا ان کے لیے کہا گیا ہے۔ نساء کہ حوث لکم

اور خواص چونکہ وصف حضور سے موصوف ہیں ان پر لازم ہے کہ وہ اپنے ہم مثل لوگوں میں گزاریں اور ان کے لیے کہا گیا ہے۔ قد اللہ ثم درہم۔
اس کے بعد وہ لوگ تغیر کے راہ چلتے ہیں یہاں تک کہ کبر و حید تک پہنچ جاتے ہیں اور خاص الخاص وہ حضرات ہیں جو حق تک پہنچنے اور حقیقت کے طے والے ہوتے ہیں خلافت حق سے عالم حقیقت میں ماسوئی اللہ کے متصرف ہوتے ہیں یہی مردان حق کہلاتے اور اللہ تعالیٰ کے قرب میں بیٹھنے والے ہوتے ہیں ان کی عزتیں ماسوئی اللہ ہیں انھیں کہا جاتا ہے یہ ماسوئی اللہ تعالیٰ کی کیستی ہے اور اس کے پاس جس طرح چاہو آویزہ حضرات انبیاء کرام اور خواص اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام ہیں پس جیسے ایک قوم کے لیے دنیا آخرت کی کھیتی ہے لیکن ان لوگوں کے لیے دنیا و آخرت دونوں کھیتی باڑی ہیں ان میں جو چاہیں ج بڑیں جہاں چاہیں اور جیسے چاہیں اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ یہ لوگ وہی چاہتے ہیں جو اللہ چاہتا ہے اس لیے کہ ان کی مشیت کا انجھار اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور ان کی قدرت کا تصرف اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت ہے وہ جو کچھ کرتے ہیں اپنے نفس کے لیے کرتے ہیں۔ نہ کہ اپنے نقصان کے لیے بلکہ وہی شے مقدم کرتے ہیں جس کی تعظیم

کا انہیں حکم ہے اور وہی چیز مؤخر کرتے ہیں جس کا انہیں تاخر کا حکم ہوتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ، **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوا رَبِّكُمْ** یعنی اے اللہ تعالیٰ کے خواص ولیوں دنیا و آخرت کی کھنٹی میں آصرن کرنے والے اللہ تعالیٰ سے اللہ کے ساتھ لڑو اس لیے کہ تم اللہ تعالیٰ کو ملنے والے ہو اللہ تعالیٰ سے نہیں کوئی شے آؤ نہیں ملتی اور زمین کو خوشخبری دو کہ بے شک وہ اللہ تعالیٰ کو ملنے والے ہیں اگر اللہ تعالیٰ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ڈریں یعنی خواص اولیا کا مرتبہ زمین کو آسانی سے قیصر ہوتا ہے جب کہ وہ اس کی طلب میں مجاہد ہوں
حق ادا کریں ۔

حضرت حافظ شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۔

جمال یار نہ مدارو حق نقاب و پردہ و لے

غبارہ ابشاں تا نظر توانی

ترجمہ جمال یار کسی قسم کا پردہ نہیں ہے تم اپنے سے مبارک و درود کر دینا کہ تم ویدار کر کو ۔
تفسیر عالمگیری وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِّإِيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُخْلِصُوا بُيُوتَ النَّاسِ

مروی ہے کہ بشر بن نعمان انصاری نے اپنی عورت کو طلاق دے دی اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کی بہن تھیں پھر **شان نزول** بشر بن نعمان کا ارادہ ہوا کہ ان سے نکاح کریں اور حضرت عبداللہ نے قسم کھائی تھی کہ اب بشر بن نعمان سے علیک سلیک ختم اور نہ ہی اس سے سلام و کلام ہو گا اور نہ ہی اپنی بہن کے بارہ میں ان کے ساتھ صلح کریں گے جب انہیں کہا گیا کہ آپ کی بہن کے ساتھ بشر بن نعمان دوبارہ شادی کرنا چاہتے ہیں تو انہوں نے یہی فرمایا کہ اب میں قسم کھا چکا ہوں کہ اپنی بہن کا نکاح دوبارہ بشر بن نعمان سے نہیں کروں گا اور میں اپنی قسم پر پختہ ہوں اس سے کسی طرح حادث نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ۔

عرضۃ بروزن خلعت بنے مروض نام ہے اس شے کا جو کسی شے کے آگے عارض ہو یعنی وہ شے جو آگے لگے گی بائیں اس **حل لغات** یثیت سے کہ وہ عاجز و مانع بن جائے یہ یثیت ہے عرض العود علی الناس یعنی لکڑی کو برتن میں ڈال کر اس کا اسے سترہ بنایا اس یثیت سے کہ اسے برتن یا جس کی طرف توجہ کی جا رہی ہے سے عاجز و مانع بنایا جائے اب آیت کا ترجمہ یہ ہوا جس پر کہ تم قسم کھاتے ہو انواع خیر سے پیچ پاک و امنی اور پرہیز گاری کا اظہار و ادراک کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کے نام کی قسم کھانے کو اڑ دینا وہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھانا اس سے مانع نہیں بنیماں پر قسم کھانا مجاہد کرلے گا اس خیرات سے کہ جس پر قسم کھائی جا رہی ہے **سوال** علف میدہا یعنی جس پر قسم کھائی جا رہی ہے اس میں قسم کھانے سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے ؟

جواب اس لیے کہ قسم کو اس سے متعلق ہے ۔

ترکیب لایبناکم عرضۃ سے متعلق ہے اور اس کا اس سے معلولیت کا متعلق ہے نہ کہ علت کا کیونکہ یہ عرضہ وہ ہے جس کی شے

نے حضرت مولانا مولوی غلام رسول صاحب کو عالم پوری رحمہ اللہ تعالیٰ اس مضمون کو یوں بیان فرماتے ہیں جو بروج پاک ہیں پردہ میں دلبر ہوتے آئے ۔

کو عارض اور وہ شے اس سے معترض ہو لینے وہ شے جسے تم کسی دوسری کے آگے مقدم کرو تو یہ پہلی شے اس دوسری شے کے آگے ہوا بسا مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی قسم کو ایسی شے نہ بناؤ جو عارض اور وہ مخلوق علیہ لینے بڑا ذخیرہ کے آگے واقع اور وہ قسم شے کی آگاہی سے مانع ہو۔ ان بتجربہ صحت بیان ہے ایسا تم کے لیے لینے اہستہ و ان امور کے لیے صحت بیان ہے جن پر قسم کھائی جا رہی ہے یعنی جو قلمی اور اصلاح کے لیے۔

واللہ یسبح اور اللہ تعالیٰ تمہاری قسم کو سننا ہے اور علیہ السلام تمہاری نیات کو جانتا ہے یہاں کہ تم قسمیں کھانا چھوڑ دو صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی تعظیم اور اس کے اجمال و اکرام کی وجہ سے جو کہ تم اسے اپنی ذبیحہ اغراض پر استعمال کرتے ہو اور وہ تمہارے تلوپ و نیات کو جانتا ہے بلکہ اس پر پورے طور پر غفلت کرو بہر کامکلف بنائے گئے ہو۔

فقہی شریعت میں ہے ۔

از پے آن گفت خود راحق یسبح

تا بندی لب ز گفتار شین

از پے آن گفت خود راحق بصیر

کہ بود دید ویت ہر دم نذیر

از پے آن گفت خود راحق علیم

تا نیندیشی فساد سے تو زہیم

ترجمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو اس لیے یسبح فرمایا ہے تاکہ تم اپنی زبان کو بڑی باتوں سے روکیں اور اس نے اپنے آپ کو بصیر اس لیے فرمایا ہے کہ تمیں دیکھنے کے متعلق اس کا خوف ہو اور اس نے اپنے آپ کو علیم اس لیے فرمایا ہے تاکہ تم فساد کے اندیشے سے پاک و صاف رہو۔

آیت عام ہے ہر اس شخص کے لیے جو اللہ تعالیٰ کی قسم اس لیے کھاتا ہے کہ وہ کسی سے احسان نہ کرے اور نہ ہی گناہوں سے بچے اور وہ کام کرے جو اس کا جی چاہے اور نہ ہی لوگوں کے درمیان صلح و صفائی کرائے جب کہ ان کے مابین بغض و عداوت پھیلے گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمہارا ہر معاملہ خیر اور بھلائی ہے اس سے تمہاری قسم مانع نہیں پس اگر تم قسم کھاؤ تو پہلے اسے سچ لیا کرو اور نیکیاں یعنی احسان و تقویٰ اور اصلاح مابین الناس کا معاملہ کرو پس ایسے نہ کہو کہ قسم کھا کر کہو کہ ہم یہ کام اس لیے نہیں کرتے کہ اس قسم کھانے میں ہر گز ہر کام کریں تو ہم اپنی قسم میں عانت ہو جائیں گے۔ اس لیے انھیں پابندی کے ایسے مواقع پر عانت ہو جائیں کیونکہ ان کا عانت ہوا فعل ہر و احسان سے لینے وہ کہ جس سے احسان و تقویٰ اور اصلاح مابین الناس سے تعلق رکھتا ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قسم کھائی اور وہ جانتا ہے کہ اس کے غیر میں بھلائی ہے تو اسے چاہیے کہ قسم کا کفارہ دے اور وہ کہ جس میں بھلائی ہے۔

حدیث شریف

مسئلہ کام پہلے کر لے کفارہ بعد کو ادا کرے ۔

مسئلہ یہ جائز نہیں ہاں مانت ہونے کے بعد کفارہ بالاتفاق واجب ہے ۔

مسئلہ اسحاق رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک بھی مانت ہونے سے پہلے کفارہ ناجائز ہے ۔

مسئلہ شریعت کتاب میں ہے کہ اہل شرع فرماتے ہیں کہ قسم کھانے پر سمان کو روح نہ دو قسم کی ہو یا جھوٹی اس لیے کہ اگر وہ جھوٹی قسم کھاتا ہے تو وہ میں غوس ہے اور کبیرہ گناہ ہے اور کبیرہ گناہ ملک کو تباہ کرتا ہے اور پھر قسم سے اللہ تعالیٰ اس کے سمان کے لیے ایسا سبب قربانے کا لیکن تجارت کو فروغ دینے کے لیے یہی قسم کھا کر اس نے بڑا کیا کیونکہ دنیا خیس ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر مبارک دفع الشان اور دفع الشان کو ایک خیس شے کے لیے بلا ضرورت سبب بنا بہت بُرا ہے ۔

جس کی ہر جھوٹی بڑی بات پر قسم کھانے کی عادت بن جائے تو اس کی زبان قسم کھانے پر مجبور ہو جائے گی جس کی وجہ سے قسم کی قدر و نکتہ مزلت اس کے دل سے اٹھ جائے گی اس اعتبار سے جھوٹی قسم کا کھانا اس کے لیے کوئی بڑی بات نہ سمجھی جائے گی اور اصل غرض کے لیے جو قسم سے مطلوب تھا وہ مقصود ہو جائے گا ۔

حدیث شریف بہت بڑی خرابی ہے اس تاجر کے لیے جو اپنے تجارتی کاروبار کے ہر معاملہ میں کہتا ہے اللہ کی قسم اللہ کی قسم ۔

مسئلہ انسان العارین میں ہے کہ اپنے سمان کی ترویج کے لیے درود پڑھتا ہو کہ کبیرہ بہتر سمان ہے وہ ۔ یہ بُرا کرتا ہے ۔

حدیث شریف صحیح ہے کہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : تاجر لوگ بہت بڑے فاجر ہیں عرض کی گئی اس کی وجہ کیا ہے اللہ تعالیٰ حدیث شریف نے ترویج کو حلال اور سود کو حرام کیا ہے آپ نے فرمایا یہ لوگ اس لیے فاجر ہیں کہ یہ سمان بیچتے ہوئے جھوٹی قسم کھاتے ہیں اس وجہ سے گنہگار ہو جاتے ہیں بلکہ بات بات پر جھوٹ بولتے ہیں ۔

مسئلہ اللہ تعالیٰ کو کسی قسم کی قسم نہ دے مثلاً یوں نہ کہے واللہ لیفعلن اللہ کذا اللہ تعالیٰ کی قسم اللہ تعالیٰ ایسے ہی کرے گا ۔

مسئلہ اگر ولی اللہ مذکورہ بالا قسم اللہ تعالیٰ کے کو پیش کرے تو اللہ تعالیٰ اس قسم میں ولی اللہ کو حاث نہیں ہونے دیتا بلکہ اس قسم میں اسے پتہ بنا دیتا ہے تاکہ ولی اللہ کی عظمت کا ظہار ہو ۔

حضرت ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ ایک دن کہیں بارہ تھے نوراستہ میں آپ کو ایک مزدیہ خوش حرکایت باکرامت پڑا ملا آپ نے اسے ہوش میں لا کر پوچھا کیسے کیا ہوا اس نے کہا میرا لگہ ہاگم ہو گیا ہے اور میرے گھم کا ساز و سامان صرف وہی لگہ تھا حضرت ابو حفص کھڑے ہو گئے اور کہا ادعزتک لا اخلو خصوصاً ما لم نزو حدیثاً اسے اللہ بڑی عزت کی قسم میں یہاں سے ایک قدم نہیں بڑھوں گا جب تک اس شخص کا لگہ ہا واپس نہیں لوٹے گا ابھی یہ بات عربی رتی تھی دیکھا تو لگہ ہا ملنے ہے ۔ (کنزانی شرح المشرق)

تفسیر المائدہ لا یؤخذ کھ اللہ باللغو اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسم سے تمہارا موائذہ نہیں کرے گا ۔
وقت اندہ لغو کلام ہے جو درجہ اعتبار سے ناقص ہو جائے مثلاً کہا جاتا ہے لا لغو یا اس وقت بولتے ہیں جب کوئی باطل کلام بولے

رَفِیْ اَیْمَانِکُمْ تَعَارٰی قَمَوں مِیں ۔

فت : ایمان ۔ یعنی کس جمع ہے یعنی قسم ۔ اس میں دو ہوتوں سے مستعمل کیا گیا ہے ۱۱ میں بنے سیدھا تہہ ۔ چونکہ اہل عرب کی عادت تھی کہ جب کسی سے معاہدہ کرتے تو قسم کھاتے وقت ایک دوسرے کو دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرتے اسی مناسبت سے اسے میں کہا گیا ۔ ۲۱ میں بنے قوت اللہ تعالیٰ نے فرمایا : وَاخِذْنَا بِالْیَمِیْنِ اور ہم نے اسے مضبوطی سے پکڑا اس لیے کہ قسم کھانے والا قفل کے کرنے یا نہ کرنے کی مضبوطی کی بنا پر قسم کھاتا ہے ۔

میں لغو وہ ہے کہ اس میں عقد ہوا اور نہ قصد مثلاً کسی معاملہ میں اللہ کی قسم کھانے کا قرار یا انکار کرے اور اس کا گمان ہو کہ وہ اپنے فعل میں مسئلہ پر ایسا لاکھ معاملہ برعکس ہے خواہ وہ معاملہ جس پر قسم کھاتا ہے زمانہ ماضی کا ہو یا کوئی اور ایسی قسم پر نہ لگنا ہے اور نہ کفارہ یہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان میں سے اس کا جاتا ہے جو زبان سے بلا قصد کوئی لفظ نکل جائے مثلاً کہے : لا واللہ وہی واللہ اسی طرح وہ الفاظ کہ جن سے کلام کو موقوف کیا جاتا ہے جن میں قسم کھانے کا وہی لفظ یا لفظ نہیں گزرتا یہاں تک کہ اگر کسی کو کہا جائے کہ میں نے تجھے بہت الحرم میں قسم کھاتے دیکھا تو اس کا انکار کر جائے آیت کے دو منہ ہیں ایک ان میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں تعاری قموں پر تعاری گرفت نہیں کرے گا ۔ تمہارے اس گمان پر کہ تم اپنی قسموں میں پتے ہو ۔
وَلٰکِنْ یُّؤْخِذُکُمْ یٰکُنْ تَعَارٰی گرفت کرے گا العولخذہ ۔ اخذ سے ہے یہاں پر بیٹے معاقبت کہے پچھا کَسَبْتَ قُلُوْبُکُمْ اس پر کہ تمہارے قلوب اس کے مرتب ہوئے اور اس قسم کا طریقہ یہ ہے کہ جان بوجھ کر خلاف واقعہ کے قسم کھائے اس میں غمناک کہا جاتا ہے ۔
سوال : اسے غمناک کیوں کہتے ہیں ؟

جواب : اس لیے کہ قسم کھانے والے کو گناہ میں غوطہ دیتی ہے اب بیٹھے ہو اگر تمہیں میں لغو پر کوئی گناہ نہیں اور نہ ہی کفارہ اس لیے کہ اس میں تعاری نیت نہیں البتہ جس قسم پر تعاری نیت ہے اور قصداً قسم کھاتے ہو تو اس پر تمہیں کفارہ لازم ہے ۔
فت : تفسیر میر میں ہے کہ آیت آخرت کے مواخذہ کے متعلق ہے اولیٰ مواخذہ سے آیت : وَلٰکِنْ یُّؤْخِذُکُمْ بِمَا کُنتُمْ تَعَارٰی میں مواخذہ کفارہ مراد ہے لیکن کفارہ کا مواخذہ صرف زمین میں منعقدہ میں بنے خلاصہ یہ کہ دونوں آئیں کے بارہ میں مختلف ہیں ۔
وَاللّٰهُ عَظُوْمٌ اور اللہ غفور ہے ؛ یعنی کہ تعاری غلطی کو معاف کر دیتا ہے مثلاً میں لغو پر تمہارا مواخذہ نہیں فرماتا ؛ اور جو دیر میں یہی قابل گرفت تھی اس لیے کہ لا پر وہی سے قسم کھائی گئی ۔ حَلِیْکُمْ ○ عِلْم ہے کہ مواخذہ میں مجتہد نہیں فرماتا ۔
مسئلہ اس سے ثابت ہوا کہ مواخذہ سے معاقبت مراد ہے ایجاب الکفارہ اس لیے کہ مغفرت اس میں ہو سکتی ہے جس میں کفارہ نہ ہو نہ کہ جس پر کفارہ لازم ہو اور اس کی مغفرت فرماتے ۔

فت : اللہ العظیم والصبور میں فرق ہے صبور وہ ہے جو کسی امر سے نفرت نہ کرے اور نہ ہی اس پر غیظ و غضب طاری ہو اور نہ ہی وہ کسی پریش اور بغض پر اتقام لیتا ہے ؛ اور بڑی قدرت کا مالک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : وَلَوْ یُوَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا تَعَارٰی لَکَانَ عَلَیْہِمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ جسے کا عظیم کی صفت سے فائدہ اٹھانا ظاہر ہے اور ایسا علم بندے کی بہترین اوصاف سے

شمار ہوتا ہے ۔

حدیث شریف مسلمان مرد کو حوصلہ سے روزہ دار اور شب بیدار کا ثواب نصیب ہوتا ہے ۔
جناب حسین واعطاء الکاشفی مرحوم فرماتے ہیں ۔

علم با علم حال روئے بود
علم بے علم خاک کوئے بود

برو باری پو زینت خواست

ہر کرا علم نیست زیور است

ترجمہ : علم علم کے ساتھ ہو تو وہ علم مفید ہے علم بے علم ہو تو وہ خاک ہے برو باری ایسے بے جیسے گدھے پر زیور لینے برو باری
انسان کے عیب چھپا دیتی ہے جسے حوصلہ نہیں سمجھتا ہے زیور ہے ۔

یہ میں کے اقسام میں تین قسم ہے ۔

۱۱) حسین کاشفی نے فرمایا کہ مکرراتے ہیں کہ کوئی شخص عداۃ قسم کھائے تو اس پر کفارہ ہوتا ہے اسے میں مستند کہتے ہیں ۔

۱۲) اس نے جو قسم کھائی ہے مگر اسے زمانہ ماضی سے تعلق ہے اور قسم کھانے والا واقعہ کو جاننا بھی ہے لیکن قسم اس کے خلاف کھانا

ہے تو اس پر صرف گناہ ہے اور وہ بھی کبیرہ لیکن اس پر کفارہ نہیں یہ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے

کیونکہ کبار پر کفارہ نہیں ہوتا اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس پر کفارہ واجب ہے اسے میں نہیں کہتے ہیں ۔

۱۳) اگر قسم کھانے والا واقعہ بالکل بے خبر ہے اور قسم کھاتے وقت اپنے موقف کو سمجھ کر قسم کھاتا ہے حالانکہ معاملہ برعکس

ہے لیکن اسے اس کا علم نہیں تو اس میں کی قسم کا کفارہ نہیں اور اسے میں لٹو کہ جائے گا امام ابو یوسف کے نزدیک لیکن امام

شافعی اسے میں نہیں کہتے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم میں بھی کفارہ ہے ۔

مسئلہ قسم اللہ تعالیٰ کی یا اس کے اسماء میں سے کسی ایک اسم کی یا اس کے صفات میں سے کسی صفت کی بونی چاہیے مثلاً اللہ تعالیٰ

کی قسم میں یوں کہے والی اصلی ہے ، مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کی میں نماز پڑھتا ہوں یا یوں کہے والی نفی پیدا مجھے قسم ہے

اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے ۔

مسئلہ اس کے اسماء قسم کھانے کی صورت یوں ہے واللہ والیصلیوں ونحوہ مجھے اللہ کی بھڑے رحمن کی قسم وغیرہ وغیرہ ۔

مسئلہ جو شخص غیر اللہ کی قسم کھائے مثلاً کہے والکعبۃ وبيت اللہ ونسبی اللہ مجھے کعبہ اور اللہ کے گھر اور نبی علیہ السلام کی قسم یا اپنے

باپ کی قسم کھائے وغیرہ وغیرہ تو وہ شرعی قسم نہ ہوگی اور نہ ہی اس سے کفارہ واجب ہے ایسی قسم مکروہ ہے ۔

مسئلہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ایسی قسم کھانے والے کے لیے مجھے خوف ہے کہ وہ گنہگار نہ ہو جائے ۔

حدیث شریف جو شخص غیر اللہ کی قسم کھاتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے کو شریک ٹھہراتا ہے ۔

شرح اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص اگر غیر کی قسم کھا کر اس کی تنظیم کا اعتقاد رکھتا ہے تو اس سے مخلوق کو اللہ تعالیٰ کا اس قسم میں شریک ٹھہرایا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص تھی (دیکھ ملاحظہ فرمائیے) مسئلہ اگر اس کا اس قسم میں تنظیم مقصود نہیں اور نہ ہی مخلوق پر کوئی نظم یا شان رکھ کر قسم کھاتا ہے تو کوئی حجت نہیں مثلاً ہمت لسانی یا بطریق عادت کے کتا ہے لادابی وغیرہ وغیرہ تو شرک نہیں۔

مسئلہ علی رازی مرحوم فرماتے ہیں جو شخص قسم کھائے وقت کتا ہے بھیاتی وبعیانت وغیرہ بولے اپنی تیری زندگی کی قسم ہے وغیرہ وغیرہ تو ایسے شخص کے متعلق ایسے ظہر ہے کہ وہ کافر نہ ہو جائے۔

مسئلہ اگر ایسے کلمات علوم کی زبان زد نہ ہوں اور ان میں مسئلہ کا علم ہو تو ایسے قسم کھانے والے کو شرک کہا جاسکتا تھا اس لیے کہ قسم صرف اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہے اور بس۔

مسئلہ اسلام سے برأت کی قسم نہ کھائے اگر وہ سچی قسم اس طریق سے کھاتا ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ بسلام کی دولت سے محروم نہ ہو جائے گا اگرچہ وہی قسم اس طریق کی کھاتی تو اس کے لیے کفر کا خطرہ ہے۔

حدیث شریف جو شخص جو قسم غیر ملتہ الاسلام کی کھاتا ہے تو وہ جیسے کتا ہے ویسے ہی ہوگا۔

شرح حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص یوں کہے کہ اس نے اگر یہ کام کوئی کیا تو وہ یہودی ہو جائے گا تو جیسے وہ کہہ رہا ہے ویسے ہی ہوگا یعنی وہ کافر ہو جائے گا یہی امام شافعی کا معمول ہے ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کافر نہ ہوگا اس حدیث کو انھوں نے تہدید پر عمل فرمایا ہے۔

مسئلہ اگر صورت مذکورہ کو ماضی زمانہ سے متعلق کیا مثلاً کہا اگر اس نے یہ فعل کیا ہو تو وہ یہودی ہو مالاخرہ فعل اس نے کیا تھا تو اس صورت میں احناف کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ شخص کافر نہ ہوگا اگرچہ جانتا ہے کہ یہ صورت قسم کی ہے۔

مسئلہ ہاں اگر صورت مذکورہ میں اسے معلوم ہے کہ ایسے کلمات کہنے سے بندہ کافر ہو جاتا ہے پھر بھی وہ کلمات استعمال کرتا ہے تو کافر ہو جائے گا کیونکہ کفر پر راضی ہو ایسی حدیث شریف کا صحیح عمل ہے اور اسی پر اکثر کائنات اتفاق ہے۔

مسئلہ فتاویٰ بزاز میں ہے کہ صورت مذکورہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ وہ یمن ہے اس پر کفارہ واجب ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جو قول ظاہر ابلا قصد یا بارہ زبان پر جاری ہو جاتا ہے اور اس کا باطن سے کوئی تعلق نہیں تو اسے اگرچہ شر سے کوئی تعلق نہیں لیکن خیر سے بھی اسے امید نہ رکھنی چاہیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کی مذمت فرمائی ہے جو زبان سے کچھ اور دل سے کچھ چنانچہ فرمایا، یقولون بالسنہو مالیں فی قلوبہم اسی طرح جو شخص زبان پر جو کچھ چلاتا ہے اس پر اس کا دل بھی شاہد ہے لیکن ہل اس کے خلاف ہو تو اسے بھی اللہ تعالیٰ نے غلط کار کہا ہے چنانچہ فرمایا، اکبر مقتا عند اللہ ان تقولوا لا نفع لہ اگر ایسی بات نہ بولنے والے کا مقصد صرف یہ ہو کہ اتہام سے بڑی ہو جاؤں تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے دمت رکھی ہے چنانچہ فرمایا، لا یؤخذ کو اللہ بالغوفی ایمانکم و لکن یراخذکم بکب قلوبکم اسی طرح ہی

جمہوری کے وقت کفر کی گھات بولنے پر صاف فرماتا ہے چنانچہ فرمایا: **الامن اکوہ** دقلبہ مطعون بالایمان اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان کا دل بمنزل زمین کے ہے اور اعضاء بمنزل ان ہتھیاروں کے ہیں جو کبھی بڑی کے لیے ہوتے ہیں اور اعمال و اقوال بمنزل بیج کے ہیں جو جنم سے ایسے عمل بجالاتا ہے اس کا معرلی طور قلب پر اثر کرتا ہے مگر جب بعد و مشغول ذرہ کے تب بھی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کے اعمال کو صاف نہیں ہونے دیتا اس لیے کہ وہ عقل کو کثیر اور مزید کو بخل بناتا ہے اگر اس کے اعمال ظاہری سے طلب پر معمولی شر اثر انداز ہوتا ہے تب بھی اپنے لطف و احسان سے اس بندے سے مرافقہ نہیں فرماتا بلکہ موصوفی فرماتا ہے اس کی توبہ قبول کر کے اس کے گناہ بخش دیتا ہے چنانچہ فرمایا: **واللہ فحوق** حلیم: **وکنانی اتا ویلات الجیم**

تفسیر عالمانہ **رَالَّذِينَ يُؤْذُونَ عَنْ تَسْلِيهِمْ** - الاصلاح یعنی قسم کھانا ایلاہ دراصل غلے سے مستعمل ہوتا ہے لیکن چونکہ ایسے افعال بعد کے معنی کو متضمن ہوتے ہیں اس لیے ان کا صلہ من آتا ہے اب غلے کیوں ہوگا ان لوگوں کے لیے جو اپنی عورتوں کو کھنکھرتے ہیں قسمیں کھا کر: **تَوْبِيخُ** اَسْ بَعْلَةٍ اَشْهَرُ ۲ چار ماہ کا اعتقاد ضروری ہے تو بے مصد نفرت کی طرف مصافحہ ہے اس لیے کہ ظرف میں وسعت ہے کہ وہ ظرفیت کے باوجود معمول یکساں ہی کام دے چنانچہ کہا جاتا ہے: **بینہما میثرتویم ای میثرتویم** انھیں چاہیے کہ وہ اس مدت تک انتظار کریں کہ نہ رجوع کریں اور نہ طلاق دیں۔

مسئلہ ایلاہ کی صورت یہ ہے کہ عورت سے کہے کہ میں چار ماہ تک تیرے قریب نہیں آؤں گلاسے چار ماہ کی یا زائد قید لگائے بہر حال میثرت کی قید ضروری ہے یا یوں کہے کہ میں تیرے قریب نہ آؤں گا یعنی کسی قسم کی قید نہ لگائے۔
مسئلہ اگر قسم کھانے میں چار ماہ تک قریب نہیں آؤں گا تو وہ ایلاہ کر لے والا نہ ہوگا بلکہ وہ قسم کھانے والا ہوگا اگر اس مدت میں اپنی عورت سے دخل کرے تو مانت ہوگا فلنہ ۱۱ سے قسم توڑنے کا کفارہ دینا چاہیے یہی صحیح ترین ہے۔
مسئلہ ایلاہ کے دو حکم ہیں۔ ۱۱، حکم الحث ۲۱، حکم البر۔ حکم الحث میں کفارہ ضروری ہے مدت ایلاہ میں اگر اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھائی تو جزا لازم ہوگی اگر اس قسم کو طلاق و فراق سے مقید کیا ہو تو عذر میں ہوگی اگر اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھائی مگر قسم ثانی سے ہو تو اس میں ایلاہ کی مدت گزرنے کے بعد طلاق بائنہ واقع ہوگی۔

مسئلہ ایلاہ کی مدت کم از کم چار ماہ ہے اگر عورت آزاد ہو اگر عورت لونڈی ہو تو دو ماہ گزرنے کے بعد وہ لونڈی یا بئنہ ہو جائے گی۔

ف حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اہل جاہلیت کے نزدیک ایلاہ بھی طلاق کی ایک قسم ہے حضرت سید بن السیب فرماتے ہیں کہ اہل جاہلیت کے ہاں عورتوں کو کچھ پہنچانے کا ایک طریقہ یہی ایلاہ بھی تھا مشا کوئی شخص اپنی عورت کو نہ تو خود اپنے پاس رکھنا چاہتا اور نہ وہ چاہتا کہ کوئی دوسرا اس سے نکاح کرے تو قسم کھاتا کہ وہ اپنی عورت سے ہمیشہ ہمیشہ تک جاملے نہ کرے گا اس کے بعد اسے چھوڑے رکھتا وہ عورت اس طرح سے زینہ شادی شدہ بھی جاتی اور زینہ شادی شدہ ابتداء اسلام میں بھی اس پر عمل کرتے رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اسلام کی برکت سے عورتوں سے یہ عظیم عذر دور فرمایا اور مرد کے لیے ایلاہ کی مدت متین کر دی تاکہ اس مدت کے اندر وہ سوچ بچار کر سکے اس کے بعد چاہے تو اپنی عورت کو پاس رکھے اور چاہے اسے طلاق دے۔

فَإِنْ قَاوُاْ پس اگر وہ جماع کریں اس سے جانوں نے قسم کھائی ترک جماع کی تو فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ اللہ تعالیٰ اپنے بند سے کو اس جماع کا گناہ بخش دیتا ہے یہی تو ہر کی طرف ہے کہ اس کے خلاف عمل کرنا گناہ ہے اس لیے کہ ایسا سے عورت کو ضرر پہنچے جب اس سے رجوع کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے گا۔ وَإِنْ عَزَّوْهُوا التَّلَاقَ بَعْنَمُ وَعَيْنِيَّةُ دماصل کسی شے کا دل سے ارادہ کر کے اسے کر گزرنے کو کہتے ہیں اب صفیہ ہوا کہ جب وہ طلاق دینے پر تل جائیں اور پھر ارادہ کر لیں کہ اس مدت کے اندر بائنی عورت سے ہرگز بزرگ جماع نہ کریں گے یہاں تک کہ مدت گزر جائے۔ فَإِنَّ اللَّهَ بِسَيِّئِهِمْ عَلِيمٌ ۝ بیشک اللہ ان کی طلاق کو سننا اور ان کی غرض کو جانتا ہے۔

دو نوں باتوں کی تحقیق میں اس طرف اشارہ ہے کہ بندے کے اقیس کیسنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کا تفسیر صوفیانہ حقی ضائع نہیں کرتا جب عورت کی زبان بولنے سے کو تازہ ہو جائے کہ وہ اپنے غم کی قید میں آجاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے امور کا متولی ہو جاتا ہے زوج کو چاہیے کہ یا تو اس سے گزرا رہا اچھا کرے یا طلاق دے دے وہاں تک کہ مرد و اگر عورت سے اچھا گزرا کرے تو فساد و دن اس کی وجہ سے مرد کو سخت گرفت ہوگی اس لیے کہ سالک کو ضرر دہی کر وہ ہر ایک کے حقوق کی رعایت میں استقام کرے۔ نمکٹہ چار ماہ کی قید میں ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ جنین یعنی پیٹ میں نطفہ کے ٹھہرنے کے بعد بچے کا رُوخ سے تعلق چار ماہ کے بعد ہوتا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان احد کھری جمع خلقہ فی بطن امی بعدین چلے شک نطفہ ماں کے پیٹ کے اندر چالیس دن میں جمع کیا جاتا ہے۔

یہاں جمع یعنی جنین یعنی بچے کی تھاری پیدائش کے ماہ کو اکٹھا کرنا اور ایک جگہ جمع فرماتا ہے۔ فی بطن امی فی رحمہا تشریح یہاں پیٹ بول کر رحم مراد لی گئی ہے جیسے عام طور پر بچے کا دستور ہے کہ کل بول کر جنم دیتے ہیں۔

فت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب نطفہ رحم میں قرار پڑتا ہے اگر اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوتا ہے کہ اس سے بچہ پیدا کرے تو نطفہ کے پہنچنے ہی وہ عورت کے جسم کے ذرہ ذرہ کے اندر پھیل جاتا ہے یہاں تک کہ ناختوں اور بال بال کے نیچے تک پھیل جاتا ہے اس حالت میں چالیس دن گزار دیتا ہے پھر وہ خون بن کر رحم میں اترتا ہے یہی مطلب ہے حج کرنے کا جو کہ حدیث شریف میں واقع ہوا۔

پھر خون کا لوتھڑا ہوتا ہے جسے قرآن نے علقہ سے تعبیر کیا ہے اور وہ اس حالت میں بھی چالیس دن گزارتا ہے اس کے بعد وہ گوشت کا ٹکڑا بن جاتا ہے اس قدر کہ اسے انتوں میں دے کر چھایا جاسکے جسے قرآن میں مضغۃ سے تعبیر کیا گیا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ روح پھونکنے کے لیے ایک فرشتہ بھیجتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت کشتی یعنی نطفہ روح میرے اربعین میں پھر کے بعد ہوتا ہے اس وقت فرشتے کو چار کلمات لکھنے کا حکم ہوتا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں ویوم یادیہ کلمات یعنی فرشتے کو ان چار چیزوں کے لکھنے کا حکم ہوتا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے پہلے مقدر فرمایا ہے اس کا عطف قول لکن علقہ پر ہوگا جو حدیث شریف میں واقع ہے اس لیے کہ ان چاروں کلمات کی کتابت دوسرے جہ میں ہوتی ہے ویکتب رزقہ اور اسے بصیغہ جہول بھی پڑھا گیا ہے اور بصیغہ معلوم بھی یعنی اس کا رزق لکھا جاتا ہے اور اس کا اہل بھی اور اہل کا اطلاق انسان کی تمام زندگی پر آتا ہے اور یہی مراد ہے ویسے انسان کی آخری زندگی کو بھی اصل کہا

جانتا ہے اس استمال سے اللہ تعالیٰ کا قول اذا جاءوا اجلهم اس کے بعد ملل کھا جاتا ہے کہ یہ بدبخت ہے کہ اس کی حادث اہل ناز کی ہوگی
یا کھا جاتا ہے کہ وہ سید نیک بخت ہوگا یعنی کہ اس کی فطرت اہل خیرت کی ہوگی ۔
ف بدبخت کو بخت سے اس پہ مقدم کیا گیا کہ اکثریت بدبختوں کی ہے ۔ (دکالتال القاضی)

ف کتبت سے مراد یہ ہے کہ ان امور کو فرشتہ کے سامنے لکھا گیا ورنہ تقدیر بانی کا کھا جانا تو اس سے مدد نہ پائے۔ اس مقررہ
کے بعد جاننا چاہیے کہ جس سالک سے اشار سلوک میں کوئی ایسی خرابی واقع ہوئی ہو جو اسے نقصان دہ ہے یعنی اس سے نفس کو طلال ہوا اور طبع
کو نفرت تو شیخ یا سالک کے ساتھیوں پر واجب ہے کہ اس سے بدانی اختیار کریں بلکہ اس کی بہتری کے لیے اسے مدد دیں تاکہ وہ اپنے حقیقی
امور میں نفع یاب ہو سکے اور اس کے رجوع کے لیے چارہ کا انظار کریں اگر وہ شخص طلب صدق اور رعایت حق صحبت کی طرف رجوع کراد اس
غلطی سے استغفار کرے جو اس سے سرزد ہوئی ہے پھر جب ایک دوستی سے اپنے اداوں میں دوبارہ کام کہے تو یہ بھی اس کی طرف توجہ ہو کہ اس سے
درگزر کریں اس لیے کہ یہ ایسی چارہ گاہ ہے کہ جسے صرف کمزور لوگ ہی حاصل کر سکتے ہیں اور ایسا پتھر ہے کہ جس پر یہ لوگ ترستے ہیں جو نہایت ہی غافل
قسم کے ہیں اور یہ وہ دروازہ ہے جسے وہ کھٹکا سکے ہیں جو اس در پر ٹھہرے رہتے ہیں بلکہ یہ ایسی شراب ہے جس کا مزہ صرف عارفین کو نصیب ہوتا ہے
اور یہ ایک ایسا مٹا ہے جسے صرف عاشق ہی سنتے ہیں اگر یہ لوگ چارہ ماہ کی مدت گزرنے کے بعد کی مٹکو کو طلاق دے دیں اور پھر بدانی کے گناہ پر
اصرار کریں تو پھر انھیں حق کی رسی کو تھما پڑے گا اللہ تعالیٰ ان کی گفتگو کو سننا اور ان کے حال کو جانتا ہے

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا

دور میان مارا دف و محمد بود

بھاکر دی دید سعدی نمودی

ہنوز گر سر ملحت باز آئی

کز ان محبوبتر باشی کہ بودی

ترجمہ : ہمارے دور میان و فنا کا معاہدہ تھا لیکن تو نے خلاف ہمد کر کے ہم پر ظلم کیا اگر اب تمھیں صلح کا خیال ہے تو ہم حاضر ہیں
صلح کے بعد تم پہلے کی طرح محبوب بلکہ اس سے بھی محبوب تر ہو گے ۔

اپنے وقت کے شیخ حضرت ابو عبد اللہ شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں
دیکھا وہ فرما رہے ہیں جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے کی ماہ جانتا اور اس پر پلٹا جو اب اس کو تباہے تو اسے اللہ تعالیٰ ایک ایسے
عذاب میں مبتلا کرے گا کہ کسی کو عالمین میں ایسا عذاب نہیں دیا ہوگا کہ کذا فی الواقع الانوار اللہ سیر فی مناقب العلماء والصوفیاء

تفسیر عالمانہ وَالْمُطَلَّقَاتِ
ان سے وہ آزاد ہوئیں مراد ہیں جو بدعقول باہیں اور جنھیں حیض آتا ہے ورنہ غیر مذکور
عورتوں کی تو کوئی مدت نہیں ہوتی اور وہ عورتیں جنھیں صفر سنی یا پڑھ چاہے کی وجہ سے حیض نہیں آتا ان کی مدت تو مہینوں
کی گنتی پر ہوتی ہے اور حاملہ عورتوں کی مدت وضع حمل ہے ۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ ایسے معاملات میں عورت کا قول ستر ہے اثبات ہرمانفی ۔

اِنْ كُنْتُ يَوْمَهُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اَمْرُوهَ اللّٰهُ تَعَالٰى اَمْرُوهُمْ اَوْ خُتْبَ اِيْمَانٍ كَهْتِيْ مِّنْ لِّغَةِ نُّزُوْرٍ مِّنْ ذِكْرِهِ بِاللّٰغَلِيْ كَارِ مَكْرَبٍ
نہیں کر سکتیں اس لیے کہ جب وہ اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان لایاں گی تو ان سے ایسے "امروہ" کا صدور اس کے منافی ہے ۔

مسئلہ اس میں عورتوں کے لیے حنت و عید ہے ۔

مسئلہ یہ حکم عام ہے خواہ وہ عورت مومن ہو یا کافرہ ایمان کی قید اتفاقی ہے

وَيَجُوزُ لَهَا تَهْنِئَةٌ - بعدل - بدل کی جمع ہے اور بعدل عورت کو کہتے ہیں واصل اہل سرور اور مالک کو کہنا ہوتا ہے وکواس لیے بدل کہا جاتا ہے کہ وہ اپنی عورت کے معاملات میں خود کو خلیل ہوتا ہے گویا کہ وہ اپنی عورت کا مالک اور مربی ہے اور البعولۃ میں تا تا نیت الہی کی ہے اس لیے کہ جمع بننے الجماعۃ منوث کے حکم میں ہے اور تا نیت کی تاکید کی وجہ سے نافذ ہے

مسئلہ طلاق کے بعد بھی زوج کو بیل کیا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بعد طلاق بھی مرد کا کما حقہ باقی ہے اور اس کے لیے علت ثابت ہے
ف : ہن کی ضمیر مطلقات کے افراد کے لیے ہے اس لیے کہ ہن عام ہے جو میں مطلقات کو شامل ہے خواہ وہ طلاق رہی ہو یا بائن ۔
لیکن بائنہ طلاق میں شوہر کا کوئی حق نہیں ہوتا نہ نکاح میں نہ رجعت میں ۔

اَحَقُّ بِرَدِّ دَهْنٍ وہ شوہر بڑا دہ حداد میں نکاح اور ان کی طرف رجوع کرنے کے متعلق فِيْ ذَالِكْ یعنی اتھار کے زامین اس لیے کہ شوہر کو رجعت کا حق اس وقت تک حاصل ہے جب تک کہ عورت عدت میں ہو جب عدت ختم ہو جائے تو رد اور رجعت ختم ہیں پرا حق اھل التفضیل بیٹے اسم فاعل ہے اب منے یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کے رد اور رجعت کے حقدار ہیں اس لیے کہ یہاں پراھل التفضیل کا منے نہیں ہو سکتا کیونکہ عورتوں پر مردوں کے سوا کسی کا حق نہیں ۔

مسئلہ طلاق وغیرہ میں صرف مردوں کا حق ہے عورتوں کو اس میں انکار یا اقرار کی کوئی گنجائش نہیں مگر مرد طلاق ۔ مرد رجوع کرنا چاہے تو عورت کا انکار غیر معتبر ہے ۔

اِنْ اَرَادُوْا اِمْصَاحًا بَعْثُوْا مِّنْ لَّدُنْكُمْ رِجَالًا يَّحْكُمُوْا بَيْنَكُمْ فَاِنْ اَبَيْتُمْ فَاُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ رِجَالٌ
اگر مرد رجوع کرنا چاہیں اِصْلَاحًا پس میں اصلاح اور احسان و عروت ذکر عورتوں کو نقصان دینے کا جیسے دور جاہلیت میں کرتے تھے ۔

شان نزول : نانہ جاہلیت میں عدوت تھی کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کو طلاق دے دیتا جب عورت کی عدت قریب الاقسام ہوتی تو وہ عورت سے رجوع کر لیتا پھر اسے طلاق دے دیتا پھر رجوع کر لیتا اس طرح سے اس کی عدت لمبی ہو جاتی اور اس کا مقصد بھی یہی ہوتا کہ کسی طرح عورت کی عدت طویل ہوتا کہ اسے ضرر پہنچے ۔

مسئلہ عورت مظہر نبی کے رجوع کو حرف شرط سے ذکر کرنا ضروری نہیں کہ رجوع صرف اصلاح نیت سے ہو سکتا ہے بلکہ ضرر دینے کی نیت سے اگر رجوع کرے تو وہ بھی جائز ہے اسے اصلاح سے مشروط کرنے میں اصلاح کی تریب اور ضرر دینے سے زجر و توجہ مطلوب ہے راجعاً جب اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ عورتوں کو طلاق دینے کے بعد رجوع کرنے سے مقصود صرف اصلاح ہو نہ کہ عورتوں کو ضرر دینا

اب بنا پاتے ہیں کہ مرد و عورت کے ایک دوسرے پر حقوق کیا ہیں چنانچہ فرمایا، **وَلَهُنَّ** اور ان مردوں پر مردوں کے حقوق ہیں۔
مِثْلُ الَّذِي جیسے ان کے لیے **عَلَيْهِمْ بِالْمَعْرُوفِ** عورتوں پر حقوق ہیں ساتھ ہی کے بالمعروف اور نہن کا ایک ہی تعلق ہے یعنی
 استقرار و اصل عبارت یوں تھی، استقر لهن بالمعروف یعنی حقوق الزوہین میں وہ حقوق داخل ہیں جسے شرع نے انکار نہیں کیا اور
 لوگوں کے عادات بھی اس میں شامل ہیں مردوں کو ایسی باتوں کا تکلف نہ بنایا جائے جنہیں ان کا ضرر اور مردوں کا فائدہ ہو۔
مسئلہ زوہین کو ایک دوسرے سے نفرت نہ ہونی چاہیے اور وہ فوجی حقوق کے درمیان وجہ ثالثت صرف وجود و استحقاق الطامہ ہے نہ اتحاد
 فی جنس حقوق مثلاً عورت پر مرد کا حق ہے کہ زواج سے نفی اور رسول کریم اور اس سے نفقہ اور سکین ماسمل کرے لیکن مرد عورت سے یہ اور ماسمل
 نہیں کر سکتا لیکن جنس حقوق میں مرد اور عورت برابر ہیں۔

وَلِيَسِّرَ جُلَّ عَلَيْهِمْ دَرَجَةً اور مردوں کا عورتوں پر درجہ ہے یعنی مرد کا عورت پر زیادہ حق ہے اور اسے عورت پر فضیلت ہے
 اور مرد کی عورت پر فضیلت قتلا اور ان اذو جوان سے متفرع ہو سکتے ہیں کی وجہ سے ہے اور اس میں کسی قسم کا شک بھی نہیں اور وہ فضیلت
 جو اس مقام کے مناسب اس کے دو وجوہ ہیں۔ ۱۱۔ مرد مٹی ہے اس بات کا کہ وہ عورت سے افضل ہے اور اس سے زیادہ استحقاق رکھتا ہے جو
 عورت کا اس پر حق ہے اس لیے کہ وہ مرد پر حق کی بنا تک ہے اور اس کے نفس پر حق رکھتا ہے یہی وجہ ہے کہ عورت نفلی روزے نہیں رکھ سکتی۔
 جب تک کہ مرد کی اجازت نہ ہو۔ ۱۲۔ مرد کے گھر سے مرد کی اجازت کے بغیر نکل سکتی ہے اور مرد عورت کی طلاق پر قدرت رکھتا ہے اور جب طلاق
 دے دے تو اس کے رُوح پر بھی قادر ہے عورت چاہے نہ چاہے عورت ان جلا اور میں کسی ایک امر کی بھی مالک نہیں اس کا حق مرد پر آتا ہے کہ
 وہ اس سے حق و رسول کریم اور انان و نفقہ اور سکین ماسمل کرے اور مرد اس کے سر کے دے پہنچی نہ ہو۔ ۱۳۔ یہ دو حق ہے جو زواج سے فرمایا
 جیسے مرد کو نکاح سے عورت سے لذت ماسمل ہوتی ہے ای طرح عورت کو بھی لذت نصیب ہوتی ہیں عورت کے لیے نفقہ مرد پر ضروری ہے
 اور اس کے جلا اور کا انتظام بھی یہ فضیلت اس وجہ سے ہے کہ مرد نے اپنی عورت کے حقوق اپنے ذمہ لگائے ہیں اور یہ رحمت اور احسان کا موجب
 ہے جیسے حق لہر کی ادائیگی اور نفقہ اور گھر میں ٹھہرانا اور عورت سے نکالینا اور اس کی ضروریات پوری کرنا اور جسے آفات سے حفاظت کرنا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو ذیہ نہ
حدیث شریف کے لیے مجھ کو کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دے گا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے مرد کے عورت

پر بہت بڑے حقوق مقرر فرمائے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَوْ جَاَلَ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ فَافْضَلُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ**
 انفقوا من اموالهم اس سے معلوم ہوا کہ عورت پر مرد کے حقوق زیادہ ہیں۔

وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اور اللہ تعالیٰ نے قدرت رکھتا ہے اس پر کہ جو بھی اس کے احکام کی مخالفت کرے اس سے بدلے کے حکم دے گا۔ ایسا
 حکم ہے کہ اس کی شریعت کئی اسرار و رموز اور حکمتوں اور مصلحتوں کی عاوی ہے۔

میں: جب تک کہ عقائد نامکمل رہتے ہیں جب تک کہ ہر دو لوگ ایک دوسرے کے حقوق کی رعایت نہ کریں اور ہر دو لوگ کو خیال رہے
 کہ ہم سب ایک دوسرے کے احوال کی اصلاح کرنی ہے مثلاً۔

۱۱۔ طبع النساء۔

۱۲۔ ریت اولاد۔

۱۳۔ دونوں کے معاشرہ کی اصلاح کا خیال۔

۱۴۔ گھر کی حفاظت۔

۱۵۔ گھر کی چیزوں کی بھیجی و پیر بنانا۔

۱۶۔ ایک دوسرے کے معاملات میں سیاسی طور پر معاملہ کا سلجھانا اسی طرح وہ بعد امداد جو شرعاً مستحسن اور عادت کے موافق ہیں۔

جہاد المرأۃ حسن التبعل یعنی عورت کا جہاد یہ ہے کہ وہ اپنے مرد کے حقوق میں شاطر و چالاک ہو عربی کا مقلد ہے۔
حدیث شریف امرأۃ حسنۃ القبل یراس وقت بولتے ہیں جب کہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ گزارنے میں ہنر کار کردگی میں مشہور اور گھمراہی
 اور کے سنوانے میں بہت شل ہو۔

مسئلہ مرد کے عورت پر حقوق میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اپنے مرد کے سامنے زیب و زینت کے ساتھ پیش ہو۔

حکایت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں اس لیے زیب و زینت سے ہمستا چون کہ میری عورت میرے لیے زیب و زینت کے ساتھ رہتی ہے اور یہ بھی حکم ربانی ہے چنانچہ فرمایا: ولھن مثل الذی علیھن بالمعروف۔

حکایت ایک شخص نے کہا میرے گھر میں کبھی شر اور فساد داخل نہیں ہوا ایک انا فرمایا تو یہ عورت تیرے گھر میں کیسے داخل ہوتی یعنی عورت بھی شر ہے تو پھر تو کیوں کہتا ہے کہ میرے گھر میں شر داخل نہیں ہوا۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تمنا نے فرمایا: ط

دلارام باشد زن نیک خواہ

ولے از زن بد خدا یا سپ

ترجمہ خدا کرے عورت محبوب اور خیر خواہ ہو ورنہ بُری عورت سے پناہ بخدا۔

کسی دوسرے شاعر نے کہا۔ ط

محبت زن والبغی ام جمال

بلوہ حرامست مگر باسلا

ترجمہ جن و جمال کے ساتھ عورت کو محبت ضروری ہے ایسی عورت کو سلال امر کے ساتھ دوسروں کے سامنے کرکے جلوہ برام ہے۔

بہن امرا میں ایک نیک مرد تھا اس کی عورت بھی اس کے ساتھ اس کی بڑی محبت تھی اللہ تعالیٰ نے اس نیک کے باں
حکایت پیغام بھیجا کہ تیرے لیے میں نے تین بی بیوں کو لے کر لی ہیں مانگ لے جو تیری مرضی ہو اس نے اپنی عورت سے کہا
 میری ضروریات تو بہت ہیں اور اللہ تعالیٰ نے صرف تین بی بیوں کو قبول کرنے کا فرمایا ہے اب میں کیا کروں عورت نے کہا یہ

و عاتیں مانگ لے دو اپنے لیے اور ایک میرے لیے اس نے کہا تیرے لیے کیا حاجت مانگوں عورت نے کہا میرے لیے یہ مانگنے کہ میں حسین و جمیل ہو جاؤں کہ میرے صبی اور کوئی دنیا میں حسین و جمیل نہ ہو اس لیے پہلے یہی دعا مانگی چنانچہ وہ عورت ایسی حسین و جمیل ہو گئی کہ اس کے حسن و جمال سے گھر روشن ہو گیا اس حیثیت کو دیکھ کر عورت گھر سے باہر جانے لگی مرد نے پوچھا یہ کیا اس نے کہا اب میں تیرے لائق نہیں رہی اب تو میں کسی بادشاہ کے ہاں گزاروں گی کیونکہ میں اپنے اس حسن و جمال کو تیرے جیسے کے ہاں رکھ نہ سکتی تھی میرے مرد نے اسے سختی سے روک لیا بادشاہ کو اس عورت کے حسن و جمال کا شہرہ پہنچا تو اس نے اپنے نوکروں و خیرہ کو بھیج کر اس عورت کو اس مرد سے جبراً چکڑ لیا کہا یا اللہ اب باقی میری دو عاتیں رہ گئیں ایک تو یہ کہ اس عورت کو بندر بہر بنادے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس عورت کو بندہ بنا دیا بادشاہ نے اسے واپس اس مرد کے ہاں بھیج دیا جب وہ عورت اس حالت میں اپنے شوہر کے پاس پہنچی تو مرد نے کہا اسے اللہ اسے ویسے ہی بنا دے جیسے پہلے تھی اس مرد کی وہی تین مستجاب دعا میں ویسے ہی ضائع گئیں نہ تو اس بلکوان سے کوئی فائدہ ہوا اور نہ ہی اس کی عورت کو مسئلہ مطلقہ عورتوں کو مکرم ہے کہ عدت گزار دیں اس میں اشارہ ہے کہ اس عدت سے محبت کا حق ادا کریں اگرچہ یہ مہدائی و ملاق مرد سے واقع ہوئی ہے لیکن عورت کے لیے ضروری ہے کہ اسی مقام پر رہ کر عدت کے ایام گزارے تاکہ محبت کا حق پورے طور ادا ہو سکے۔

تفسیر صوفیانہ اس سے اہل حق کو معلوم ہوا کہ جو عورت پر ربوبیت کے حقوق کیسے ہیں اللہ تعالیٰ نے ہر طرف سے اپنے بندہ پر فضل و کرم سے ملتی ہی بہت مطلق فرماتا ہے اور اس پر قسم و قسم کے انعامات کرتا ہے اگرچہ بندے کی طرف سے تلافی اور غلط کاری کا صدور ہوتا ہے لیکن وہ کرم اپنے فضل و احسان کو ترک نہیں فرماتا اور اسے ملتی دے کر ثابت فرماتا ہے کہ توبہ کیلئے جاوے ہم وفا کیے جانیں گے اپنی وفا و احسان کی وجہ سے جلد توبہ کی گرفت نہیں کرتا مگر وہ ملتی لے کر اس مدت کے اندر اپنی غفلت سے بیدار ہو اور اپنے دل میں ندامت کر کے محبت حق کی طرف متوجہ ہو اسے فرقت کی محنت میں اس لیے مبتلا کیا ہے تاکہ وہ کسی رقت نادر ہو کر راجع الی اللہ اور اصل مقصود سے بہرہ ور ہو گیا اسے اس ابتلا میں کیا گیا ہے اسے دروازہ کھلنے والے پہلے تو اپنے حضور میں حاضر ہو کر ہم سے اپنی کامیابی کی دعا مانگ اسی طرح تجھے ہماری بارگاہ کی حاضری نصیب ہو گی۔

تفسیر عالمانہ الطَّلَاقُ یعنی وہ طلاق بھی جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وبعو لہن حق براء عی حق تین یعنی دو دفعہ اس لیے کہ یہ تفریق طور پر ہو گا کیونکہ جو شخص کسی کو دودہم دیتا ہے اس کے لیے بائز نہیں کہہ سکتا چنانچہ اس نے دودہم دیا ہے یہاں تک کہ وہ اسے دودہم دے تب محبتانہ دودہم کا معاوضہ صادق آئے گا۔

مسئلہ حضرت ام المومنینہ کے نزدیک دو باتیں یکساں کی طلاق واقع کرنا حرام ہے انیس سی الوقوع تو کہا جاسکتا ہے لیکن سنی الایضاح نہ کہا جائے گا۔

مسئلہ مرد کو دو طلاق دینے کے بعد رجوع کا حق حاصل ہوتا ہے اگرچہ تجدید نکاح کی ضرورت ہے، لیکن جب وہ دو طلاق کے بعد تیسری طلاق دے گا تو اب اسے رجعت کا حق نہ ہو گا اور نہ ہی یہ عورت اس کے لیے حلال ہو سکتی ہے جب تک کہ حلال نہ ہو۔

ف اگرچہ الطلاق مومن بنماہر مجتہدین ہے لیکن مٹنے امر ہے یعنی غیر انشائیہ ہے اس لیے کہ اگر اسے اپنے ظاہر پر باقی رکھا جائے تو

المنعقائے کے حکم میں خلافت امر واقع ہوتا ہے اس لیے کہ کسی ایقان الطلاق ملے و جائع بھی ہوتا ہے اس اور سے اللہ تعالیٰ کی خبر میں خلافت واقع ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبر میں خلافت لینے کذب سے منفرہ ہوتی ہے مگر اس جملہ سے امر مراد ہے کہ دراصل بابت یوں ہے انطلقوا من مرتبین ای دفعتمین ۔

فَاصْلًا ان دو طلاقیں کے بعد حکم ہے انھیں بند رکھنا بِمَعْرِفَةٍ ساتھ نیک کے وہ یہ کہ عورت کو طلاق کے بعد اس سے رجوع کر لے لیکن ضرر کا ارادہ نہ ہو بلکہ اصلاح اور حسن معاشرہ کے ارادہ پر اَدْنَسَتْ لِحْمًا چھوڑ دینا یا احسان ط ساتھ احسان کے بانی طور کہ رجوع کا معاملہ ترک کر دے عدت کے ختم ہونے پر اور احسان فی التصریح کا مطلب یہ ہے کہ اسے چھوڑ دینے کے بعد اس کے حقوق البیہ پورے ادا کرے اور طلاق کے بعد اس کا بُرائی سے ذکر نہ کرے اور نہ ہی لوگوں کو اس سے نفرت دلانے ۔

مسئلہ تمام حکم اس باب میں یہ ہے کہ جب آزاد مرد اپنی عورت کو بعد دخول ایک یا دو طلاقیں دیں مرد کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی عورت کی رضا کے بغیر ہی رجوع کر لے لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ وہ عورت اپنی عدت میں ہو ۔

مسئلہ اگر اس کے ساتھ اس کی عدت میں رجوع نہیں کر سکا یہاں تک کہ اس کی عدت ختم ہو گئی یا اس عورت کو قبل دخول طلاق دے دی یا عورت سے منع کر لے تو اس کے ساتھ تجدید نکاح ضروری ہے اور وہ بھی عورت کی اجازت پر موقوف ہے یا اس کا ولی اجازت دے ۔

مسئلہ اگر اسے تین طلاقیں دی ہیں تو اس عورت سے نکاح جائز نہیں جب تک کہ حلال نہ ہو یعنی وہ عورت عدت گزارے عدت گزارنے کے بعد کسی مرد سے نکاح کرے پھر وہ مرد اپنی مرضی سے طلاق دے پھر اس کی عدت گزارے پھر عورت کی مرضی سے نکاح کرے ۔

مسئلہ غلام کے نکاح میں لونڈی جو تو اسے دو طلاق دینے سے حلالہ ضروری ہو جاتا ہے ۔

مسئلہ طلاق کی کتنی میں رد کا اعتبار ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہی وجہ ہے کہ بعد رجوع عورت سے نکاح کرے تو اس پر تین طلاقیں واقع ہو گئی اگر آزاد مرد لونڈی سے نکاح کرے تو اس پر دو طلاقیں واقع ہوں گی ۔

وَلَا يَحِلُّ

مرد یا عورت کے بعد اللہ بن ابی سلول اپنے شوہر ثابت بن قیس سے محبت کرتی تھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نشان نزول خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میری اور میرے شوہر ثابت بن قیس کی نہیں بن رہی اس کا سر میرے سر کے موافق نہیں یعنی آپس میں طبعی موافقت نہیں اور یہ بھی ہے کہ مجھے اس کے دینی معاملہ میں اعتراض ہے اور نہ ہی کسی عادت سے اس کے ساتھ بغض ہے لیکن مجھے اس کے ساتھ ایسا بغض ہوا کہ اب مجھے دڑ ہے کہ میں اس کی وجہ سے کسی وقت کفر میں مبتلا نہ ہو جاؤں واقعہ یوں ہوا کہ میں عدت گزار رہی تھی تو ایک دفعہ میں نے اپنے بھتیجے سے اسے دیکھا تو اس کی صورت بہت سیاہ اور قبض نظر آئی اور قد و قامت میں بہت چھوٹا اور شکل میں قبیح ترین نظر آیا اس پر آیت نازل ہوئی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر وہ مرد سے نہیں گزار سکتی تو اسے چاہیے تو اپنے شوہر کو کچھ مال دے کہ طلاق حاصل کر لے یعنی آیا اس پر آیت نازل ہوئی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر وہ مرد سے نہیں گزار سکتی تو اسے چاہیے تو اپنے شوہر کو کچھ مال دے کہ طلاق حاصل کر لے یعنی نکاح کر لے چنانچہ اس کے بعد عیال نے اپنا وہ باغ جو اسے حق میں ملا تھا ثابت بن قیس کو واپس لوٹا دیا اور یہی اس وقت جب کہ ثابت بن قیس نے عیال سے ایسی باتیں سنیں تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیال کو فرماتیں مجھے وہ

جس پر ہم بدین فرماتے ہیں کہ نفع ہر طرح سے جائز ہے نہ کہ ان کا گزارہ غلطہ میں ہو یا نہ ہو۔

ترکیب الا ان ینحافا کے لیے ضروری ہے کہ یہ استسنا شطع ہو جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد و ما کان لہومن ان یقبل موتا الا خطاء میں استسنا شطع ہے الا خطاء کا معنی لکن ان قتل خطاء فذبیۃ مسلمۃ الی اہلہ۔

مسئلہ امام بنوری نے فرمایا مرد و عورت سے زیادتی ہو یا نہ ہو ہر حالت میں نفع جائز ہے لیکن زیادتی نہ ہو تو اس وقت نفع مکروہ ہے اس لیے کہ اس میں بلا وجہ قطع صلیق کرنا ہے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ کا بنفوس تین ملال ملاق ہے۔

تہذیب یعنی وہ احکام جو مذکور ہوئے حد و ذلہ اللہ اللہ تعالیٰ کے حدود ہیں اس کے اوامر و نواہی فلا نعتد وھا پس ان سے مخالفت کر کے یا ان احکام کو کھڑ کر دے تب جاوے ذکر و وھن یتعد حد و ذلہ اللہ فاولئک اور جو اللہ تعالیٰ کی حدود سے تجاوز کرتے ہیں وہی لوگ مد سے جڑنے والے ھم الظالمون وہی ظالم ہیں یعنی اپنے نفسوں پر ظلم کرتے ہیں اس لیے کہ وہ نفسوں کو اللہ تعالیٰ کے عذاب اور ناراضگی کے سامنے بے سامنے پیش کرتے ہیں۔

مسئلہ جب عورت تمام غلط کاریوں سے بری الذمہ اور پاک و امن ہو تو مرد پر لازم ہے کہ ایسی عورت سے اچھا معاشرہ دیکھے اور اس کی سخت کلامی پر مبر کرے اور اس کی معمولی غلطیوں سے چشم پوشی کرے اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات مبارکہ کے مطابق عمل کرے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ احسن سلوک رکھتے تھے

مسئلہ عورتوں کے ساتھ ایک معاشرہ رکھنا اور ان کی معمولی غلطیوں کی چشم پوشی کرنا بھی اچھے اخلاق سے شمار ہوتا ہے بلکہ ایسے شخص کو ایسے خبر پریمی بدین فی سبیل اللہ میں شمار کیا جاتا ہے۔

مردنی ہے کہ ایک عابد اپنی عورت سے اچھا معاشرہ رکھتا تھا یہاں تک کہ فوت ہو گئی اسے کہا گیا کسی دوسری عورت سے نکاح کر لیجیے اس نے انکار کر دیا ایک عورت نے کہا میرے ساتھ ضرور نکاح کرو تاکہ میرا جی خوش ہو لیکن وہ عابد نہ مانتا اس کے بعد اس عابد

نے کہا میں نے اپنی عورت کی وفات کے بعد شب جمعہ کو دیکھا کہ آسمان کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اور لوگ ہوا کیں اترتے اور اوپر کو بھی چڑھتے ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے کے اچھے بچے جاتے ہیں جب ان میں کسی ایک کی نگاہ میرے اوپر پڑتی تو وہ اپنے پیچھے والے کو دیکھ کر کہتا ہے یہی ہے بد بخت دوسرا اس کے پیچھے والا کہتا ہے ہاں میرا کہتا ہے یہی ہے یہی ہے بچے ان سے ماجرا پوچھنے سے ڈر لگتا جب آخری آدمی میرے سے گزر رہا تھا تو میں نے پوچھا کون ہے بد بخت جسے یہ لوگ بار بار کہتے اور ایک دوسرے کی تصدیق کر رہے ہیں اس نے کہا تم ہی ہو میں نے کہا وہ کیوں اس نے کہا وہ اس لیے کہ اس سے قبل ہم تیرا عمل جاہدین فی سبیل اللہ کے ساتھ لے جاتے لیکن ایک ہفتہ سے ہمیں حکم ہے کہ ہم تیرا عمل فی اللہ کے ساتھ لے جائیں اس کی وجہ ہمیں معلوم نہیں اسے احساس ہوا کہ یہ گستاخ نکاح کرنے کی ہے چنانچہ اٹھتے ہی کہا میرا نکاح کر دینا چھو دیکھا گیا کہ اس نے بعد اس کے پاس دو دو عورتیں نکاح میں ایک وقت ہوتیں۔ حضرت کاشفی لکھتے ہیں کہ

مردے گمان مبر زود دست و بزولی
بافس اگر جب و کشتی مرکالی

جو کہ وہی زور اور نزول سے نہیں نکلتا ہے ہمارا سے بھی جاتی ہے لہذا جو امر وہ ہے جو نفس سے جدا کرتا ہے ۔
اور یہ ایک دوسرے کے بعد حاصل بھیے کہا گیا ہے کہ ہمارے لیے بھی وہ میدان پائیں اور کہا گیا ہے اگر تو لائق دینا چاہتا ہے تو اپنے نفس کو طلاق دے ۔

کسی نے خوب کہا ۔

ہرگز زنی نفس شوم را داد طلاق
بختش بود بذر این نیل طاق

از زمانہ نفس قدم بیرون نہ
تا رحمت کو ز لیس و حمل استفتاق

جو بھی نفس کو طلاق دیتا ہے تو اس کی شادی اس نیل چیت کے نیچے نہیں بلکہ اوپر ہوگی نفس کی خرابیوں سے دور ہو بہر تھیں روحانی ملک کی خوشبو سونگھائی جائے گی ۔

سبق صوفیانہ جب تک تیرے نفس کی بڑھتی تیرے اندر کو پریشان اور تیرے قلب کو خراب کرتی رہے گی تو وہ وسعتی تجلی روح نقاب ہر کی وجہ سے نظر نہیں آئے گی اور نہ ہی وہ عروس تیرے مشاہدہ کے کمرے میں آئے گی اللہ تعالیٰ اس مرد پر رحم کرے جس نے اپنی تقدیر چھانی اور وہ غریب حق سے تجاوز نہ ہوا ۔

آیت میں اشارہ ہے کہ اہل سلوک حرمِ ہمارے جدا نہیں ہوتے وہ حرمِ برد دوست شفقتی اور نہایت ہی پے دوست سے تفسیر صوفیانہ نصیب ہوتا ہے اسے تو صرف وہ ایک ہی حرمِ کافی ہو جاتا ہے وہ وہ حرمیوں سے لاطعلق ہوتا ہے ان تجاوز کرتا ہے تو ایک یا دو بار پھر تیسری بار اسے مل جاتا ہے یا تو بند رکھے ساتھ معروف کے یا پھوڑے ساتھ احسان کے یعنی صحبت رکھے تو بہت سے بہتر انجام دے تو صحنِ طریق سے جیسے حضرت مخدوم علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کے لیے ایک دو بار تو درگزر فرمایا لیکن تیسری بار فرمایا، ہذا فیری یعنی دینک اور وصیت کہ جس میں تعظیم و ست نہ ہو اور بد اخلاق سے زندگانی کی لذت کو مٹا دے اور عذاب کو بٹا دے اور خریدنے میں فیض اوقات کی جائے تو ایسی صحبت طریقت میں اچھی ہے نہ شریعت میں پسندیدہ بلکہ طریقتی کے لیے سخت ترین مضر اہلِ صحبت کے لیے ضروری ہے کہ جب اتفاقاً بُرائی پڑ جائے تو یہ ارادہ صحبت سے کلی طور پر بٹانہ لیں اور نہ ہی دینی بھائیوں سے قطع تعلقی کر لیں نہ ہی ان سے ہم علیحدہ دے کر ان سے تعلق واپس نہ کر لیں اس لیے کہ ہر سے رجوع ایسے ہے جیسے تھے کہ پھر کھالی جاتے ہاں اگر ان سے اللہ تعالیٰ کے محدود یعنی حقوقِ صحبت کی مایت سے تجاوز کرنے کا خوف ہوا تو ہمیں خطرہ ہو کہ وہ محدود اللہ تعالیٰ کو کفار نہیں رکھ سکیں گے یا منظور کہ مقابلہ پر نہیں آئیں گے یا دینی حقوق میں سے کسی حق کو چھوڑ دیں گے تو ان پر گناہ نہیں رعایتِ حقوق کے لیے لہتوں میں سے اس کا قہر دین میں منظور و حقوق اللہ کے محدود ہیں ۔ منظور کے حاصل کرنے کے لیے ترکِ محدود کر کے حد سے نہ بڑھو ۔ دکنانی التاویلات الخیر قدس اللہ تعالیٰ نے نفس الزاکیۃ القدسیۃ، تفسیر عالمائے فَرَانِ طَلَّقَهَا پس اگر وہ مرد اپنی عورت کو دو طلاقیں کے بعد طلاق دے فَلَاحِ حِلِّ لَہُ تَوَدَّ عَرَّتْ

تو وہ عورت اس مرد کے لیے حلال نہیں ہیں، بَعْدُ تین ملاقاتوں کے بعد ہر طریق زہمت کے اور نہ ہی مجدد نکاح سے حَتَّى تَسْلِمَ نکاح کرے و عورت فَرْجًا غَيْرَ طَافٍ طَافٍ و ہندہ کے غیر ہے۔

سوال: ابھی غیر تو اس کا شوہر جو انیس یکن قرآن نے اسے زون سے تہمیر کیا اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب: چونکہ جو شخص اس عورت سے نکاح کرے گا اور اس کا شوہر ہو جائے گا اس میں کے انجام کے اعتبار سے زون کیا گیا۔

مسئلہ یہاں پر نکاح بنے عقد نکاح نہیں بلکہ دہلی ماہی ہو یہی منی حضرت سعید بن العیب نے لیا ہے اور آیت کا لفظ بھی یہی شہادت دیتا ہے اس لیے کہ نکاح بنے دہلی تو عبارتوں میں ہوگی نَقْلًا الْمَرْأَةِ الْمَرْجُومِ لیکن ایسا کلام عرب میں نہیں اس لیے کہ عورت مملوہ ہوتی ہے نہ کہ دہلی کرنے والی۔

سوال: آیت مطلق ہے تم نے اسے مقید کیوں کیا اس کی تقریر یہ ہے کہ آیت دلالت کرتی ہے کہ عورت شوہر قول کے لیے حلال نہیں جب تک کہ شوہر ثانی اس سے دہلی نہ کرے اور ان دونوں کا اس عقد کے بغیر یہ نکاح ہو سکے اس کے ساتھ شوہر کا دہلی کرنا ضروری نہیں لیکن تم ضروری سمجھتے ہو جواب: تم نے آیت کو حدیث شریفہ اور اجماع امت سے مقید کیا ہے کہ جب تک اس عورت سے دہلی نہ ہو تو وہ پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں بیساکہ مردی ہے کہ رفاہ کی عورت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی رفاہ نے مجھے مختلف علاقوں دی ہیں اس کے بعد میرے ساتھ عبدالرحمن بن زبیر نے نکاح کیا ہے لیکن اس کے پاس وہ شے نہیں اور وہ نامزد ہے اور مجھے اس کی ضرورت نہیں اور اس کی قرب مردی کی طرف اپنا کپڑا پکڑ کر اشارہ کیا یعنی یہ سے یہ کپڑا بے زور ہے ایسے ہی اس کی قرب مردی کا حال ہے آپ اس بات سے ہنس پڑے اور فرمایا کیا چاہتی ہو کہ تو اپنے پہلے شوہر سے رفاہ کو واپس چلی جا۔ تم عرض کی ہاں آپ نے فرمایا یہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ تیری شہدہ نہ بنے اور تو اس کی شہدہ نہ بنے تو واپسی نہیں ہو سکتی۔

ف حدیث شریفہ میں شہدہ بننے سے مراد: جماع کرنا ہے اور شہدہ بننے کو جماع کی لذت سے تشبیہ دی ہے۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا بِسِوَا شَوْهَرِ ثَانِي اس عورت کو دخول کے بعد طلاق دیدے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا تَوْشُّهُمَا اور عورت کو کوئی گناہ نہیں اِنْ يَتَوَلَّجَعَا کہ دونوں عقد مجدد سے رجوع کر لیں اِنْ طَلَّقَا اَنْ يَقِيْمَا حُدُودَ اللّٰهِ اگر ان کے گمان میں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حدود کو قائم رکھ سکیں گے حدود سے مراد وہ احکام ہیں جو اللہ تعالیٰ نے زن و شوہر کے درمیان متعین فرمائے ہیں۔

سوال: اِنْ طَلَّقَا کے بجائے ان علماء کیوں نہیں فرمایا؟

جواب: اس لیے کہ عوام کو اور کما انجام معلوم نہیں اور نہ ہی انھیں معلوم ہوتا ہے کہ کل کیا ہوگا البتہ گمان کے طور پر ایسی مسلم کر لیتے ہیں۔

قَوْلُهُ اِنْ طَلَّقَا کی طرف اشارہ ہے جو ابھی مذکور ہوئے حُدُودَ اللّٰهِ یعنی اللہ تعالیٰ کے وہ احکام جو معین ہیں جن کی تبدیل و تغیر اور مخالفت سے حفاظت کی گئی ہے يَتَوَلَّجَعَا اللہ تعالیٰ انھیں بیان کرتا ہے لَقَوْمٌ يَعْلَمُونَ ان لوگوں کے لیے جو اپنے عقیدے کے مطابق جانتے سمجھتے ہیں۔

سوال: یہاں پر علم والوں کو مخصوص کیا گیا ہے کیوں؟ باوجودیکہ قرآن کے احکام کی دعوت و تفسیر عام ہے۔

جواب ان احکام سے صرف اہل علم ہی انصاف میں باقی رہے باہل وہ اولاً تو احکام کو یاد نہیں رکھتے اگر پر کیا دیتا ہے تو اس پر عمل نہیں کرتے ۔

نکتہ نفقہ پیش کر نماں ز مکت بیگماں

تو ہی چند از جواب رفیق پیش غراب

ترجمہ : بد فقیروں کو نکتہ کہنا ایسے ہے جیسے جوہرات نگہ سے کے سامنے ڈالے جائیں ۔

نکتہ طلاق منقطع کے لیے ملا لک شرط آگس عورت سے صرف نکاح کافی نہیں جب تک اس کے ساتھ شوہر ثانی جماع نہ کرے ۔ اس میں مکت یہ ہے کہ شوہر نامر دکی غیرت اجازت نہیں دیتی کہ اس کی عورت کے ساتھ کوئی دوسرا جماع کرے اس غیرت کی بنا پر وہ طلاق دینے سے روکتا رہتا گا یہ اس وقت ہوگا جب اس کے ذہن میں اسے ملا عورت کو طلاق دون کا تو میری عورت کے ساتھ فیہر جماع کرے گا طلاق سے نفرت کا یہی بہت بڑا سبب بنے اور غیرت کے اجماع کا بھی ایسی یہ شرط لگانا کافی ہے کہ جب تک دوسرا شوہر اس مطلقہ منقطع سے جماع نہ کرے پتے شوہر کے لیے محل نہ ہوگی ۔

مسئلہ ملا لک شرط پر نکاح کرنا اور نکاح ملا لک کے طلاق دے دینا اکثر کے نزدیک یہ نکاح فاسد ہے لیکن امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نزدیک جائز ہے مگر مردہ ۔

مسئلہ اگر اس شرط کو دل میں رکھ کر زبان پر نہ لائیں اور ملا لک کے بعد طلاق ہو جائے تو بلا کراہت جائز ہے ۔

مسئلہ شرط ازلیعی میں ہے اگر عورت کو خوف ہو کہ شوہر ثانی میرے ساتھ نکاح کر کے ملا لک کے بعد بھی طلاق نہ دے گا تو اس کے ساتھ نکاح کرتے وقت یوں کہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتی ہوں لیکن طلاق کا معاملہ میرے ہاتھ میں ہوگا جب چاہوں گی طلاق لے لوں گی اور اس مردو نے قبول کر لیا تو ایسی شرط لگانا جائز ہے ۔

مسئلہ اسی شرح ازلیعی میں ہے کہ لفاظ الحیل میں سے ایک جملہ یہ ہے کہ عورت مطلقہ منقطع کسی چھوٹے عید سے نکاح کر لے کہ جس کا ازنا سال حرکت کرتا ہے جب اس سے وہی کرالے تو اسے قیصرہ خرید لے اب وہ اس کا مالک ہو جائے گا تو ان دونوں کا نکاح خود بخود فسخ ہو جائے گا ۔ حدیث شریف حسنہ زبانی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : لعن اللہ المحلل والمحلل لہ ۔

حل لغات . المحلل (بکسر اللام یعنی لایحل) ملا لک کرنے والا (بفتح اللام بضم نون) محلول (بضم نون) یعنی ملا لک کرنے والے اور جس کے لیے ملا لک کیا جائے اللہ تعالیٰ دونوں پر لعنت کرتا ہے المحلل (بکسر اللام) ملا لک کرنے والا اس سے دوسرا شوہر مراد ہے اور المحلل لہ (بفتح اللام) جس کے لیے ملا لک کیا جائے اس سے شوہر اول مراد ہے ۔

سوال ان دونوں کو لعنت کیوں کہا گیا ہے ؟

جواب محلل ملا لک کرنے والے پر تو لعنت اس لیے ہے کہ اس نے عورت سے بدلی کی نیت پر نکاح کیا ملا لک نکاح میں استرار و دوام ہوتا ہے اس محلل کی مثال مانگے ہوئے تیس کی ہے ۔

فت حربی میں تمہیں اس رزگبر سے کو کما جاتا ہے جو کبریوں کو کاہن کرانے کے لیے مانگ کر کیڑیوں میں چھوڑا جاتا ہے اور فعلیہ پر اس لیے لعنت ہے کہ وہ اس قبیلہ فعلی کا سبب بنا اور قاعدہ ہے کہ سبب اور مسبب ہر دونوں جزا و سزا میں برابر کے شریک ہوتے ہیں ۔

ویسے نعمت سے مراد ان کی خواہات کی پوری کی جائے گی۔

والسلام نے فرمایا: میں تمہیں تیس کاپے دوں۔ لیکنے لعل کی! اسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ستار تیس بیسی قبیح صفت سے موصوف فرمایا ہے اور لعل لڑکی خُصاست اور کیمین پن یہ ہے کہ وہ ایسے فعل کا سبب بنا ہے جس سے انہی بلیہ متوں کو نفرت ہے کہ جب اس کی ورت دوسرے کے قبضہ میں آچکی پھر وہ اس کے لیے چاہتا ہے کہ وہ دوبارہ اس کے قبضہ میں آجائے اور وہ اس سے نفی اٹھاتے یہ غیرت کے بھی خلاف ہے۔

ف - یہاں حقیقی لُغت مراد نہیں کو نہ یہ منصب رسالت کے خلاف ہے کہ اپنی اُمت کو اُمت جیسی قبیح صفت سے موصوف فرمائیں خود فرمایا میں لُغت کرنے والا ہو کر مبعوث نہیں ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ

ایت میں اشارہ ملے کہ جب کوئی اپنے دوستوں کی صحبت کے حقوق میں ایک یا دو بار کوتاہی کرے تو دگرگزیار کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ میری بارگاہی اس کا ترکمب ہوتا ہے تو سمجھ لو کہ اس نے بدانی اور غفلت کے طریق کو اختیار کیا اور دوستی کے حقوق سے نکل گیا پس دوستوں کے لیے بھی لائق نہیں کہ ایسے لوگوں سے حقوق دوستی ادا کریں ایسا دینی خاتم ہے جو دوست کے ساتھ گزار رہا ہے اگر ایسا شخص اپنے کیے پچھلا دم ہوا اپنے دوست سے معافی چاہے اور اظہارِ مذمت کرے کہ مجھ سے غلطی ہوئی کہ میں نے تجھ سے علیحدگی کی مثال اب میں ان قبائیسے باز آیا اعلانِ انشاء اللہ فالے خاتمہ یہ کرتی صحبت ادا کروں گا تو ان دونوں پر کوئی گناہ نہیں کہ آپس میں اتفاق سے گزرا پس شریکِ تھیں گان جو کہ شرائطِ مجربیت اور صحبت فی اللہ کے حقوق ادا کر سکیں گے جان لو کہ یہی میں اللہ تعالیٰ کی قربت کی راہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف جانے والے لوگوں کے طریقے تھے انھیں اللہ تعالیٰ کبھی سزا سزا اور کبھی دلالہ اور کبھی مبارکات اور کبھی اشارات سے بیان کرتا ہے صرف اللہ تعالیٰ کے لیے جو اشارات و کنایات کو جاننے اور اشارات کو سمجھتے ہیں۔ و کذا فی النہایات البقیہ

حضرت احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ حق کا راستہ واضح اور دلآویز روشن ہیں اور دھاتی بھی اس کا زور زور سے سُٹتا رہا ہے اس کے باوجود بھی اندھا نہیں ہے کہ اس راہ پر نہ چلا جائے یعنی امور مذکورہ کے باوجود بھی کوئی سیدھی راہ سے بھٹک جائے تو وہ اندھا ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

وَمَلْخُشِيدَ بَشِيرَةٍ اُمِّي نَزِدْ

کہ دریں اُمینہ صاحب نظران حیرانتند

سورج کی روشنی اور چمک کا اندازے کو کیا پتہ اس شیشہ کی سطح سے نظر والوں کو حیران ہے ۔

تف عالمیانہ

تف عالمانہ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ أَوْ رَجَبْتُمُوهُنَّ فَطَلَّاقٌ وَوَقْلٌ لَّيْسَ بِنِكَاحٍ وَأَجْلَهُنَّ أَوْرُوهُنَّ عِدَّتُكُمْ كَوَيْحٍ
 بایں بیٹے عدت کے آخری ایام تک نہیں لینے وہ وقت آجائے کہ عدت قریب الاستمام ہے اس سے حقیقی عدت

کا انتہام اذ نہیں اس لیے کہ جب مطلقہ عورت کی جدت ختم ہو جائے تو مرد کو حق نہیں پہنچتا کہ اسے اپنے پاس روکے۔

یہ آیت اس انصاری شخص کے حق میں نازل ہوئی جسے ثابت بن سيارہ کے نام سے پکارا جاتا ہے جس نے اپنی عورت کو طلاق دے دی
شان نزول جب کہ اس کی عدت قریب الانقضاء ہوئی تو اس سے رجوع کر لیا کچھ عرصہ کے بعد پھر اسے طلاق دے دی اس سے اس کا
 صرف عورت کو دکھ پہنچا تاہم تو یہی آیت اُمّی

فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ انہیں نیک کے ساتھ روک لینے ان سے رجوع صرف اس نیت پر کرنا انہیں دکھ نہ پہنچاؤ العرفۃ سے مراد
 وہ عمل ہے جس سے عقل کو الفت حاصل ہو اور شرعاً و عرفاً و عادتاً اسے نفوس متین سمجھیں یہاں اچھا ماشرعہ اور ہے۔ اَوْسَرُ جَوْهَرٌ بِمَعْرُوفٍ
 یا انہیں نیک طریقہ سے پھڑو دینے پورے طور پر چھوڑ دو یہاں تک کہ بلا تطویل ان کی عدت ختم ہو جائے۔ وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضَرَارًا اور نہ ہی
 دکھ کے ارادہ پر ان کی عدت لمبی کر کے رجوع کرو لینے اس عورت کو اپنے پاس بند رکھ کر تہمتان دینا مقصود نہ ہو اس میں ضرارہ جلت یا ضرارہ
 حال ہے بیٹے مضارین۔

سوال: اے کوہ بھونڈا اور لا تمکوہن میں لفظ ہر کوئی فرق نہیں اس لیے کہ کسی شے کا حکم دینا اس شے کی ضد سے روکنا ہوتا ہے پھر کھار میں
 کیا فائدہ؟

جواب: اس امر میں شک کو رہے اور نہ ہی مامور کی فرمانبرداری ہر وقت مطلوب ہوتی ہے بلکہ اس سے کبھی مبالغہ مطلوب ہوتا ہے یہاں بھی وہی
 مبالغہ مطلوب ہے کہ مرد عورتوں کے ساتھ احسان و مروت کریں۔

لَتَعْتَدُوْا ضَرَارًا سے متعلق ہے کہ نہ کہ اسے عقیدہ کرنے سے ہی مطلوب ہے یعنی ان کو اس لیے روکے اور ان پر ظلم کرتے ہو کہ وہ طلاق لینے کے لیے عدت
 دینے پر مجبور ہو جائیں وَمِنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ اور وہ شخص جو مذکورہ امور مثلاً عورت کو اپنے پاس روکے رکھنے وجہ سے اس پر ظلم ہے، کا ارتکاب کرتا ہے
 فَقَدْ ظَلَمَ فَسَلُّوْهُ توبے تک وہ اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے یعنی عورتوں کو ظلم کا نشانہ بنا کر اپنے آپ کو ظلم میں داخل رہا ہے وَلَا تَتَّخِذُوْا اٰیَاتِ اللّٰهِ
 اور اللہ تعالیٰ کی آیات کو نہ بناؤ آیات سے یہی احکام مذکورہ مراد ہیں یا اللہ کی آیات مراد ہیں اور ان کا اس حکم میں داخل ہونا یہی ہے فَسَلُّوْا
 اللہ تعالیٰ کی آیات سے روگردانی اور ان پر عمل کرنے میں سستی رکھنا کہ ان سے ٹھکانہ کرو۔

ف اس نہی سے امر متعویض ہے اس لیے کہ اس کے مخاطب تو ہیں اور تو میں کی شان نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی آیات سے ٹھکانہ کرے ایسی ہیوں
 ہو کہ اسے مومنو! اللہ تعالیٰ کی آیات کر لیں اور ان پر عمل کرنے میں فوری کوشش کرو اور ان کے حقوق کی ادائیگی میں پوری پابندی کرو۔

حضرت عظیم سنائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **ظ**

والنت بہت و کار بستن کو

نیجرت بہت و دفعہ شکستن کو

اپنی ہستی کا تصور باندھ کر دنیا کے کاروبار میں پھنسا لیا جسے نیجرت پر پاس ہے تو پھر شکست کا تصور کیا۔

رابط: جب اللہ تعالیٰ نے امور تکلیفیہ کی نگہداشت اور ان پر عمل کرنے کی تہذیب دی اور ان سے سستی بہتے کی سزا سنائی تو انہیں اب انعامات
 عطا کرنے سے موکد فرماتا ہے اس لیے کہ جو ان پر کاربند ہو کہ اللہ تعالیٰ کا ٹھکانہ اور تمام حقوق کی ادائیگی میں پوری کرتا ہے، چنانچہ فرمایا:

مکن تا توانی دل غلتی ریش

وگر میکنی میکنی پنج غولیش

ترجمہ جب تک تیرے امکان میں ہے کسی کا دل زخمی نہ کر اگر کرتا ہے تو اپنی جڑ کاٹ رہا ہے۔

ولانتهخذواایات اللہ ہزدا اور اللہ تعالیٰ کی آیات سے ٹھٹھانہ کر دو کہ انہیں ظاہری طور پر سمجھیں ان کے معانی میں مدبر نہ ہو۔ اور ان کے اشارات کے سبب بغیر اور ان اسرار کے سمجھنے کے سوا اور ان کے معانی کے متبع کو چھوڑ کر اور ان کے انوار سے نورانیت حاصل کرنے کی غرض نہ ہو اور ان کے مواظف اور محنتوں سے نصیحت کی جائے۔

نکلتہ و مواظفات میں کی طرح ہے اور شاہین کو کچر زندہ پر ہوتی ہے نہ مردہ پر جس کا دل مچکا ہو وہ قرآن سے اثر نہیں لے گا ہم پناہ مانگتے ہیں اس سے کہ وہ دل مواظف سے اثر پذیر نہیں ہوتا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج تم اللہ تعالیٰ کی دلیل پر ہو یعنی ایسے بیان پر ہو کہ اس نے اپنا راستہ حدیث شریف تمہارے لیے واضح طور بیان فرمایا ہے وہ ایسے ہی واضح رہے جب تک کہ تم میں سکرتوں کا ٹھہر نہ ہو اور سکرات العین ۲۱ بکرات الجمل۔

سیدنا حبیب بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حج کے راستہ میں سواری گم ہو گئی آپ کو اس راہ پر ایک لڑکا ملا آپ نے اس سے پوچھا حکایت تو اس نے سواری کا پورا پورا پتہ بتایا جب سواری مل گئی تو اس لڑکے نے حضرت جن بصری سے سوال کیا کہ اسے شیخ آپ کیا کھاتے اور پینتے ہیں آپ نے فرمایا جو کئی کھاتا ہوں اور ان کا کپڑا پہنتا ہوں تاکہ شہوت نفسانی کا زور ٹوٹے لڑکے نے کہا اسے شیخ کھاؤ اور پینو جو مہنشی میں آئے لیکن ملال کے مال سے ہو پھر لڑکے نے پوچھا آپ رات کو کہاں گزارتے ہیں آپ نے فرمایا جھنڈے میں اس نے کہا کسی پر ظلم نہ کرو یہ جہاں مہنشی آئے گزرو حسرت جن بصری نے کہا اگر تو لڑکا نہ بتا تو میں تجھے کچھ حاصل کرتا اس پر وہ ہنس پڑا اور کہا آپ تو بہت بڑے غافل ہیں میں نے دنیا کی باتیں سنا لی ہیں تو تم قبول کرتے چلے گئے وادریں کی بات آتی تو تم میرے کلام سے نفرت کر رہے ہیں اب گھر جاؤ تمہارا حج قبول نہیں ہے حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

فرد باید کرد اندر گوش

وروشہ است پند بردیوار

ترجمہ نصیحت کو کان میں بگرو و اگرچہ وہ دیوار پر لکھی ہو۔

اے انداکبر وہ لڑکا اتنا بلند قد ولی اللہ تھا کہ حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے کامل کو بھڑک دیا کچھ فرمایا شیخ سعدی "تمہیں سہہ نے"

بندگی بقول است نہ بسال، بزرگی ایک اور شے ہے بزرگی بڑی عمر کا نام نہیں، اولیٰ غفرلہ۔

وَإِذَا اطَّلَعْتُمْ عَلَى النِّسَاءِ فَلْيَنْقِرْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَائِيَهُنَّ بَيْنَهُنَّ
 بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُؤْخِرُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ لَمُنْهَوْنَ
 اللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ
 أَنْ يَبْتِغِيَ الرِّضَاعَةَ ۚ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِوْنُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ وِثْرًا
 وَلَا نَصْرًا ۚ وَالْإِذَا يُولَدَ لَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ ۚ وَعَلَى الْوَالِدِ الْوَيْثُ ۚ وَإِنْ أَرَادَا انْفِصَالًا
 عَنْ تَرَائِيهِ مِنْهَا وَتَشَاوَرَفَا جَنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ
 عَلَيْكُمْ إِذَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِأَيْسَرِ الْمَعْرُوفِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝
 وَالَّذِينَ يَبْقَوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۚ فَإِذَا
 بَلَغَ أَجَلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
 وَلَوْ جَنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ كَذَلِكَ نَسْتَعِظِي أَنْفُسَكُمْ ۚ عَلِيمٌ اللَّهُ
 أَنْتُمْ تَسْتَدْكُرُونَ ۚ وَلَكِنْ لَا تُؤَاغِدُوا هُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا أَقْوَامٌ مَعْرُوفُونَ ۚ وَلَا تَغَيِّرُوا
 عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوا
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝

ترجمہ: اور جب تم عورتوں کو طلاق دے دو اور وہ اپنی مدت کو پورا کر لیں تو تم انھیں نہ روکو کہ وہ اپنے پہلے شوہروں سے نکاح
 کر لیں جب وہ شرعاً شریف کے قانون کے موافق آپس میں راضی خوشی میں یہ نصیحت ہر اس شخص کو دی جاتی ہے جو تم میں قیامت
 اور اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہے اور یہ تمہارے لیے زیادہ بہتر اور پاکیزہ ہے اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے اور ایمان
 اپنی اولاد کو پورے دو سال و دو حد ملائیں یہ مدت اس کے لیے ہے جو دو دھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے اور جس کی اولاد ہے
 اس کے دھ ہے وہ دو دھ پلانے والی عورتوں کی شوہر اور پوشاک موافق دستور شرع اور کسی جان پر بوجھ نہیں رکھا جاتا مگر اس کے
 مقدور و بحر ماں کو اس کی اولاد کی وجہ سے ضرر نہ دیا جائے اور نہ ہی اولاد والے کو اس کی اولاد سے اور باپ کے قائم مقام صحیح طریق
 مذکور کے خلاف خرید و غیرہ دھ ہے پس اگر ماں باپ آپس کی رضامندی اور مشورے سے بچے کا دو دھ پھڑانا چاہیں تو ان پر کوئی گناہ
 نہیں اور اگر تم کسی اور عورت سے بچوں کو دو دھ پھڑانا چاہو تو بھی تم پر کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ جو کچھ مقرر ہو چکا وہ خوش اسلوبی سے
 ادا کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو یقین کرو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے تمام کردار کو دیکھ رہا ہے اور جو کچھ تم میں سے فوت ہو کر
 اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس دن روکے رکھیں پھر جب وہ اپنی مدت کو پورا کر لیں تو اسے متولیہ تم پر کوئی گناہ
 نہیں اس امر میں جو عورتیں اپنے معاملہ میں موافق شرعاً کر لیں اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی خبر ہے اور تم پر گناہ نہیں اس بات میں
 کہ سناہوں کتابوں سے عورتوں کے نکاح کا خیام دیا اپنے دل میں چھپا رکھو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اب تم ان کا ذکر کر گئے ہاں ان سے

نصیر و مدد سے نہ کرو مگر شرع کے قانون کے موافق کرنی بات کہہ اور ان سے نکاح کا پختہ ارادہ مت کرو جب تک کہ اس کا تہ می حکم اپنی مسیاد کو نہ پہنچے یقین کرو کہ اللہ تمہارے دل کی باتیں جانتا ہے تو اس سے ڈرو اور جان لو کہ اللہ تمہارے بچنے والا ہے۔

تفسیر عالمائے وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَهُنَّ أَجَلُهُنَّ يَہَاں پر فلیٹن کا بلوغ اپنے حقیقی لیختہ استہار کے لئے ہے۔ اس لیے کہ اس کے بعد نکاح کا ذکر ہے اور نکاح مکمل عدت ختم ہونے کے بعد ہو سکتا ہے لہذا تَعْلُوْهُنَّ ہُنَّ پس انہیں مدت روکو افضل بیضا الجس والنس اور کسی کو تنگ کرنا پہلے خطاب کے مخاطب زواج میں اور دوسرے کے عورتوں کے متولی۔

شان نزول مروی ہے کہ بیات متعل بن سار کے خلی میں نازل ہوئی جب کہ اس نے اپنی بیوی عید کو راکھا جب کہ وہ چاہتی تھی کہ وہ اپنے پہلے شوہر الہداج بن عبد اللہ بن عامر کے پاس واپس جانا چاہتی تھی۔

اللہ عدت کے بعد اسے الہداج نے دوبارہ نکاح کا کہا اور اس کی عورت عید میں چلی گئی تھی کہ وہ اپنے شوہر کے پیش پہلے تھی۔ آیت نثری تو حضرت متعل کے گھیرے ہوئے تھے اس میں اپنی ہشیرہ کا صلح کر دوں گا تا کہ میں اپنے رب کے فرمانبردار بندوں میں شمار ہو جاؤں اب سنی یہ ہوا کہ جب تم اسے شوہر اپنی عورتوں کو طلاق دو تو اسے عورتوں کے متولی تو تم انہیں مدت روکو۔

سوال ایک بی بی محمد میں دو عیدہ عیدہ و عیدہ صاحب کیوں ؟

جواب اگرچہ ایسی عمارت اہل عرب کے ہاں نہایت ہی نیک سمجھی جاتی ہے اس کے بعد کھانا کی تقریر ہے کہ تمام غلوئی اللہ تعالیٰ کے علم حضوری میں حاضر ہے اور چونکہ وہ تمام غلوئی اس کے آگے ہنزل ایک ہی جا مت کے ہے اس لیے جنہوں میں دو عیدہ عیدہ و عیدہ مخاطبوں کو خطاب کرنا چاہتا ہے جب کہ ایک مخاطب کے لیے تلخ جبر ہو اور دوسرے کے لیے کوئی اور۔

سوال شوہر اول تو عدت کے اندر بھی نکاح یا رجوع کر سکتا ہے لیکن آیت سے واضح ہوتا ہے کہ اس کا نکاح بھی بعد انقضائے عدت ہو۔

جواب عورت کے متولیوں سے روکنے کی نہی ہے خواہ وہ شوہر اول یا نکاح عدت کے استناہ کے بعد ہو یا پہلے۔

سوال عورت نکاح کی خود کفیل ہے جب کہ وہ بالغ ہے تو یہاں پر عہدت کے متولیوں سے خطاب کیوں ؟

جواب اس میں عورتوں سے خبر کا دفع کرنا مقصود ہے اگرچہ وہ خود بھی قادر ہیں کہ وہ اپنا نکاح چاہیں یا نہیں کریں لیکن انہیں اس سے احتراز کرنا چاہیے تاکہ ان پر طاعت نہ ہو اور اپنے خیال پر عمل کرنے پر متولیوں سے قطع تعلق نہ ہو۔

ف بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ دونوں خطاب زواج کو ہیں اس لیے کہ عام طور مردوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنی عورتوں پر غلبہ اور جبر و تسلط ہوئے مہم ماہیت کی بنا پر نہ عورتوں کو طلاق دیتے ہیں اور نہ ہی ان سے اچھا سلوک کرتے ہیں ان کے لیے یہ آیت نثری۔

أَنْ تَكُنَّ خَافٍ اِیہ کہ انہیں درد کو وہ جہاں چاہیں نکاح کریں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کی اپنی کاروائی سے بھی نکاح ہو جائے گا۔

اَزْوَاجَهُنَّ اپنے شوہروں سے نکاح کریں اس سے مراد ان کے وہ شوہر ہیں جنہوں نے انہیں طلاق دے دی اس لیے کہ زوجیت دو اعتباروں سے ہوتی ہے ۱۱ پہلے تعلق کی وجہ سے اگرچہ اب وہ ان سے مطلق ہو گئی ہیں ۲۰ بعد کے تعلق کی وجہ سے کہ اب نکاح کر کے وہ

عورتیں ان کی جو باتیں لگیں دوسرے سے کوئے کر تر جہیوں ہو گا کہ عورتیں جن سے چاہیں نکاح کریں اب نکاح کے بعد وہ ان کے شوہر

ہوں گے ان کو جو جب کہ وہ ایک دوسرے سے راضی ہوں یہ طلب نکاح چاہنے والوں اور عورتوں کے لئے ان کے ہاؤس کے لئے غرض ہے مگر اس کوئی بھی ان کے ہاؤس میں وقت نہ صرف وہ عورتیں نکاح کریں رسالہ میں ان کے وقت کے لئے ان کے امین کو مقرر کیا گیا ہے۔ رضامندی کے ساتھ اس حکام کا لاندہ دیتا ہے یا ان کے لئے قرضوں کے قائل سے مال بنے اسی ادا تہذا مستحب بلکہ عرفیہ جب کہ راضی ہوں اور اسکا ایک کرنے والے میں ساتھ معرفت کے متذکر اور جائز طور پر مہر اور اپنے معاشرہ جاور نیک اور ان کے لئے نہ صرف وہ امر ہے شرع اچھا سمجھے اور علماء کو مستحسن ہو۔

مثلاً اس سے صاف ہو کر کہتے کہ کوئی نہیں اور ہر مثل سے کم میں نکاح کرنے سے روکنا افضل سے نہیں یعنی شرعاً منع نہیں۔
 ثالث گزشتہ مضمون کی طرف اشارہ ہے یعنی وہ مضمون جو کہیں سنایا گیا ہے افضل وغیرہ یعنی اسے عورتوں کے متعلق نہیں ہو۔
سوال کا خطاب و آمد کے لیے ہے اور وہ جہاں مناسب نہیں اس لیے مخاطب تو جمع ہیں ؟
جواب تاویل صحیح کو واحد قرار دے کر واحد کا صیغہ لایا گیا ہے یا بتاؤ کل واحد کے ہے یا محض کلام کو حاضر کی طرف متوجہ کرنا مطلوب ہے۔ قطع نظر اس کے کہ وہ واحد ہے یا جمع۔

يُؤَخِّرُ بِهِ اس کی نصیحت کی باقی ہے یعنی اس سے روکا جاتا ہے یا اس کا حکم دیا جاتا ہے مَنِ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ جو ایمان رکھتا ہے اللہ پر اور یوم آخرت پر اس لیے کہ صرف مومن ہی اس سے نصیحت حاصل کرتا ہے یا اس سے صرف
 نسخ اٹھاتا ہے اور نہ قرآن کا وعظ تو عام ہے۔ ذَلِكُمْ قرآن سے نصیحت حاصل کرنا اور اس کے حکم کے متعلق پر عمل کرنا۔ اَزْكٰى لَكُمْ
 تمہارے لیے بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت اور زیادہ نافع ہے اَزْكٰى ذٰلِكَ الزَّرْعُ سے ہے یہ اس وقت بونے ہیں جب کھیتی نشوونما کے
 دور میں ہو اس سے بندے کو ثواب کے استحقاق کی خوشخبری سننا مطلوب ہے ذَاكُمُ الزَّادُ پاک ہے گناہوں کی میل و مکمل اور اس کی
 آلائش سے اور یہ افضل التفصیل کے حصے میں ان کا محض علیہ عذوف ہے اس کے عذوف بونے کا قرینہ و نسخ اور معلوم ہے یعنی وہ منفعلی علیہ
 عذوف من بعض ہے وَاللّٰهُ يَعْزِّزُكُمْ اور اللہ تعالیٰ نسخ اور اصلاح اور تفصیل کو جانتا ہے۔ وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
 اور تم نہیں جانتے کیونکہ تمہارے علوم تمام ہیں اس لیے کہ بندہ اگرچہ ان تکالیف کو اجمالی طور پر نہ سمجھتا ہے مگر تفصیل کو تو نہیں جانتا کیونکہ جن
 حکم پر ان کو حکم دیا گیا ہے اور پھر وہ بندوں کو بھی بیان کیا ہے انھیں تفصیل طور پر ہی جانتا ہے۔

برو مسلم یک در د پو شیدہ نیست
 کہ پشال و پیدا نیز و شش یکبست

ترجمہ اس کے علم کے آگے درجہ پانچ کوئی شے پوشیدہ نہیں کہ کلام و باطن اس کے ہاں برابر ہے۔

تفسیر صوفیانہ اس کی مثال ایسے ہے جیسے باپ بیٹے کو بھیجیں کھانے پینے کی اشیاء سے روکتا ہے جب کہ باپ کو معلوم ہے
 کہ یہ اشیاء بیٹے کے مزاج کے ناموافق ہیں اس سے باپ کو صرف بیٹے کی اصلاح مطلوب ہوتی ہے کیونکہ جو کچھ باپ جانتا ہے بیٹا نہیں
 جانتا اس سے یقین کرنا چاہیے کہ جن امور کا اللہ تعالیٰ نے ہمیں عمل کرنے کا حکم دیا ہے ان میں ہمارا خیال ہے اور جہاں سے روکا ہے ان میں
 ہمارا خیال ہی دیرا ہوا ہے لیکن نصیحت کن کو قبول کرنا صرف اہل دانش کو نصیب ہے۔

فت حضرت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نصیحت کرنا آسان ہے لیکن اسے قبول کرنا مشکل ہے اس لیے کہ جو شخص خواہشات نفسانیہ کی پاشنیوں میں منکمر ہو اسے نصیحت کر دے گھٹ موس ہوتے ہیں اصلی وجہ یہ ہے کہ طلب کو مناسی بڑے افعال محبوب ہوتے ہیں۔
فت نصیحت سے صرف حقیقی مومن ہی نفع پاتا ہے اور حقیقی مومن وہ ہے جس کی تعریف اللہ تعالیٰ نے فرمائی۔

حدیث شریف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ نے فرمایا نیکہ بخت وہ ہے جو دوسرے سے نصیحت حاصل کرے۔
سبق ۱۔ عوام تیار سے غافل بننے کی مثال اس شخص میں ہے جیسے کہ مذکور ہے کہ ایک مرد نے پرنڈ شکار میں کڑا سب سے ذبح کرنے حکایت یہ تھا تو پرنڈ سے لے لیا بلے ذبح کر کے ذبح سے بچے کوئی فائدہ میں تجھے تین کام کی باتیں بتاؤں شرط یہ ہے کہ انہیں من کرے جو روٹنا اس شخص نے پرنڈ سے کو اس شرط پر چھوڑنے کا وعدہ کیا پرنڈ سے لے لیا وہ تین باتیں یہ ہیں۔

۱۔ یعنی فائدہ کو غفلت سے فائدہ کی امید پر ترک کرنا۔

۲۔ جو شے عادتاً حاصل ہو اس کے حصول میں کو محنت کرنا

۳۔ جہاں تیار ہوتا ہے نہ پہنچے اس کی طرف ہاتھ نہ بڑھانا۔

یہ نصیحتیں سن کر اس شخص نے پرنڈ سے کو پھوڑ دیا پرنڈ اڑنے لگا اور کاسیر سے گھونسل میں ایک بہت بڑا جوہر ہوتا ہے اسے ہاتھ بڑھا کر اٹھائے اگر تو اسے اٹھائے گا تو اپنے جمیع احکام میں کامیاب رہے گا جب اس شخص نے گھونسل کی طرف ہاتھ بڑھایا تو پرنڈ گھونسل سے ہٹ کر دوسری جگہ بیٹھ کر کہنے لگا اے فلاں تو بڑا احمق ہے کہ جلد ہی میری بتائی ہوئی نصیحتوں کو قبول کیا میں تیرا نصیحتی فائدہ تھا اس امید پر کہ وہ تین فائدے معلوم ہو باتیں گئے تو نفع پاؤں وہ تیرا غفلت سے فائدہ تھا مجھے چھوڑ دیا تو میری پہلی نصیحت پر عمل نہ کر سکا اور دوسرے گھونسل کی طرف ہاتھ بڑھا رہا ہے اس لیے دوسری نصیحت کو چھوڑ رہا ہے کہ میں نے کہا تھا کہ وہاں ہاتھ نہ بڑھانا جہاں ہاتھ نہ پہنچے اور میری تیسری نصیحت تھی کہ محال امر کی تصدیق نہ کرنا لیکن تو نے اسے سب ہی ترک کیا کہ میرے گھونسل میں موتی ہوا کہ بڑا مان لیا مالا کر تو دیکھ رہا ہے کہ میرا گھونسل اتنا چھوٹا ہے کہ اس میں ایک دانہ یا دو دانے مشکل سے سا سکیں گے چر جائے کہ اتنا بڑا موتی اور جو فقر۔

حضرت شیخ بلخی قدس سرہ تھا زمانہ میں بہت بڑے تاجر تھے انگریزوں کے علاقوں میں تجارت کے لیے تشریف لے جاتے تھے ایک دن انگریز کے امیر نے پوچھا جناب شیخ بلخی تمہیں ہمارے ہاں آنے جانے کے لیے کتنا خرچہ ملتا ہے آپ نے فرمایا تین ماہ صرف ہوتے ہیں آپ نے فرمایا تین ماہ آتے ہوئے خرچ ہوتے ہیں اور تین ماہ اسباب خریدنے پر پچہ تین ماہ واپسی پر اور تین ماہ اسباب بیچنے پر۔ اسی انگریز نے کہا سال کے بارہ ماہ ہوتے ہیں اور یہ بارہ ماہ تو تو نے بیع و شرا پر خرچ کر دیئے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے کوئی وقت باقی رہا انگریز کی یہ بات حضرت شیخ کے قلب پر اثر کر گئی آپ نے کبار کی تجارتی امور ترک کر کے اپنے تعلق کے لیے عبادت شریعہ شروع کر دی اور مرتے دم تک آپ اسی مشغلہ میں رہے۔

(اگر توفیق ربانی کسی کی رہتی ہو تو بندہ منازل طے کر لیتا ہے اگرچہ اس کے مقابلہ میں کئی آفات آئیں یہاں تک کہ وہ مقصود کو پا سہتی لیتا ہے اگر وہ نفس کا بندہ بن جائے تو اسے دیکھی کی نصیحت اثر کرتی ہے اور غلامت ہے۔)

سنہ زہی مکرم علی اللہ علیہ وسلم کی نصیحتوں میں سے ایک نصیحت یہ ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندہ سے مزید پھرنے کی ایک طاقت بہت شریف ہے کہ بندہ غیر مفید کام میں مشغول رہے۔

فہم جس بدے کا کوئی گونہ نہ کیا کہ بغیر گزرا سے سخت سے سخت ندامت کرنی چاہیے اور جس پر چالیس گھڑیاں گزریں لیکن اس کی نیکی بڑائی نہ غالب نہ ہو تو اسے جہنم کے لیے تیار رہنا چاہیے اہل علم کے لیے یہ نصیحت کافی ہے۔

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔ ط

بگو آنکھ دانی سخن سودمند

وگر هیچ کس نیامہ پسند

کہ فرمایشان برآرد و خوش

کہ اوچ چراغی نہ کردم بگوشت

اے اللہ ہمیں اپنے ارشادات گرامی کے نصائح کی نصیحت قبول کرنے کی توفیق عطا فرما۔ (امین)

تفسیر عالمائے وَالْوَالِدَاتُ اس سے تمام بائیں مراد ہیں خواہ وہ طلقہ ہوں یا غیر طلقہ کیونکہ یہ لفظ عام اور اس پر تخصیص کی کوئی دلیل بھی نہیں اس لیے اسے اپنے حرم میں رکھنا ضروری ہے۔ یٰٰمُؤْمِنُونَ خبر سے ملکی بنے امرای بیوی بھائی یعنی ماؤں پر ضروری ہے کہ وہ

دور دراز ہو۔ التمتع یعنی پستان کو دودھ کے لیے چرسا اُولَٰئِكَ لَهُنَّ اپنی اولاد کو اولاد۔ دلدادگی جمع ہے بچہ کو کہتے ہیں نہ بڑا اور نہ امیر۔

نہ سب کا ہے اور وہ اس لیے کہ بچہ کی تربیت کے لیے دودھ ملنا کافی اچھا ہوگا ہے بر نسبت دوسری کے دودھ کے اس لیے کہ ماں کی دانت

مشہور ہے دوسروں کی شفقت اس کی شفقت کے مقابلہ میں کالعدم ہے اور عذاب کا حکم اس لیے کہ بچہ کو صرف ماں کے دودھ پر مجبوری

نہیں ہاں اگر مجبوری ہو شکر و اہل اس کی ماں کے بغیر اور کوئی دودھ چلانے والا نہ ہو یا وہ بچہ ماں کے دودھ کے بغیر اور کسی کا دودھ پیتا ہی

نہیں یا والدہ دودھ چلانے کی ضروری نہیں اگر گستاخ اس وقت ماں پر واجب ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے بچے کو خود دودھ پکڑے یا بچہ کو

سے مرنے والے کے لیے اس شخص پر واجب ہو جاتا ہے کہ اس کی خبر گیری کریں۔

مسئلہ ۱۔ دودھ پلانے کے حقوق میں سے ایک یہ ہے کہ وہ قرین موائے اولاد کے قرینی رشتہ داروں کے اوروں سے نکاح و کریں اگر وہ طلقہ

میں اس لیے کہ نکاح کے بعد وہ اپنے شوہروں کی خدمت میں مشغول ہو جائیں گی۔ تو وہ اپنے بچوں کی تربیت کا حق اور انہیں پرکھیں گی حلال و حرام

تربیت پانے والے پر حرمیت کے شہرہ کی طاعت بستہ ہو جاتی ہے اس لیے اس پر شوہر و غیرہ میں تنگی کرے گا۔

خولین یہ حال المٹی سے مشتق ہے یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی شے منقلب ہو جا سعاد سال چمک دات ول سے وقت

نہانی کی طرف منقلب ہوتا ہے یہی اصل قول کا جانا ہے کا حلیقہ کل دو سال حرمین کو کالین کی صفت سے اس لیے مرکب کی

بچہ کہ کسی حرمین میں شوہر کی کلا سکتی ہے اس لیے کہ کسی حرمین بول کر ایک سال کامل اور دوسرے سال کا بعض ہتھ مارا یا جاتا ہے۔

اقتضیٰ عند ملا حرمین بکالہ کذا میں غلاں شخص کے ہاں غلاں مکان میں دو سال شہر لیکن وہاں دو ایک سال کا

سلا لکھنے سے ہے اس اعتبار سے اسے کالمین کی صفت نہ کہ کیا گیا نہ مجاز کا احتمال باقی نہ رہے لیکن اَرَادَ اَنْ يَشْرَعَ
الْمَرْفُوعَ اس کے یہ جو دو دھپنے کی مدت مکمل کرنا پاتا ہے یہ بیان اس کے لیے ہے جس کی طاعت دو دھپاں کا ہے۔
گویا پوچھا گیا کہ یہ حکم کس کے لیے ہے تو اس کے جواب میں کہ گویا یہ حکم اس کے لیے ہے جو دو دھپنے کی مدت کو مکمل کرنا چاہتا ہے۔
مراد دو دھپاں والے مائیں ہیں یا ان کے ساتھ ان کے ابا بھی مراد ہیں۔

مسئلہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مدت مضاعف دو سال چھ ماہ ہے اور صاحبین کے نزدیک - جن دو سال
ہیں دونوں کا استدلال اسی آیت سے ہے۔

مسئلہ مدت مضاعف اختلاف التلین کے بعد دو دھپاں غیر مباح ہے اس لیے کہ اباحت بوجہ ضرورت کے بھی اس لیے کہ دو دھپے
انسان کا جز ہے اور انسان کا ایک جز دوسرے سے اندر ڈالنا مناسب نہیں اس لیے اسے اتنی مدت تک محدود کیا جائے مگر نہ وہ مدت ہے۔
مسئلہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ آیت مدت استحقاق پر محمول ہے اس لیے کہ اجتماع امت جبکہ مدت مضاعف
تک باپ پر دو دھپاں کے ضروری دینا ضروری ہے اور دو سال کی مدت مقرر ہے یہاں تک کہ اس کے بعد باپ کو ضروری نہ رہے۔
مجبور نہ کیا جائے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تُولَدُوا وَلَوْلَا ذَلِكَ لَفُتِ الْآيَةُ -

مسئلہ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دو سال کے بعد بھی حرام نہیں ورنہ حرام ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے اس اشدایین امر ادا ان یتیم
کا کوئی فائدہ نہیں۔

مسئلہ حرمت مضاعف کا ثبوت اربعانی سال کے اندر دو دھپے چھپنے چلانے سے ہو گا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اربعانی سال
کے بعد دو دھپے چھپنے چلانے سے حرمت ثابت نہ ہوگی اور دو سال کے بعد ان کے نزدیک حرمت نہ ہوگی اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔
مسئلہ دو سال تک تکمیل بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شرط نہیں وہاں ہی اس آیت - ثابت ہو چکا ہے وہ اس لیے کہ
آیت لم اراد ان یتیم الرضا عدا ولا تکرثی ہے کہ دو سال سے پہلے دو دنوں یا مائیں ہو کر دو دھپے چھپیں تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ مد پہلے دو دھپے چھپانا پاتا ہے لیکن عورت اس کی تکمیل دو سال یا حتیٰ ہے تو مد کو اس کا خرچہ دینا نہ ہو سکتا۔

مسئلہ اگر مدت مضاعف سے پہلے ہی بچہ کا دو دھپے چھپا لے اور بچہ اتنا قوی محسوس ہوتا ہے کہ اسے دو دھپے چھپا دینے سے نقصان نہ ہو گا اور
دو دھپے کے طعام پر گزارا کر سکتا ہے تو عورت کو تکمیل مدت پر مجبور نہ کیا جائے گا ہاں اگر بچہ کو ابھی دو دھپے چھپنا ہے لیکن عورت نہ تو نماز ادا کرے
نہی دو دھپے چھپا دیا ہے تو اب باقی دو دھپے کا حرمت نکاح ثابت ہو سکے گی ہیں امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سنو اور
فتویٰ ہے۔ ذکر الزمینی۔

فت بیسے اللہ تعالیٰ نے والوالدات پر مضعن الخ میں بچے کی ماں کو حکم دے کہ بچہ کی رعایت فرمائی ہے اسی طرح بچہ کے باپ کو اس
کی ماں کی بھی رعایت فرمائی تاکہ بچہ کی تربیت صحیح طور پر مشاغل دو دھپے والی عورت کے لیے کہ اس کا طعام اور لباس بچے کے باپ پر نہ رہے
ہے جب کہ دو دھپے چھپانے سے پہلے عقد نکاح کرتے وقت متعین کیا جائے اور طعام و لباس بھی متدار میں ہو اور کبھی عورت کی وجہ سے

یہ شرطیں نہیں ہوتی مثلاً کہہ دیا جاتا ہے کہ بتنا تجھے خوراک اور لباس کی ضرورت ہوگی وہ میں ادا کروں گا اب اجرت کی تعیین کی ضرورت
نیکیا ہے جب وہ جملہ اموال کا کنیل بن رہا ہے چنانچہ مذکورہ بالا مسائل کو یوں بیان فرمایا وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ اِنْ اُورِسَ كَيْ يَبْرُجَ اَيُّهَا
سب سے بڑی باپ پر ضروری ہے۔

سوال دوم علی الوالد کیوں نہیں فرمایا فقیر بھی ہے اور مقصد بھی ایک ہے ۱۰
جواب ہاں کہ معلوم ہو کر اولاد صرف آباء کے لیے ہوتی ہے اگر والد کا لفظ ہوتا تو اس سے یہ مقصد ظاہر نہ ہوتا اس لیے اولاد باپ کی طرف منسوب
ہوتی ہے۔

حکایت
مامون الرشید بن ہارون الرشید نے جب خلافت کا مطالبہ کیا تو اسے ہشام بن علی نے کہا کہ تم خلافت کے حقدار کیسے ہو جب تو
لوندی کا بچہ ہے مامون نے جواباً کہا درست ہے لیکن حضرت اسماعیل علیہ السلام نے ہارون الرشید کو حقدار ہی قرار دیا ہے اور حضرت اسحاق علیہ السلام نے ہارون الرشید کو حقدار ہی قرار دیا ہے
تھے اور حضرت اسحاق علیہ السلام نے ہارون الرشید کو حقدار ہی قرار دیا ہے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے ہارون الرشید کو حقدار ہی قرار دیا ہے
حضرت اسماعیل کی اولاد سے ہیں اس کے بعد مامون نے یہ ایشعار پڑھے۔

لا تترحمین بفتی من ان یكون له

امر من السورم او سوداء وعجاء

فانما امهات الناس اوعیة

ستودعات و الالباء آباء

ترجمہ کسی کو محنت لگاؤ کہ اس کی ماں روم کی لعل سے یا سیاہ رنگ اور زشت رو ہے اس لیے کہ مائیں تو صرف بچوں کی حفاظت گاہ
ہیں ورنہ اصل تو آباء ہیں لیکن یہی ماں اگرچہ لوندی ہے لیکن ہارون الرشید کا بیٹا تو ہوں۔

نہی نے کیا خوب کہا۔ ط

مکن ز نمار اصل خود چو بخت

بہیں دودش کہ چو مستثنیٰ و خوبخت

در ذلالت و گسختن ان کا طعام اور لباس جب کہ اپنے بچوں کو دودھ پلا میں اسی طرح دودھ پلا سوائی دایاں جب کہ دودھ
پلا سوائے یسین ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ بچہ کی ہر طرح کی نگہداشت ان کے ذمہ ہے اسی طرح طعام بھی کہہ کر کھانے کی وجہ یہ دودھ پلانے کے
لیاں لیے دودھ خدا سے ہی پایا تو مابے چونکہ لباس اور خوراک ہر دونوں حوائج ضروریہ سے ہیں ان کا دینا ضروری ٹھہرا۔ چہ معصوف
ساتھ معروف کے یعنی جیسے ہر مناسب دیکھو اور باپ بھی دست رکھتا ہو۔

سوال جب فقہ کاغ میں لباس و خوراک ہر دونوں ضروری ہیں کہ جب بھی عورت کو گھر میں لائے گا تو ہر دونوں یہ سب ہی بچوں کی بیک رضاع
میں ان کی تصریح سے کیا فائدہ ؟

جواب خد کاح کے بعد اس وقت خوراک اور پوشاک دینا ضروری ہے جب وہ عورت جماع کرنے کو روک دے۔
تو پھر نای و نفقہ ضروری نہیں اور یہ بھی ہے کہ کبھی بچے کی تربیت میں ایسا اسما کی شتغال ہوتا ہے کہ عورت کو اپنے دے جماع کا موقع بھی دے نہیں
جرتا اس پر کسی کو وہم ہو کہ جب وہ عورت مرد کو جماع کا موقعہ نہیں دیتی تو اب ناں و نفقہ کا کیا مننے تو اس دم کو دور کرنے کے لیے فرمایا کہ دودھ پلانے
والی عورتوں کے لیے لباس و خوراک ضروری ہے۔ خواہ وہ جماع کا موقع دے یا نہ۔ اگذا قال الواعدی فی البیہار
لَا یُکَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وَشَعَهَا کسی نفس کو صرف اس کی وسعت پر تکلیف دی جائے۔

حل لغات التکلیف یعنی واجب کرنا اور کسی امر کے تکلیف بنانے کا یہ مننے ہے کہ کسی پاس امر کا اثر ظاہر کرنا
ترکیب سے لا تکلیف کا مفعول ثانی ہے اس لیے کہ کلفت متعدی بد و مفعول ہوتا ہے گویا یہ مجدد دوسالوں کا جواب ہے۔

سوال نمبر ۱۱ یہ ہے کہ دودھ پلانے والی عورتوں کی ضروریات پوری کرنے مردوں پر کیوں ضروری ہیں دوسرے یہ کہ ان ضروریات کو
سے کیوں مقدم کیا گیا ہے تو اس کے جواب میں فرمایا لا تکلیف نفس الا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عورتوں کی ضروریات سے وہیں پر اس نے
ضروری ہیں کہ عورتیں ضعیف البیان ہیں اس لیے وہ اپنی ضروریات کے لیے کمانے کی قدرت نہیں رکھتیں دوسرا وہ اپنے ازواج کی خدمات
میں لگ رہی ہیں بنا بریں نہیں فرست سکتی کہ وہ کمائی کریں اسی بنا پر ان کی کفالت مردوں پر رکھی گئی تاکہ اسلام پر تکلیف لگنا بجز کاشکود نہ رہے
اسی بات دوسرے سال کی تقریر سے کہ کفالت میں کفایت یعنی بالمرعوف کی قید بھی اس لیے ہے تاکہ اسلام سے تکلیف العاجز کا
شعور نہ ہو۔

زَنَافِلٌ رَوَّيْدَةٌ بَوَّيْدَهَا ان کو بچے کی تربیت دیکھ نہ پتہ چلا جائے

حل لغات می ہے دو سال (مختار دیکھ راولائی) تمہا اس وقت اس کا فاعل میں عزت لینے والدہ ہوگا اور اگر بفتح الزا اولی ہو تو
پھر ولدہ مفعول یہ ہوگا اور مضاف فعل سے مفعول یہ واقع ہوگا پہلی ترکیب کے لحاظ سے منے یوں ہوگا کہ وہ عورت اس بچہ کو سبب بنا کر بچے سے
باپ کو نقصان نہ پہنچائے مثلاً یہ کہ وہ دودھ پلانے سے انکار کر دے تاکہ بچہ کی وجہ سے اس کا باپ خوراک و لباس میں اور اضافہ کرے۔ اس سے بعد
دودھ چلائے گی ایسے عورت کو نہ چاہیے۔

وَلَا مَوْلُوْدًا لِّهٖ يُوْلَدُ ۝ اور نہ باپ بچہ کی وجہ سے ماں کو دکھ پہنچائے مثلاً عورت سے بچہ چھین لے باوجود کہ عورت خود وہ بچہ لایا ستی
ہے اور اسے اپنے بچے سے محبت بھی ہے ہر حال یہ کہ کو لائق نہیں کہ وہ عورت کو بچہ کی وجہ سے دکھ پہنچائے اور نہ ہی عورت کو چاہیے کہ وہ مرد
کو بچہ کی وجہ سے تکلیف دے کہ بچہ بنتے ہی جواب دیدے کہ میں اسے دودھ نہیں پلائی دونوں مطالب کا آئی ایک ہے وہ یہ کہ ہر دونوں مرد
اور عورت کو چاہیے کہ ایک دوسرے پر بچہ کی وجہ سے رنج و فتنہ نہ کریں

سوال اس جمل میں بچہ و فتنہ کی طرف کیوں منسوب ہوا ہے حالانکہ پہلے تو صرف باپ کی طرف منسوب ہوا۔

جواب تاکہ ان دونوں کو بچہ کی محبت اور ملاطفت ذہن میں آئے کہ وہ ان کا اپنا بچہ ہے نیز تو ہے نہیں پھر اس کی وجہ سے ہنگامے کا
کیا مننے دونوں پر حتیٰ ہے کہ اس پر شفقت کریں یا اس میں تینہ نہ ہے کہ وہ بچہ اس کا سستی ہے کہ تم دونوں مل کر اس کی اصلاح کرو یہ بالکل

مناسب ہے کہ اسے تم نذر نہ پاؤ یا اس کی وجہ سے تمیں ضرر پہنچے ۔

وَعَلَى الْوَارِثِ وراثت سے مراد یہ ہے کہ اگر وہ مرنے سے تو اس کی وراثت کا حقدار یہی بچہ ہو کہ بھاب دودھ پلاتا ہے یعنی بچے کو دودھ پلانے کے لیے دودھ پلانے والی کی ضروریات وراثت کو ادا کرنا واجب میں یہ اس وقت ہے جب کہ بچہ کا باپ نہ ہو تو پھر مردہ ذی دم محرم خرچ ادا کرے کہ ان میں کسی ایک کو مردہ دوسرے کو عورت قرار دیا جائے تو صلاح جائز نہ ہو سکے اس سے ہر قسم کے عوارض نہ ہوں خواہ وہ ذی دم محرم ہو یا نہ بلکہ وہی مخصوص وارث مراد میں ہو گا بھی ہم نے کہا خواہ وہ مرد ہو یا عورت مِثْلُ ذَا الْإِلَافِ یعنی جتنا مقدار بچہ کے باپ پر عورت دودھ پلانے والی کا نان و نفقہ اور لباس وغیرہ کا خرچہ واجب ہے اب اس کے نہ ہونے پر وراثت ادا کیسے ۔

مسئلہ دودھ پلانے والی عورتوں اور ذی دم محرم عورتوں کا نان و نفقہ کا وجوب ہم حنفی اسی آیت سے ثابت کرتے ہیں ۔
 فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا دودھ چھڑانے کا ۔

فت دودھ چھڑانے کو فصال ہے اس لیے تفسیر کیا جاتا ہے کہ اس وقت بچہ کو اپنی ماں کے دودھ سے جدا کر کے دوسری غذاؤں کی طرف لگایا جاتا ہے جسے بچہ کو کھانا سے پہلے دودھ چھڑانے کا ارادہ کر لیں بشرطیکہ عَنْ شَرَاظٍ صَنِيعًا دودھوں آپس میں اس بات پر راضی ہوں ان میں ایک کی رضا کافی نہیں اس لیے ممکن ہے کہ دودھ چھڑانے سے بچہ کو تکلیف دینا مطلوب ہو مثلاً عورت دودھ پلانے سے تنگ لگتی ہے یا وہ خرچ دینے میں بخل کرتا ہے اور لیس اوقات قبل از وقت دودھ چھڑانے سے بچہ کو کھانا کی تکلیف لاحق ہو جاتی ہے وَتَشَاؤُمْ اور احوال کے متعلق پورے طور فطیش و تنقیض کے بعد طے کریں اور اس پر دونوں متفق ہو جائیں ۔

حل لغات تنازع مشورۃ سے مشتق ہے یعنی استیجاب الہوی علی المستشار جس سے مشورہ لیا جائے اس کی رائے کا اظہار ۔

سوال ماں باپ دونوں کی رائے کا متفق ہونا ضروری کیوں ہے ؟

جواب باپ کی رائے اس لیے کہ اسے ولایت حاصل ہے اور ماں کی اس لیے کہ وہ بچہ پر زیادہ شفقت رکھتی اور اس کے مال کو بہت اچھا بھاتی ہے ۔

فَرَجًا وَنَيْبًا پس دونوں پر اس کے متعلق کوئی گناہ نہیں اور نہ ہی کوئی حرج ہے جب کہ دونوں دودھ چھڑانے پر راضی ہوں جب کہ دونوں کی رائے متفق ہو گئی اور دونوں نے سوچ بچار کے بعد طے کیا کہ اس بچے کی بہتری دودھ چھڑانے میں ہے اور بہت کم اتفاق ہوا ہے کہ اس معاملہ میں دونوں کی رائے میں اختلاف ہو ۔

مسئلہ کلام یہ کہ جب دونوں ماں باپ بچہ کے متعلق ارحا فی سال یا دوسل سے کم میں دودھ چھڑانے پر راضی ہیں تو انہیں بچہ کے دودھ چھڑانے میں کوئی گناہ نہیں جب کہ دونوں بچہ کی بھلائی اسی میں سمجھتے ہیں ۔

وَإِنْ أَرَدْتُمْ اور اگر تم اسے بچہ کے ابا ارادہ دیکھتے ہو اَنْ تَتَرَضَّعُوا یہ کہ دودھ پلانے والی عورتوں سے دودھ پلانے کا مطالبہ کرنا اولاً ذکر اپنی اولاد کے لیے ۔

ترکیب ان تترضعوا کا مفعول ثانی محذوف ہے اس لیے کہ استرضام بلا واسطہ بد و منقول ہوتا ہے مثلاً ابل لفت کہتے ہیں ۔

مرصع الاول دامہ بچے کے ماں کا دودھ پیا اور رضعت المراء ولاھا ماں نے اپنے بچے کو دودھ پلایا واسترضعتھا اولاد اس عورت سے بچہ کے دودھ پلانے کا مطالبہ کیا پھر فصل بلا واسطہ متعدی بدو مشغول ہے بعض کہتے ہیں کہ کبھی مشغول کی طرف حرف جر کے واسطے سے متعدی ہوتا ہے اس کا اصل اولادکم تھا یعنی جب تم اپنی اولاد کے لیے دودھ پلانے کے لیے دودھ پلانے والی کو بچوں کے دودھ پلانے کا کہو۔
فَلَجَنَامَ عَلَیْکُمْ تَوَصَّیْ اِس کا کوئی گناہ نہیں کہ انھیں دودھ پلانے کا کہو۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ باپ کو حتیٰ پنیما ہے کہ غیر عورت کو دودھ پلانے کے لیے کہے اور بچہ کی ماں کو دودھ پلانے سے روک دے اِذَا سَلَّمْتُمْ جب تم دودھ پلانے والی کے پیرو کرو وَهَآ اَلَّتِیْ تَحْرُ وہ جو تم انھیں دودھ پلانے کی اُمرت دینے کا ارادہ رکھتے ہو یہ محاورہ وہی ہے جو زکی آیت میں ہے فاذا اقراوات القسوان فاستغذوا باللہ یعنی یہاں نفس فعل مراد نہیں بلکہ اس فعل کا ا۔ اوہ مفسر دست یہ نہ صرف اس کا تعلق سلمت کے ساتھ ہے یعنی وہ شے انھیں دے جو شرعاً و عرفاً ناجی اور شمس ہے۔

مسئلہ یہ مفید دودھ پلانے کے لیے شرط نہیں بلکہ ندیا و استحساناً ہے کہ انھیں دودھ پلانے کے لیے کچھ دینا بہت مناسب ہے اس لیے دودھ پلانے کی مزدوری یا عطیہ عورتوں کو نقد اور دست بدستی دیا جائے تو بچوں کے دودھ پلانے میں انھیں آسانی ہوگی اور بچوں کی اصلاح و تربیت احسن طریق سے ہوگی۔

فت بعض مفسرین کہتے ہیں کہ المعروف سے مراد ملال کی کمائی سے دودھ پلانے والی کو مزدوری دینی جائے اس لیے کہ دودھ پلانے والی اگر ملال کا رزق کما سہ گی تو بچہ کو نفی ہوگا اور اس کی تربیت کے لیے زیادہ مفید ہوگا اہل مکت کہتے ہیں کہ فطرت کا تقاضا ہے کہ شخص کسی عورت کا دودھ پیتا ہے تو اس کے اخلاق کا اثر اسی بچہ پر پڑتا ہے اچھے اخلاق بول یا بے اسی لیے کہا گیا ہے کہ بچہ کو ایسی عورت کا دودھ پلانا چاہیے جو احسن الاخلاق اور صلاحیت کی مالک ہو اس لیے کہ یہ بوقوف اور غلط کار عورت کا دودھ بچے کے اخلاق پر برا اثر انداز ہوتا ہے جس کا محور کسی نہ کسی وقت ضرور ہوگا۔

حدیث شریف وہ دودھ عادات کو تبدیل کر دیتا ہے۔

حکایت شیخ ابن ثدا لہجونی رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق مشہور ہے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہوئے وہاں کران سے مائدہ سے امام محمد ابوالعالمی رحمہ اللہ تعالیٰ کو ان کی والدہ کے بغیر کوئی دیگر عورت دودھ پلا رہی ہے آپ نے اسے نہ بچے کو اس

عورت سے نہیں لیا اور اسے الٹا کر کے اس کے اندر جو دودھ داخل ہوا تبدیل دیا بلکہ بچے کے پیٹ کو ل کر اور مزہ میں نکلی دیا کہ جتنا دودھ پیٹ کے اندر گیا تھا سب کا سب باہر نکال دیا اور فرماتے تھے کہ بچے کا مرنے والے آنا تکلف نہیں ہوگا جتنا کہ اس کی طبیعت بیکار عورت کے دودھ سے گزرنے کا فہم ہو گا یہی وجہ تھی کہ جب امام ابوالعالمی رحمہ اللہ تعالیٰ کو کسی وقت مناظرہ میں نکل محسوس ہوتی تو فرماتے کہ انفس ابھی اس عورت کے دودھ کا بقیہ میرے اندر موجود ہے ورنہ اتنی نکل محسوس نہ کرتا۔

وَاتَّقُوا اللہَ مذکورہ احکام کی رعایت اور بچوں کے دودھ پلانے اور دودھ پلانے والی عورتوں کے حقوق کے بارہ میں اللہ سے ڈرو
وَاعْلَمُوا اَنَّ اللہَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ یعنی جانو کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے باخبر ہے اس پر تمہیں جزا و سزا

وہ لگا۔ جس نے کہا اس میں وحید اور تہدید ہے جیسے کہ اہل فہم سے مخفی نہیں۔

حضرت حسین کا شفی فرماتے ہیں ۔

گر برہنسہ برہ بروں آئی

زود در تہمت جنون آئی

جامہ ظاہری کو نیست ببر

تو نصیحت شوی میان بشر

فکر آں کن کہ بے لباس درع

چہ کنی در مقام ہول و فسد

خویشتن در لباس تقوی دار

تا شوی در دو کون بر خور دار

تفسیر صوفیانہ پر آیت قواعد صحبت کی تمہید اور احکام معاشرہ میں محاسن اخلاق کی عظمت بیان کرنے پر مثل ہے بلکہ غلو کے لیے

جیسے انواع رحمت و شفقت کو عادی ہے اس لیے کہ قاعدہ ہے جو کسی پر رحم نہیں کرتا اس پر بھی رحم نہیں کیا جائے گا

حدیث شریف حضرت نبی پاک شہ لولا کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لیے فرمایا جس نے کہا میں نے تو کبھی اپنی اولاد کو بوسہ

نہیں دیا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر بد بخت قلب سے رحمت چھین لیتا ہے

حدیث شریف اولاد کی بے تابہ جنم کی آڑ ہے اور ان کو با عزت بنانے میں پھر اسے بآسانی گزرنا نصیب ہو گا اور ان کے ساتھ

مل کر کھانا کھانے میں نابہ جنم سے برکت حاصل ہو گی۔

حدیث شریف بندے سے چار خرچوں کے بارے میں سوال نہ ہو گا۔

۱۔ ماں باپ پر خرچ کرنا۔

۲۔ افطار۔

۳۔ سحری۔

۴۔ اپنے خیال پر۔

ف نربى و مہربانی ایسے امور میں جو فطرانہ ممدوح میں جس کی عوام و خواص تعریف کرتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے

حدیث شریف کا مضمون حکایت کی صورت میں مندرجہ ذیل ہے۔

ایک عورت تھی بدکار اس نے ایک دن کے کوگر میں ایک کنوئیں کھا کر دوگر پھرتے دیکھا کہ وہ چپاس کے مارے زبان باہر

حکایت نکالے ہوئے تھا اس نے کنوئیں سے پانی نکال کر پیاس سے کئے کو پلایا اللہ تعالیٰ نے اسے اس عمل پر بخش دیا امام بخاری

رحمۃ تعالے نے فرمایا کہ اس عورت نے اپنا حرمزہ آثار کرنا ہے اپنے دوپٹے سے باندھ کر کنویں کے اندر سے پانی نکال کر پیاسے کے گھوپا یا یا۔
تو شہ تعالے نے اسے بخش دیا۔

سبق تو بے گنہگاروں کی بخشش ہو سکتی ہے یہی اہل سنت کا مذہب ہے دوسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ جو بھی کسی بھوکے فاق کو کچھ کھلائے
تو وہ ثواب کا مستحق ہے۔

تفسیر عالمائے وَالَّذِينَ يَبْتُكُونَ مِنْكُمْ
اور وہ جو تم میں فوت ہو جاتے ہیں یعنی ان کی روحیں فوت
کی وجہ سے قبیل کی باقی ہیں

فیتوفون کیا کہ کچھ سے پڑھا جاتا ہے یعنی وہ لوگ جو اپنے اہل اور مردوں کو ختم کر چکے ہیں۔

حل لغات دراصل شے کو پورا اور مکمل کر لینے کو کہتے ہیں مثلاً کھانا ہے تو فی الثی واستوخا مرد ہے اس کا اطلاق اس لیے
ہے کہ اس نے اپنی عمر اور اہل کو پورا کیا۔

وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا اور اپنے چھ عورتیں چھوڑ جاتے ہیں

ف ازواج زوج کی جمع ہے منکوحہ پر زوج اور ازواج کا اطلاق ہوتا ہے اور لیکن اکثر لفظ زوج مرد پر مستعمل ہوتا ہے اور مردوں کے
استعمال کی مثال قرآن پاک میں ہے اسکن امت و ذوجک الجنة اور مرد کے لیے جم ازواج آئے گی اور عورت کے لیے زوجات۔

يَسْتَرْيِضُونَ بِأَنْفُسِهِمْ یہ بار تعذیر کی ہے یعنی وہ اپنے نفسوں کو دکھائیں گے اور میں جب کہ ان کے شوہر فوت ہو جائیں یہ ترجمہ
نے اس لیے کیا ہے تاکہ مبتدا عائد کے بغیر نہ ہو اِنْجَعِدْ اَشْهُرُ وَعَشْرًا چار ماہ اور دس دن یعنی اتنی مدت کسی سے نکاح نہ کریں اور عشرہ
کی تفسیر عذرت ہے یعنی عشرۃ ایام اور عشر کی تائید بیالی کے اعتبار سے ہے اس لیے کہ اہل عرب کے نزدیک تاریخ کا اعتبار باتوں سے
ہو اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ مہینہ کا آغاز رات سے ہوتا ہے اس لحاظ سے دن رات کا تابع ہے۔

نکستہ متوفی عینا عورت کی عدت چار ماہ و دس دن اس لیے متین ہوئی کہ پیٹ کے اندر اگر مرد کا بے توقیف ہوگا اگر لڑکی ہے تو چار ماہ
پر۔ ان دونوں میں جو مدت تھی اسی کا اعتبار کیا ہے اور دس دن بڑھانے میں اس مدت کو یہ تقویت پہنچانا مطلوب ہے تاکہ یقین ہو جائے کہ
عورت کو حمل نہیں اور وہ یقینی ہو کہ کسی نکاح نہ کر سکتی ہے دس دن بڑھانے کی ضرورت کبھی پڑتی ہے کیونکہ ابتدا میں پیٹ میں
رہنے والا بچہ نصف کی وجہ سے معمولی سی حرکت کرے گا اور معمولی سی حرکت سے معلوم نہیں ہو سکتا۔

فائدہ آمادہ اسلام میں متوفی عینا عورت کی مدت مکمل ایک سال تھی اس کے بعد اسی آیت سے دو حکم نسوج ہو گیا صرف حاملہ
کے لئے مگر باقی رکھا گیا کہ ان کی مدت وضع حمل کے بعد ختم ہوگی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن۔
مسئلہ مگر متوفی عینا لوندی ہو اور وہ بھی منکوحہ تو اس کی مدت آزاد کی مدت کا نصف ہوتی ہے اور اسی پر اسلاف کا اجماع ہے
والذین یتوفون منکم کا خطاب مؤمنین کو ہے۔

ف اس سے معلوم ہوا کہ عورت کتابیر کے لیے یہی مدت نہیں۔

فَاِذَا بَلَغَ اَحْلَهٰنَ ۚ پس جب کہ مدت ختم ہو جائے فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ پس تمہیں کوئی گناہ نہیں یہ خطاب حکام اور نیک مسلمانوں کو ہے اس لیے کہ اگر عورت اس مدت کے اندر کہیں نکاح کرنا چاہے تو یہ حضرات اسے روک سکتے ہیں اگر انہیں روکنے کی طاقت ہے ورنہ سلطان وقت کو درخواست دے کہ اس عورت کو روک دیں ۚ فَبِمَا كَفَّلْنَا فِيْهِ اَنْفُسُہُمْ ۚ اس معاملہ میں جو وہ نفسوں کے بارہ میں کرتی ہیں مثلاً زینب اور نکاح کے طالبین سے میل جول اسی طرح وہ اور جو عورت کو مدت کے دوران ناجائز اور حرام ہیں بِمَا تَعْمَرُوْهُنَّ ۚ یہ فعل کے فاعل سے مفعول ہے اب عبارت یوں ہوگی
 یعنی وہ عمل کرتی ہیں در انما لیکر مانے والی ہیں ایسی وجہ کو جس کا شریعت الحاکم کرتی ہے وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ ۚ اور جو بھی تم مل کرتے ہو اللہ تعالیٰ تمہارے ہر عمل کو جانتا ہے اور وہ تمہیں جڑا سے کاٹنے والا ان کے خلاف عمل نہ کرو۔

ہر کہ عامی شود باہر خدا
 بیخ اور را بکشد قہر خدا

ف - اس آیت میں تر میں سے تیں چہ تیں مراد ہیں۔

- ۱ - مدت کے اندر نکاح نہ کرنا اور یہ فرض ہے
- ۲ - جہاں اس کا شوبہ فوت ہو اسے اس جگہ کو چھوڑ کر کسی دوسری جگہ یا کہ مدت گزارنا اِلَّا بَعْدَ رَضْوَتِہِ اور یہ واجب ہے۔
- ۳ - زینب و زینت نہ کرے۔

سوال یت تو میل ہے اس میں کہاں لکھا ہے کہ عورت فلاں کام نہ کرے اور دیکھو کہ باہر نہ جائے اور زینب بھی نہ کرے ؟
 جواب مدت میں عورت کا نکاح نہ کرنا اجماع اسلاف سے ثابت ہے اسی طرح جہاں اس کے شوبہ کی وفات ہوئی ہے وہاں مدت گزارنا اور گھر سے باہر جانا اِلَّا بَعْدَ رَضْوَتِہِ اسی طرح زینب و زینت بھی نہ کرے یہ تمام مسائل اجماع سے ثابت ہیں۔
 جواب یہ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ بے پناہ چربی بی عائشہ و حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لگتی ہے اسے حلال نہیں کہ وہ کسی میت پر تین دن سے زائد سوگ منائے ہاں اپنے شوہر کے لیے اسے چار ماہ دس دن کی اجازت ہے۔

سوال عورت پر شوگ متانکیوں کی ضروری ہے ؟

جواب وہ اس لیے کہ جب اسے مدت کے اندر نکاح کرنا حرام ہے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ انہی ایام میں زینب و زینت سے پرہیز کرے تاکہ کوئی وہم نہ کرے کہ یہ نکاح کی طلب ہے علاوہ ان ایام شوگ سے ظاہر ہو گا کہ واقعی اسے نفی نکاح کے چھ جانے سے بہت سخت افسوس ہے اور وہ نعمت ایسی تھی کہ اسے ہر طرح کی تکالیف سے بچاتی تھی اور نمان و نفقہ اور قیام و طعام کی ضروریات پوری کرتی تھی۔
 وغیرہ وغیرہ۔

مسئلہ شوگ صرف تین دن ہوتا ہے البتہ تیسرے روز عورت کو پانی نہ کرنا خوشبو لگاتے تاکہ شوگ تین یوم سے ناسخ نہ ہو اس لیے کہ اگر

تین یوم پورے کر کے چوتھے روز کی کسی غزوی میں غائبہ لگانے کی تو زائد از حکم کے جرم کا ارتکاب کر بیٹھے گی اور وہ اس کے لیے حرام ہے مسئلہ یہی سنت میں شامل ہے کہ جاہلیت کی تمام رسوم کو مٹایا جائے کہ وہ مردگاں کے لیے وہاں چارے اور چہاں پتھر اور بال نوپ، جیسے جاہلیت کے دور میں اہل عرب کی عادت تھی باسی طرح پڑے پھاڑا بگیوں کی عادت تھی اور بیچ مار کر دانا دھونا اور نہ کھانا۔

میں بے عنبر مدبر الفضلۃ والسلام نے ایسے اکثر کتب سے بذات کا اظہار فرمایا ہے اور جاہلیت کے دور کا ارتکاب کرتے تھے حدیث شریف میں چارے دور کے لوگوں کے اکثر شہروں میں عادت ہے کہ وہ ان مادوں میں مبتلا ہیں خصوصاً خویں ان کی عادت ہے کہ وہ سیاہ لباس پہنتی ہیں کئی ماہ تک ایسے ہی کرتی رہتی ہیں بہت تھوڑے لوگ ایسے ہیں گے جو میت کی فتنہ کی کے بعد اپنے اوٹنے پر کڑے پٹنے ہوں روز اکثر سیاہ اور پرانے کپڑے میں ان سے پوچھا جائے کہ تم کیا کیوں کرتے ہو تو جواب دیا یہی کہتے ہیں کہ ان میں گئی ہے باپ مر گیا ہے وغیرہ وغیرہ اور یہ سلسلہ کئی ماہ تک رہتا ہے۔

اسی طرح رافضیوں کی عادت ہے کہ سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مصیبت کے خزن پر بہت غلو کرتے ہیں شیعوں کی تردید اور عاشورہ کے ایام حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کا ہر سال سوگ مناتے ہیں اور اس کا نام ماتم رکھتے ہیں اور ان ایام میں علاوہ مذکورہ خرابیوں کے اور زیادتیاں کرتے ہیں بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو غلیظ لگایا کرتے ہیں اور یہ کام تو ان لوگوں کا ہو سکتا ہے جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب اور مذہب دار اور وہ لوگ گمراہ ہیں شیعوں نے گویا سوگ کی مخالفت کی احادیث سنیں یہی نہیں ہیں اللہ تعالیٰ بذات دے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ مومن کی موت اپنی حور کی عداوت کے لیے افتیاری ہوتی اور یہ عداوتی بہت بڑی ہو جاتی ہے تفسیر صوفیانہ ہے اسی طرح بندہ سالک کا حال ہے کہ اس کی موت بھی اس کے باطن پر اختیاری ہوتی ہے پھر اس کی مدت وفاق کی تکمیل بھی مطلوب کے حصول پر موقوف ہے جب اس کا محبوب کرم فرمائے تو اسے وصال کی دولت سے نوازے چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے ومن یخرج من بیتہ معا جراً الى اللہ وسوئلہ ثم یدس لکالوت فقد تم لہ علی اللہ مؤمنین کو تسلی دی جا رہی ہے کہ اسے شیطان کے دسواں مطلوب کی طاقات کے اسباب سے قطع نہ کریں مثلاً شیطان کا بہت بڑا دوسرہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وصال تو ایک بہت امر ہے بلکہ وہ ان تک پہنچنا تو ناممکنات سے ہے پھر اس سالک کو تو نہایت کمزور ہے اور تندرست اور دانا سفر اور تیری مرقہ کو کچھ بھی نہیں پھر کیسے وہاں پہنچ سکے گا اس پر جوتی تاملے گا کہ کرم کا پکارا مٹا ہے کہ اسے سالک گھبراؤ موت جو شخص مجھے تلاش کرتا ہے وہ مجھے ضرور پالیتا ہے اور تیرے جیسے بہت سے عشاق اب بھی میری طلب میں موجود ہیں۔ لکن ان کی اتنا ہی طاعت الخیرہ قدس اللہ تعالیٰ عنہما لکیر اللہ سیر الرضیہ،

تفسیر عالمانہ وَلَا جُنَاہَ عَلَیْکُمْ اَوَ اللہ تعالیٰ کے ہاں تم پر کوئی گناہ نہیں کہ جب عورت کا شوہر فوت ہو جائے اور وہ عورت صاحب مال اور حسین و جمیل ہو اور اس میں بہت سی ایسی خوبیاں پائی جاتی ہیں جن کی وجہ سے اس کے نکاح کے لیے کوئی غیبت ہے تو پھر ان کے لیے گناہ نہیں کہ نکاح میں اشارہ دے گا یہ سے کام لیں چنانچہ فرمایا قِیْلَ اَعْرِضْ عَنْہُمْ یٰہ۔ الترمذی نے انہما لمن یبذل الخمر لہ و لیس فی شے کا مطلب ایسے طریق سے بیان کرنا کہ اس میں مطلوب کے علاوہ کوئی دوسرا معلوم بھی ہو سکتا ہو۔

من خطبة النكاح. المخطبة. ہا کر، بیٹے نکاح کی مٹنی دو۔ بالعم، بیٹے وہ کلام جو حفظ اور زبردست بننا چاہیے اور جو بیٹے کا دل چاہتا
کھانا ہے خطبہ لہذا ای خطبہ انی احوال نکاح یعنی فلاں نے عورت سے نکاح کی بات کی۔

ف یمان پر النساء سے مراد عورت منکوحۃ الغیر مراد ہے یہ طلاق رجعی کے لہذا کسی دوسری طلاق کی وجہ سے مدت گزار رہی ہے تو اسے
مراحت کے ساتھ نکاح کا پیغام بھیجا جائے تو جائز ہے اور اشارہ دیکھنا ہے کہ کیا جائے تو بھی جائز ہے۔

مسئلہ اس سے قبل کسی نے نکاح کا پیغام بھیجا ہے تو اس کی حق تلفی نہ کرے اس وقت اس عورت سے نکاح کا مراثرہ پیغام بھیجنا جائز ہے
چنانچہ حضوری پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمھارے میں سے کوئی نکاح کا پیغام نہ بھیجے جب اس کا بھائی اس سے پہلے نکاح کی بات کی ہو۔
مسئلہ اگر کسی نے عورت کو نکاح کا پیغام بھیج کر پھر مراثرہ اس کے نکاح کی بات سے باز آ جائے تو پھر ایسی عورت کو نکاح کا پیغام بھیجنا جائز ہے
مسئلہ جس عورت کو نکاح کا پیغام تو بھیجا جا چکا ہے لیکن شک ہے کہ نہ معلوم شخص نے اس کے ساتھ نکاح کا ارادہ ترک کر دیا ہے یا
تو حال بدستور ہے تو ایسی عورت کو نکاح کے پیغام کے متعلق اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جائز ہے بعض کہتے ہیں ناجائز ہے۔

مسئلہ اسی طرح وہ عورت جسے طلاق منقطع ہوئی یا جائز ہے بوجہ لعان یا تو اس کو نکاح کا پیغام بھیجنا اشارہ دیکھنا ہے یا نہ بعض کہتے ہیں
جائز ہے اور بعض کہتے ہیں ناجائز ہے۔

مسئلہ وہ عورت جو جائز ہوئی ہے لیکن شرعاً اس کے شوہر کے لیے ردواہم کردہ عدت کے اندر دوبارہ نکاح کرے مثلاً جس عورت سے نزع ہوا
ہے یا جس عورت کا نکاح طبعی ہو اسے بوجہ عیب کے یا امر ہو نہ کی تہمت سے یا مرد کی ٹھکنے کی تہمت پر تو اس وقت صرف اس عورت کے
شوہر کے لیے جائز ہے کہ وہ اس عورت کو مراثرہ نکاح کا پیغام بھیجے یا کثرتاً یا اس کے شوہر کے غیر کو یا ہزانت میں کہ وہ سرحتاً یا کثرتاً یا نکاح کا
پیغام بھیجے کیونکہ وہ متدہ ہے صرف زوج کو اس کے پیغام بھیجنے کا حق ہے چنانچہ ہے اور وہ بھی صرف عدت تک (اس کے بعد حکم تبدیل ہو جاتا ہے)
اور وہ عورت رجعی طلاق کی عدت میں ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

تقریبی کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کہہ کہیں اپنے اخلاق کا مالک ہوں میں بہت زیادہ خراب کر رہا ہوں اور معاشرہ
تقریبی کی چند صورتیں کے لحاظ سے میرے جیسا اور کوئی نہیں اسی طرح اپنے نفس کی خوب تعریف کرے اگر نہایت مذنب اور
بشائستہ طریقہ سے ہا کر اس عورت کو اس کے ساتھ نکاح کی رغبت ہو یا یوں کہے اسے فلاں تیرے چاہنے والے بہت اور تیرے لیے
بہت لوگ حرم رکھتے ہیں اسی طرح ایسے الفاظ استعمال کرے جس میں اس عورت کو محسوس ہو کہ وہ اس سے نکاح کا ارادہ رکھتا ہے تاکہ
عدت گزارنے کے بعد وہ عورت کسی کو نکاح کا وعدہ نہ دے اگر اس سے نکاح کا ارادہ مٹتی ہے اور عدت اور نکاح کی تصریح نہ
کرے مثلاً یوں نہ کہے کہ میرا ارادہ ہے کہ میں تیرے ساتھ نکاح کروں یا تیرے ساتھ میرا بیادہ یا تیرے ساتھ مٹگنی ہو جائے وغیرہ۔
بد حال یہی متدہ (عدت والی عورت) کے ساتھ عدت میں نکاح حرام ہے اسی طرح مراحت کے ساتھ اسے نکاح کی دعوت
دینا بھی حرام ہے۔

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنْ أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَسْأَلَ زَوْجَتَهُ بِمَا عَصَتْ عَنْهُ فَإِنَّهَا يُتْرَكُ لَهَا مَا عَصَتْ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى بَيْتِهِ فَإِنْ رَجَعَهَا إِلَى بَيْتِهِ فَجَاءَتْهُ بِمَا عَصَتْ عَنْهُ فَإِنَّهَا يُتْرَكُ لَهَا مَا عَصَتْ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى بَيْتِهِ فَإِنْ رَجَعَهَا إِلَى بَيْتِهِ فَجَاءَتْهُ بِمَا عَصَتْ عَنْهُ فَإِنَّهَا يُتْرَكُ لَهَا مَا عَصَتْ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى بَيْتِهِ

حَسْبُكَ الْكِتَابُ أَحَبُّكَ ۱۔ یہاں تک کہ کتاب اپنی میاؤں تک پہنچ جائے یہاں تک کہ یہ کتب سننے والا غنی ہو۔
 حکم اب سننے یہ ہوا کہ مدت مقررہ اپنی آخری میاؤں کو پہنچے وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْظُرُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ اور جان لو
 کہ بے شک اللہ تمہارے جاننا ہے وہ تمہارے نفسوں میں ہے یعنی وہ تمہارے ارادے کو شرمنا جائز ہیں فَأَحْذَرُوا ذُنُوبَكُمْ
 سے ڈرو اور آواز تو ایسے بڑے ارادے نہ کرو اور ارادہ ہو گیا ہے تو اسے تم نہ کرو وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ اور جان لو بے شک
 اللہ تمہارے بخشنے والا ہے تمہارے ان اماروں کو جو صرف خیال میں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے خوف سے علما و مفسرین ہوا حَلِيلُونَ
 جو صلے والا ہے کہ مزا دینے میں جلدی نہیں کرتا اس لیے تم دلیل نہ پکڑو کہ جن امور سے تم روکے گئے اس کے رکاب پر سزا میں تاخیر کرتا ہے
 تو اس وجہ سے تمہارے لیے جواز کھل آتا ہے تمہارا خیال غلط ہے فلنذبحن امور کا اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم فرمایا ہے ان پر کار بند ہو جاؤ
 اور زندگی کو غنیمت سمجھ کر حکم الہی مانو اور اس پر عمل کرو ورنہ پھر پکھتاؤ گے بیسے کہ کوئی کر لے والے حسرت کرتے ہوں گے۔ ط

چوں تو استم تداستم چه سود
 چوں بد استم تو استم چه سود

فائدہ ۱۰۰۰ آیات میں اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو زبردستی قبول فرمایا ہے جو خواہشات نفسانیہ اور لذت کی طرف میلان رکھتا ہے
 اور پھر ان کی کسی طرح بھی رخصت نہیں۔

سبق و ان پڑھنا لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کو اپنی خواہشات پر ترجیح دے اور مال و اولاد اور جان اور عورت میں
 اگر کوئی مطلب ہو تو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حدیث شریف طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اور جس کی ہجرت
 دنیا کی طرف ہو جس کی طرف اس نے ارادہ کیا ہے خور کیجیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کا ترتیب دیا ہے
 ان کی آرزو اور تمنا ہے اور ہر ارادہ کرنے والے کو وہی ثواب ملتا ہے جو اس کا قصد اور ارادہ ہے۔

حدیث شریف میں دوبارہ دنیا کا ذکر نہیں فرمایا اس میں غور و خوض کا سبق ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک دنیا
 تین قسم کی چیزیں ہیں اول دنیا کا ذکر کرنا بھی گوارا نہیں کرتا اور ترقی یہ ہے کہ دنیا صرف لہو و لعب ہے گویا اس کا وجود
 نہیں خور کیجیے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فہجرتہ الی ما حاج الیہ فرما کر کسی حکمت سے ماسوی اللہ سے دور رہنے
 کا درس دیا ہے۔

میں مزید تکرار کا مقام ہے کہ ایک ہی مقام پر دنیا اور عورت کا ذکر فرمایا ہے باوجودیکہ ان دونوں کی آپس میں
 حدیث شریف بظاہر کوئی مناسبت نہیں کیجیے حقیقت میں نگاہ سے مخفی نہیں کہ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ دنیا کی ہر شے
 کا مقصد اعلیٰ شہوت ہے یا مال شہوت کی طرف امراتہ سے اور مال کی طرف دنیا سے کنایہ فرمایا۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَكُمْ بَيْنَهُنَّ فَرْصَةٌ ۖ وَمَعَوهُنَّ
 سَى الْمَوْسِمِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُعْصِرِ قَدْرُهُ ۖ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ ۖ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ۝
 طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً ۖ فَمِنْكُمْ مَنْ قَرَضَهُنَّ لِأَنْ
 يَبْسُوهُنَّ أَوْ يَقُولُوا الَّذِي فِي يَدَيْهِ عَقْدَةُ الْبَيْتِ ۚ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَلَا تَنْسُوا
 الْفَصْلَ بَيْنَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ خَافُوا عَلَى الصَّالَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ وَقَدْ مَرَّ إِلَيْهِ
 قَبْلَتَيْنِ ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجًا لَا أَدْرِكُنَا فَإِدَا آمَنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ

ترجمہ جن عورتوں کو تم نے ہاتھ نہ لگایا اور نہ ہی ان کے لیے مہر مقرر کیا اگر انہیں طلاق دینا چاہو تو کوئی حرج نہیں
 اور انھیں تین کپڑوں کا جوڑا دو وسعت والے کواسی کے لائق اور نگہ ست کے ذریعہ اس کے لائق ہے شرع کے
 دستور کے مطابق اور یہ نیک لوگوں پر واجب ہے اور جن عورتوں کو تم نے ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق دے دی
 لیکن ان کے لیے مہر مقرر کچھ بھی تھا تو جتنا مہر مقرر رہا تھا اب اس کا ادھار دینا واجب ہے ہاں عورتیں خود صاف کر دیں
 یا وہ۔ عیانت کے طور پر دے جس کے ہاتھ نکاح کا تعلق ہے لیکن اسے مرد وہیں زیادہ دنیا تقویٰ کے زیادہ قریب
 ہے اور آپس میں ایک دوسرے پر احسان کرنے کو مت بھولو بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے تمام اعمال کو دیکھ رہا ہے
 اور تمام نازوں پر محافظت کرو بالخصوص درمیان والی نماز کی زیادہ اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں بادب جو کہ کھڑے ہو
 پھر اگر تمہیں خوف ہو تو پیدل یا سوار ہو کر جیسے بن پڑے نماز پڑھو پھر جب مطمئن ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ کی یاد ایسے کرو جیسے اس
 نے تمہیں سکھایا جو تم نہ جانتے تھے۔

بقیہ صفحہ گذشتہ۔

سبق حدیث میں اشارہ ہے کہ انسان کو چاہیے کہ دنیا بیکہ ہر ماموسی اللہ سے امید لگائیے اور کسے۔
 حضرت ابوہریرہؓ دارانی قدس سرہ نے فرمایا جس نے تین چیزیں طلب کیں وہ دنیا کی طرف جھک گیا۔
 ۱۱، طلب معاش ۲، طلب تنزوت عورت ۳، طلب قصص و کہانیاں۔

تفسیر صوفیانہ
 سالک کو چاہیے کہ معلوم نہ کرے کہ وہ معلوم حاصل کرے جو حق و باطل کے مابین امتیاز پیدا کرے اور معلوم رسمیہ
 اور فنون متداولہ سے بھی اتنا قدر پر ہے جتنا کہ حدیث و تفسیر کو سمجھنے کی تقویت نصیب ہو اس سے زائد جگہوں سے
 میں نے پڑے مثلاً فلسفیات یا دیگر دقیق معلوم فنون ہیں اس لیے کہ قدر ضرورت سے زائد جلد حقیقت کی رو سے انھیں پڑھنا ممنوع ہے یہی اہل شریعت
 و اہل فہم کا اصول بنے اور یہ مبتدیان کے احوال سے ہے اور اہل نسیات کی بات کہہ کر اور یہ کہ سالک معلوم ہی ہر سے بھی تاشہد
 رکھے جو ضرورت کے مطابق ہو ضرورت سے بڑے کا تو حق کے کھول سے محروم ہو جائے گا اس لیے کہ اس کے وہ غافلین میں سے کہ وہ نہما

یہ ۱۰۰ بیٹے زوجہ میں دو جن سے انہیں فائدہ ہو۔

نکستہ : ایسی طلاق عورت کے لیے متوجہ چند کپڑے واجب کرنے میں حکمت یہ ہے کہ مرد نے طلاق دے کر اسے وحشت میں ڈالا ہے شریعت نے تنہا کی اور انگی سے اس وحشت کا بدلہ دیا ہے۔

شرعی متوجہ کی تفسیر متوجہ کپڑوں کا نام ہے ۱۱۰ درعیہ یعنی وہ کپڑا جو تمام بدن کو ڈھانپتا ہے ۲۰۰ ہنجر وہ کپڑا جو عورت کو چھپاتا ہے جب وہ گھر سے باہر نکلتی ہے۔ (۳) غمار وہ کپڑا جو عورت کے نہ کو چھپالتا ہے یعنی وہ کپڑا جسے شوہر کے خیال کے مطابق ہوتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا عَلٰی الْبُيُوتِ یہ اسم الوجہ سے ہے یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کسی کی حالت دست پذیر ہو یعنی وہ شخص صاحب دست ہو کر دولت مند ہو جائے یعنی وہ شخص جسے دیوئی دست حاصل ہو فائدہ مریض اس کی طاقت اور امکان کے مطابق وَ عَلٰی الْمُعْتَرِ اور تنگ دست پر۔ یہ اقتر الرجل سے ہے یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کہ کوئی محتاج اور تنگ دست ہو تنگ غبار کو کہتے ہیں یعنی مٹی کے ذرات قلیل آمدنی والے اور تنگ دست پر بولا جاتا ہے۔ جسے قدس خدا اس کی طاقت و امکان کے مطابق اس نے تہیہ نکلا کہ تنگہ کا اعتبار مرد کے مال کے مطابق ہو گا : عورت کے مال کے مطابق وہ پانچ درہم سے کم ہو اور نصف ماہہ شہلی سے زائد نہ ہو اس لیے کہ جو حتیٰ ماہہ ہو جائے وہ نہ شہلی پر فوقیت رکھتی ہے اور نہ شہلی بہتر کر دے نہ کہ شہن سے زائد نہ ہو قدر بالسکون و التفتین ہر دونوں کا ایک ہی مٹنے ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر باساکن تو تو صدر ہے اگر تھکر ہو تو تو اسر صدر ہے میرے عدد عددہ لہر مد و مددہ اور قدہ بالسکون یعنی جسے وصیت میرے کہا جاتا ہے ینفق حتیٰ قدسہ یعنی وہ خرچ کرتا ہے اپنی طاقت و امکان کے مطابق اور بالتحریک یعنی مقدار۔ مٹا عا فعل مذکور کا مصدر ہے انبکہ من الارض نباتہ کے قبیل سے ہے یعنی فعل مزید کے ابواب سے بجا اور مصدر مجرور کے ابواب سے یعنی نفع اٹھانے میں جو کچھ حاصل ہونے والا ہے۔

بِالْمَعْرِفِ اس وجہ کے ساتھ جسے شریعت اور مردت نے مستحسن فرمایا۔ حَقًّا یہ مٹا مال کی صفت ہے یعنی عورت کو کو نفع دینا واجب ہے عَلٰی الْمُحْسِنِينَ نیک لوگوں پر یعنی وہ لوگ جو اپنے نفسوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں نیکی کرنے میں جلدی کرتے ہیں۔

فائدہ اصولیہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ مطلقہ عورتوں کے چار احوال ہیں۔

۱۔ طلاق سے پہلے اس عورت سے دخول نہیں ہوا اور اس کے لیے حتیٰ ماہہ مقرر بھی نہیں ہوئی۔

۲۔ اس سے دخول بھی ہوا ہے اور حتیٰ ماہہ مقرر ہوئی ہے۔

۳۔ اس سے دخول ہوا ہے لیکن حتیٰ ماہہ مقرر نہیں ہوئی۔

۴۔ اس سے دخول نہیں ہوا لیکن حتیٰ ماہہ مقرر ہوئی ہے۔

فتح الجنان سے مہر کی نفی مراد ہے وہ بھی مذکورہ بالا صورتوں میں سے صرف پہلی صورت میں اور باقی صورتوں میں حتیٰ ماہہ اور کرنی پڑے گی اور پہلی صورت میں بھی حتیٰ ماہہ نہ تمام واجب اور نہ بعض اس لیے کہ نہ شہلی کو نصف نصف نہیں کیا جاتا اور نہ

و کذا فی المقاصد الحسنہ -

وَلَا تَتَسَوُّوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اور آپس میں اللہ تعالیٰ کے افضل کو امت بھلو، یہاں پر نسیان کا عین۔ اور میں کیونکہ وہ انسان کے امکان میں نہیں بلکہ نسیان سے ترک الفضل مراد ہے اب مٹے یہ ہمارے اللہ تعالیٰ کے فضل کو نہ بٹلاؤ اور خیمہ بیمنہ کا مطلب یہ ہے کہ مردانی عورت کو مکمل طور پر مردا کرے اور عورت اپنے حق بہرہ کا مکمل حصہ حاصل کرے آیات میں زن و شوہر سب کو احسان و انصاف پر یکمتر کرنا مطلوب ہے اور بیشک لا تنسوا کی وجہ سے منصوب ہے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

کے نیک بند بہر دو سرا

کہ نیکی رسد بخشتی خدا

ترجمہ دونوں جہانوں میں ہر وہ شخص نیکی دیکھے گا تو مطلق خدا کو نیکی پہنچاتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ بِمَا تَعْمَلُونَ بِصِيْرَ بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو دیکھنے والا ہے تو کچھ بھی تفعل و احسان کرتے

ہو اسے ضائع نہیں کرتا اور بصر اللہ تعالیٰ کے حق میں عبارت ہے اس وصف سے کہ جس سے معصیات کے اوصاف مکمل

طور تکشف ہو جائیں۔ اس سے واضح اور روشن تر ہے کہ گویا ہے کہ خداوند تعالیٰ بھیجے ہوئے ہر ایک کو اس سے لیکر یہ ظاہری اشیاء تک محدود رہتا

ف انسان کو بصر سے دینی فائدہ دے دہیں۔

۱۔ اسے معلوم ہو کر اچھے اس لیے پیدا کی گئی ہے کہ آیات اور عجائب الملکوت والسنوت کو دیکھے اس کی نظر صرف عبرت کے لیے ہو۔

حکایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا گیا آپ جیسا کوئی اور بھی دنیا میں ہے آپ نے فرمایا ہاں وہ شخص کہ جس کی نگاہ عبرت کے اور اس کی خاموشی فکر اور اس کا کلام ذکر کے طور ہو تو وہ میرے مثل ہے۔

۲۔ اسے معلوم ہو کہ اس کی آنکھ اللہ تعالیٰ کے دیکھنے اور سننے کی جگہ ہے پس اللہ تعالیٰ کے دیکھنے اور سننے اور اس کی اطلاع کو حقارت کی نگاہ سے نہ دیکھے جو شخص غیر اللہ سے چھپ کر کام کرتا ہے مالا کر جانتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں تو پھر وہ اللہ تعالیٰ کی حقارت کرتا ہے۔

ف مراقبہ اسی طریق سے ہو تو ایمان کے ثمرات میں سے ہے وہ شخص جو جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے حال کو دیکھ رہا ہے پھر بھی گناہ کرتا ہے پھر اس میں خسارہ اور نقصان کے حاصل ہو گا۔ اور جسے گناہ کے وقت یہ گمان ہو کہ وہ مجھے نہیں دیکھ رہا تو اس جیسا کافراؤ کو نہ ہو گا کہ کذا فی شرح الاسرار الصغریٰ الامام الغزالی قدس سرہ -

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جب اپنے بھولیوں اور دوستوں اور اہل و عیال سے دنیوی لحاظ سے جدا ہونا کیسے گناہ ہو سکتا ہے بلکہ

جب بیت اللہ کی زیارت کے لیے ان سے جدا ہوئے تو ہر آدمی اللہ ہو تو ہر اللہ تعالیٰ کی زیارت کے لیے جدا ہوئے
 پر ہمیں کیسے گنا ہو سکتا ہے بیت اللہ کی زیارت کے لیے اہل و عیال اور وطن سے جدا ہونا واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی
 زیارت کے لیے ارواح اور ابدان سے جدا ہونا واجب ہوتا ہے اور درگاہ میں پہنچنے سے پہلے اپنے نفس کو چھوڑ دو ہم آؤ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَقَدْ لَدَّ اللَّهُ شَرْعَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْبِغُونَ** اور متعوذ کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے چاہنے والے اور ادا کرنے
 بہت ہوں اس کے لیے چاہیے کہ وہ اپنا مال اپنے اقربا اور احباب کو دے کر اللہ تعالیٰ کی طلب میں جائے تاکہ انہیں
 مال کی لذت میں اس کی جدائی کا درد محسوس نہ ہو کیونکہ قاعدہ ہے کہ جسے کسی شے سے محبت ہو تو بنے تو اس سے جلدی سے جان
 چھوڑنا مشکل ہے اور ان پر وہ مال ان کے قرب و بعد کی وجہ سے خرچ نہ کیا جائے بلکہ مگر انہی کے مطابق تقسیم کیا جائے
 جیسے علم میراث کا قانون ہے اس لیے کہ یہ حقیقی طور فوت ہو گیا ہے **وَأَنْ تَخْوَ الْعُقُبَ لِمَقْصُودٍ** میں اشارہ کہ تقویٰ کی طرف دامن
 تمام لینا اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کا حق اور اگرنا ہے اور تقویٰ یہ ہے کہ ماسوا اللہ کو بالکل ترک کر دے بلکہ ماسوا کی نفی اللہ تعالیٰ
 کا وصال اتنا قدر جڑھتا ہے جتنا قدر مخلوق سے تعلق گھٹا دے اور یہی ہے کہ خیر اللہ سے جتنا دور ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کرے گا اتنا ہی اس کا قرب نصیب ہو گا۔ **وَلَا تَتَوَلَّوْا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ** اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کا فضل مت بھولو آخرت میں
 داخل ہونے اور اس میں پہنچنے کے بعد تو تمام فضل ہی فضل ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا

بیشک اللہ تعالیٰ جانتا ہے جب تم اس کے فضل کو پاتے ہو یا اسے چھوڑتے ہو اور بے شک وہ دیکھنے والا ہے۔ **وَأَكْذَابِي**
النَّاسِ وَالْأَنْبِيَاءِ یہ قاعدہ ہمیشہ یاد رکھنے کا ہے کہ بندہ جب مخلوق کی طرف التفات کرتا ہے تو اس سے وہ نور ہٹا لیا جاتا
 ہے جس کی وجہ سے اس پر مخلوق کے حالات منکشف ہو جاتے ہیں ورنہ اگر اس پر انہیں کا نور کھل جائے جو کہ اسے اس علم کی طرف
 دے اس سے معلوم ہو کہ دار آخرت دنیا سے بہتر اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ اعلیٰ اور باقی رہنے والا ہے اور
 اسے یہ عین یقین کی طرح نظر آئے بلکہ اسے ایسے دیکھے جیسے کسی شخص کو اپنے زیادہ قریب دیکھتا ہے اور اسے یہ بھی معلوم
 ہو جائے کہ دنیا میں کون سی شے اچھی ہے اور یہ بھی خبر ہو جائے گی کہ کس کو فنا ہے قاعدہ ہے کہ جو چیز آنے والی ہو وہ یوں سمجھو
 کہ وہ موجود ہے خصوصاً جب کہ قرین بتا رہا ہے کہ دنیا کے احوال تبدیل ہو رہے ہیں اور اس کے رہنے والے فنا پا رہے ہیں
 حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **شكَّ جِبْ** جب کسی کے قلب میں نور داخل ہوتا ہے تو دل کھل
حدیث شریف کر دہشٹن ہو جاتا ہے عرض کی گئی یا رسول اللہ کیا اس کی کوئی علامت ہے جس سے ہم معلوم کر لیں
 کہ فاقہ دل روشن ہے آپ نے فرمایا اس کی علامات یہ ہیں۔

۱۔ وار خور سے دوری ۔

۲۔ اخلود کی طرف رجوع ۔

۳۔ موت کے نزول سے پہلے تیار رہنا ۔

اے اللہ میں ان لوگوں سے بنا جو تیرے دینار کے لیے ہر وقت تیار رہتے ہیں اور انہیں تڑپ رہتی ہے کہ کسی طرح تیرے دھماکے کا

متر تہ نصیب ہو۔ آمین -

تفسیر عالمائے خلیفہ اعلیٰ الصلوٰۃ نمازوں پر ہی غفلت کر لینے ان کے اپنے اوقات میں داومت کر کے انہیں ادا کرو اور
 الصلوٰۃ سے دن اور رات کی پانچ نمازیں مراد ہیں جن کی گنتی آیات و احادیث متواترہ سے ثابت ہوئی ہے اور اس آیت شریفہ
 کے اشارہ سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ آگے فرمایا الصلوٰۃ الوسطیٰ اور وہ ہے جسے برابر کے دو عدد آگے چمکے گئے ہیں اور اس کا کم و زج
 پانچ ہے اور تین کو یہ درجہ حاصل نہیں اس لیے کہ اس کے آگے اوپچھے دو عدد نہیں بلکہ ایک ایک ہے اور ایک عدد نہیں اس لیے
 کہ عدد اسے کہتے ہیں جس میں دو ظرفیں اگر جمع ہو سکیں اور دونوں ظرفیں اس سے دو گنی ہوں اور واحد کے آگے چمکے کوئی طرف نہیں
 بلکہ کوئی شے بھی نہیں۔ وَالصَّلٰوةُ الْوُسْطٰی اور درمیان کی نماز پر لینے جو ان دو کے درمیان واقع ہے الوسطیٰ صفت مشبکہ کا معنی ہے
 لینے ان سب سے بڑی فضیلت والی یا افضل التفضیل کا معنی اوسط کی تائید ہے اور اوسطا اشیاء ہوتی ہے جو کسی دوسری سے بہتر اور
 اعلیٰ ہو۔

الصلوٰۃ الوسطیٰ کی تفسیر و ترجیح کے دلائل و فضائل

الوسطیٰ سے صلوٰۃ العصر افسوس ہو۔ نماز دن اور رات کی دو نمازوں کے درمیان واقع ہے۔

۱۔ خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی یوم الاحزاب میں اسی نماز عصر کے فوت ہونے پر کفار کے لیے فرمایا اللہ تعالیٰ ان
 کی قبروں اور ان کے گھروں کو آگ سے بھر دے۔

۲۔ یہ وقت لوگوں کے کاروبار کا ہے کوئی اپنی تجارت میں کوئی اپنی ضروریات میں مصروف ہوتا ہے اس لیے ضروریات
 کو ترک کر کے اسے ادا کرنے میں بہت بڑی فضیلت ہوگی۔

۳۔ اسی وقت دن اور رات کے ملا کر کا اجتماع ہوتا ہے۔

۴۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے عصر کی نماز فوت ہوگئی گویا وہ اپنے مال اور اہل و عیال سے نقصان اٹھایا
 لینے اس کے اوپر خوف نازل ہوگا جیسے وہ اپنے مال اور اہل و عیال کے ضائع ہونے سے خوف کرتا ہے۔

ف حدیث یوم الاحزاب سے اس پر حجت ہے جو کہتا ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ سے نماز عصر مراد نہیں۔

ف بعض لوگ کہتے ہیں کہ جمعہ کی اجابت کی گٹھڑی کی طرح یہ نماز مفتی رازوں سے ایک راز ہے تاکہ لوگ اس کی ادائیگی میں جلد و جبرکیں۔

سوال سیدنا نبی بنی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نمازوں پر
 محافظت کرو اور صلوٰۃ وسطیٰ اور صلوٰۃ العصر پر بھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”الصلوٰۃ الوسطیٰ“ سے عصر کی نماز مراد نہیں۔

جواب اس میں احتمال یہ ہے کہ الوسطیٰ نماز عصر کا لقب ہے لہذا کہ لفظ اس کا نام ہے حدیث شریف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے اپنے عصر کا لقب ذکر فرمایا ہے اس کے اس نام دکنانی شرح المشارق لابن المکتب،

وَقَوْمًا لِلَّهِ اور اللہ تعالیٰ کے لیے قیام کرو نماز میں قُنْتُمْ ۵ فرمانبردار ہو کر۔ یہ قوم خدا کے فاعل سے حال ہے
۱۔ اُنہیں لہ فی الیام یعنی اللہ تعالیٰ کے گرواد کو نماز کے قیام میں اس لیے کہ قنوت کا لفظ نماز میں ذکر کو کہتے ہیں یا قنوتین یعنی
قنوتین ہے یعنی اللہ تعالیٰ سے دُرتے ہوئے ۔

ف مروی ہے کہ صحابہ کرام نماز میں کھڑے ہوتے تو اللہ تعالیٰ کا خوف طاری ہو جاتا وہ آنکھ کھولتے نہ ادھر ادھر دیکھتے اور نہ
ہی نماز میں کلکیوں کو ہساتے اور نہ ہی دینری بات دل میں لاتے البتہ لسان سے ایسے امور سرزد ہو جاتے ہیں نماز کے اختتام تک
ان کی یہی کیفیت رہتی ۔

فَإِنْ خِفْتُمْ اِنْ تَخَفْتُمْ دُشْمَنَ یَا کُی اور کا خوف ہو فَرِحَ اِلَّا یہ حال ہے اور اس کا عامل عذوف ہے اصل عبارت یوں تھی
فَصَوَّرَ اَرْجُلَیْنِ پس نماز ادا کرو پیدل ہو کر و حال بر اہل کی جمع ہے جیسے صحابہ صاحب کی جمع ہے اَذْرَکْبَانًا یا سوار ہو کر
رکبانہ رکاب کی جمع ہے جیسے فرسان فارس کی جمع ہے ۔

مسلم امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے کہ نماز پیدل یا سوار ہو کر پڑھنا جائز ہے جب ٹھہنا، لیکن ہو جائے
تو پھر جائز ہے اور جب اسے ٹھہرا ممکن ہو تو پھر پڑھے ان کی دلیل یہی آیت مان خضتہ... لہ ہے ۔
فَإِذَا أَصْنَعُوا جب تمہیں امن نصیب ہوا و خوف چلا جائے فَذُكُّوا اللّٰہُ تو اللہ کو یاد کرو یعنی نماز پڑھو اس لیے
کہ نماز ہی تو اللہ کا ذکر ہے چونکہ نماز کا معظم نشان رکن ذکر الہی ہے اس لیے اسے ذکر الہی سے تعبیر کیا گیا ہے ۔

کَمَا عَلَّمَكُمُ جیسے اس نے تمہیں بتایا یعنی اس کا ایسے ذکر کرو جیسے اس نے تمہیں تعلیم دی ۔ مَا لَعَنَتْ کُفُورًا اُتْلَبُونَ
جو تم نہ جانتے تھے یعنی نماز کی کیفیت تمہیں معلوم نہ تھی اس تشبیہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ نماز اس طرح ہو جو اللہ تعالیٰ کے
ارشاد و گرامی کے موافق ہو اور اس عنوان سے بیان کرنے میں ایک راز یہ ہے کہ بندے اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یا ذکر و اللہ یعنی
اُتْلَبُونَ اللہ تعالیٰ کا شکر کرو ان نعمتوں کے عوض میں کہ اس نے تمہیں احکام شرائع کی تعلیم دی کہ تم انہیں نہیں جانتے
تھے بخلاف ان کے بوقت امن و خوف اقامتہ الصلوٰۃ ہے ۔

نماز کا فلسفہ نماز بمنزلہ معافی کے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ماننے والوں کے لیے پانچ وقت معافی کے طور مقرر فرمائے
جیسے معافی میں مختلف قسم کے طعام خجے جاتے ہیں اور ہر طعام میں نرالی لذت اور نرالی رنگ ہوتا ہے اسی
طرح نمازوں میں بھی مختلف قسم کے احکام مقرر کیے گئے ہیں کہ ان میں ارکان ہیں اور دیگر افعال مختلف بھی پھر ہر فعل میں نرالی لذت
کے علاوہ گناہوں کا کفارہ بھی ہیں ۔

حضرت کعب الاحبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
حکایت فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام چار رکعتیں ایسی ہیں جنہیں میرا محبوب (احمد صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کی امت پڑھے گی
۱۔ یعنی نماز ظہر کی چار رکعت، تو میں انہیں پہلی رکعت پر مغفرت فرماؤں گا اور دوسری رکعت میں ان کے نادمہ اعمال کے

پرپے کو میزان میں بھاری کر دوں گا تیسری رکعت پر ان کے لیے فرشتوں کو ان کی بخشش کے لیے دعا مانگنے پر امور فرماؤں گا۔ جو ان کے لیے متبوع پڑھیں گے آسمان اور زمین میں کوئی فرشتہ نہ ہو گا جو ان کے لیے بخشش اور تسبیح نہ پڑھیں۔ بخشش نہ مانگیں۔ اسے میں کبھی عذاب میں مبتلا نہیں کرتا اور چوتھی رکعت پر ان کے لیے آسمان کے دروازے کھول دوں گا انھیں جو یہیں دیکھیں گی اسے موسیٰ علیہ السلام چار رکعت اور یہیں انھیں میرا محبوب احمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت پڑھے گی یعنی (صلوٰۃ العصر) اس نماز کے پڑھنے والے مجھ سے جو کچھ مانگیں گے میں انھیں عطا فرماؤں گا اس موسیٰ علیہ السلام میں رکعتیں اور یہیں جنھیں میرا محبوب احمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت پڑھے گی یعنی صلوٰۃ المغرب، جو انھیں پڑھے گا میں اس کے لیے آسمان کے دروازے کھول دوں گا۔ اسے موسیٰ علیہ السلام چار رکعتیں اور یہیں انھیں میرا محبوب احمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت پڑھے گی یعنی صلوٰۃ العشاء، وہ ان کے لیے دنیا و مافیہا سے بہترین ثواب ملے گی اور دنیا سے کوپن کریں گے تو گناہوں سے ایسے پاک اور صاف ہو کر جائیں گے گویا انھیں ماں نے ابھی جنم دیا ہے۔

مسئلہ جو شخص اذان سن لے تو اسے نماز باجماعت ترک کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی اس لیے کہ وہ سنت تو کہہ رہا ہے اور اس کی بہت بڑی سخت تاکید آئی ہے یہاں تک کہ جس علاقہ کے لوگ نماز باجماعت ترک کرنے کے عادی ہیں تو ان کے ساتھ جنگ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ شعار اسلام ہے۔

مسئلہ اگر کوئی ایک شخص تک جماعت کی عادت کرے تو اس پر تعزیر لازم ہوگی اور اس کی گواہی بھی قابل قبول نہ ہوگی اسے نصیحت نہ کرنے کی وجہ سے اس کے ہمسایگان اور مؤذن و امام بھی گنہگار ہوں گے۔

مسئلہ غیبتہ الفتاویٰ میں ہے جامع مسجد سے محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا زیادہ فضیلت رکھتا ہے اگرچہ جامع مسجد میں جماعت کی کثرت بھی ہو اور محلہ کی مسجد میں اگرچہ تھوڑے لوگ بھی ہوں کیونکہ محلہ کی مسجد کا اس پر جتنی ہے دوسری مسجد کی نہ کثرت جماعت فائدہ دے گی اور نہ لبا سفر کرنا اسے مفید ہے۔

مسئلہ پہلی صف اور امام کے بالمقابل کھڑے ہونے میں بہت بڑا ثواب ہے۔

حدیث شریف حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صفِ اول اور امام کے بالمقابل کھڑا ہوتا ہے اس کے اعمال اسے میں سوناز کا ثواب لکھا جائے گا۔ اور جو شخص صفِ اول کی دائیں جانب کھڑا ہو اسے پچھرا نماز اور جو بائیں جانب کھڑا ہو اسے پچاس نماز اور جو باقی صفوں میں جہاں بھی ہوا اسے پچاس نمازوں کا ثواب ملے گا (کنز فی القنیۃ)۔

مسئلہ صفِ اول میں بیٹھے کے لیے لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر نہ جائے اگرچہ دریاں میں کوئی کشتی بھی ہو۔

مسئلہ گئے ٹے ٹا، ٹخنہ، ہاٹا کر کھڑے ہوں یہاں تک کہ ایک دوسرے کی گردنیں اور مونڈھے بالمقابل نظر آویں۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صفوں کو برابر رکھو اور ایک دوسرے کے بالکل قریب کھڑے ہو جاؤ اور دونوں کو ایک دوسرے کے بالمقابل بناؤ مجھے اللہ تعالیٰ کی قسم میں شیطان کو تمہاری صفوں کے سوداؤں سے بکری کے بچے کی طرح گھٹا دیکھتا ہوں۔

شرح الحدیث قدہ الخدر بفتح الخاء المعجمه الفرجه یلحق سماعہ قولہ الحدیث بفتح الحاء الملهامہ والذال المعجمہ عدم
اسود الصغار الخ زینۃ

ایسے حجازی سیاہ کبریوں کا چھوٹا بچہ، کذا فی التنبیہ، یشقی نماز حضور قلب اور توجہ تام کا نام ہے۔

کسی نے خوب فرمایا۔

غراب ابروی تو اگر قبیلہ ام بنود
کے بر فلک بزد ملائک نماز من

حضرت شیخ ابو العباس الجوالقی ابتدائی دور میں بوری فروشی کا کام کرتے تھے ان کی خرید و فروخت سے گزارہ چلا سکتے
تھے ایک دن چند بوریوں اور اٹھارہ پینس ایکس وٹھ شخص چند بوریوں بھول کر وہاں چھوڑ گیا نماز کا وقت ہو گیا حضرت شیخ
فماز میں کھڑے سوچتے رہے کہ اس معلوم یہ کون چھوڑ گیا بعد از فراغت اپنے نوکر سے پوچھا کہ بوریوں کس کی ہیں اور یہ بھی معلوم نہیں کہ میں
نے یہ کسے دی تھیں نوکر نے کہا آپ نماز پڑھتے رہے یا بوریوں جیتے رہے یہ بات ان کے دل پر اثر کر گئی آپ نے تمام کاروبار ترک کر دیا
اور بوریوں پہن کر ذکر الہی میں مشغول ہو گئے پھر وہم تبہ پایا کہ دنیا یاد کرتی ہے۔
چنانچہ کسی نے کہا۔

مردان بسی ورنج بجائے رسیدہ اند
توبے بنز کجاری از نفس پروری

آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غفلت کے متعلق الجواب لہ کے فرمایا ہے جو کہ دو کے درمیان معاملہ ہے
تفسیر صوفیانہ چنانچہ فرمایا خدا تعالیٰ الصلوٰۃ یعنی اس نماز پر محافظت کرو جو میرے اور تمہارے مابین ہے یہاں تک کہ میں نے
اپنے اور بندے کے درمیان نماز کو تفسیر فرمایا اس کا اوجھا ستم میرے لیے اور دوسرا اوجھا ستم بندے کے لیے ہے میرے بندے کے
لیے وہ ہے جو مجھ سے مانگے اب اس کا مطلب یہ ہوا کہ میں تمہاری حفاظت کروں گا تو فقی اور اجابت و قبول اور اس پر ثواب دینے
سے اور تم نماز پر محافظت کرو وعدق و اعلیٰ اور حضور قلب اور خشوع و خضوع اور بجز و انکسار کے ساتھ مناجات قلب کی محافظت کر
کے اسی سے استعانت اور اسی سے ہدایت طلب کرو سکون و وقار و ریاست و تعظیم اور دوام شود کے لیے اسی کو صلوٰۃ و طہی کہتے ہیں اس
لیے کہ وہ انسان کے وسط میں واقع ہے کیونکہ وہ روح اور جسم کے درمیان واسطہ ہے اس لیے اسے صلوٰۃ القلب کہا جاتا ہے اور
بس نماز کی محافظت کا حکم ہے وہی صلوٰۃ القلب ہے جس پر دائمی طور شود نصیب ہو اس لیے کہ جسم تو کبھی ارکان نماز کے ظاہری
مسائل پر محافظت کرتا ہے لیکن کبھی انہیں ترک بھی کر دیتا ہے اس لیے اسے محافظت کی صفت سے موصوف نہیں کیا جاسکتا
اور نہ ہی اسے حضور و شہود کے وصف پر اس کے معانی کی محافظت کی جاسکتی ہے اس لیے کہ یہ قلب کی شان ہے کہ وہ اس
طرح اس کی محافظت کرے جیسے حضور و شہود کا حق ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ أُزْدَابًا وَرِصَّةً لَا ذَرَأَاجَهُمْ مَتَاعًا إِلَى الْخُلُوفِ غَيْرَ آخِرٍ أَجْرًا فَإِنْ تَخَرَجْنَا فَلَا
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَعْلَمْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَلَمَّا طَلَقْتَ مَثَاءً بِالْقُرْآنِ حَقًّا
عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ
أَلَوْفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
يَشْكُرُونَ ۝ وَقَدْ تَلَّوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ مَنْ ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ قَدَمًا حَسَنًا يَضَعُهَا
لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصِطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْهَالِكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ
مُوسَى إِذْ قَالُوا لِلنَّبِيِّ لَهُمُ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ
أَلَّا تَبْقُوا تَلَّوْا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُنْتُ عَلَيْهِمْ

الْبِقَالُ لَوْلَا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝

ترجمہ اور وہ لوگ جو تم میں سے مرنے والے ہیں اور جو تم پر چھوڑ جائیں تو انھیں جیسے کہ تم نے پہلے اپنی عورتوں کے لیے عیت
کر جائیں کہ انھیں سال بھر کا نان و نفقہ دیا جائے اور انھیں گھر سے نہ نکالا جائے پھر اگر وہ خود گھر سے نکل جائیں تو عورتوں نے
جو کچھ اپنے متعلق کیا اس کا تم پر کوئی مواخذہ نہیں اور اللہ تعالیٰ غالب اور مکت والا ہے اور مطلقہ عورتوں پر بھی مناسب طور
'نان و نفقہ' ہے اور یہ متقین پر واجب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اپنی آیات بیان کرنا ہے کہ تم نے سمجھ لے
محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے ان لوگوں کو دیکھا نہیں تھا جو موت کے خوف سے اپنے گھروں سے نکلے تھے اور
وہ ہزاروں تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا تم جاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے انھیں زندہ فرمادیا ہے تب تک اللہ تعالیٰ لوگوں
پر فضل کرنے والا ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی راویں لڑوا اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ سب سے علم ہے کون ہے
جو اللہ تعالیٰ کے فرض حق سے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے کئی گنا اور بڑھا دے اور اللہ تعالیٰ رزق بھٹاتا اور بڑھاتا ہے اور تم
اسی کی طرف لوٹاؤ جاؤ گے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے بنی اسرائیل کی ایک جماعت کا فتنہ نہیں
دیکھا تھا جو موسیٰ علیہ السلام کے وصال کے بعد ہو گزرے ہیں جب انہوں نے اپنے پیغمبر سے کہا کہ ہمارے لیے ایک
بادشاہ مقرر کرو تاکہ ہم اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑیں جی علیہ السلام نے فرمایا کیا تمہارے طریقے ایسے ہیں کہ تم پر اگر جہاد فرض کیا
جائے تو یہ تم نہیں لڑتے انھوں نے کہا کہ کیا ہوا اس میں کیا ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہم نہ لڑیں حالانکہ ہم اپنے فرض اولاد
سے نکالے گئے تھے جب ان پر جہاد فرض کیا گیا تو سوائے چند لوگوں کے باقی سب منہ پھیر گئے اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب
بھانسا ہے ۔

بقیہ صفحہ گذشتہ

”بَنِي إِسْرَءِيلَ لَكَ لَذِكْرِي لَعْنُ كَانُ لَهُ قَلْبٌ أَوْ لَعْنُ السَّعَةِ وَهُوَ شَهِيدٌ“ اس لیے کہ یہاں باب القلوب کے اوصاف میں سے

ہے کہ وہ ہمیشہ نماز میں رہتے ہیں ۔ لکن ان کی تلوایات النہیر

سبق سالک کو چاہیے کہ وہ موت اور قبر میں داخل ہونے سے پہلے حضور کے حرم میں پہنچنے میں جلدی کرے اس لیے کہ جس نماز میں کسی واقعہ بودہ کبھی منظور و مقبول نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ بڑا غیور ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ کائنات سے پورے طور و گرائی کرے تاکہ اسے نور ذات کا جلوہ نصیب ہو ورنہ اس پر اس شخص کی مثال صادی آئے گی جو عمر کی تلاش میں نزدیک پکارتا رہے مگر نہ دم تک اسے کوئی جواب نہ ملے گا۔

حضرت شیخ سعدی شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ۔

آنکہ چوں پست دیدیش بزم مفند

پوست بر پوست بود بچو پیناز

پارسیاں روئے در خلوق

پشت بر قبدہ میکنند نماز

اللہ تعالیٰ سے توفیق کی درخواست ہے ۔

تفسیر عالمائے وَالَّذِينَ يَكُونُونَ مِثْلَهُ اور وہ لوگ مہلتے ہیں یہاں پر موت کے منہ کا لقمہ بننے والے کو میت کہا گیا ہے یہ ہمارے کرشمے کا نام ہے کہ اس سے اس کا ماقول ما دبا گیا ہے اور مجازی منہ پر قیصر سے کہ میت کو وصیت نہیں کرتا بلکہ زندہ یا زندگی کے آخری لمحات والا وصیت کرتا دیکھو اَزْوَاجُ اَوْ اٰیٰتُہُمْ اَزْوَاجُہُمْ کو چھوڑ جاتے ہیں وَصِيَّتُهُ اَزْوَاجُہُمْ ان کی ازواج کے لیے وصیت ہے یعنی وہ اپنی ازواج کو وصیت کریں یہ جملہ الذین کی جیسے مَتَّعَ یعنی اسباب کی وصیت کریں اِلٰی الْاٰخِرِ سال تک یا یوں وصیت کریں کہ ان کی عورتوں تک سال تک نفع پہنچاؤ ۔ عَلٰی اٰخِرِ اٰجِ ازواج ہم سے حال ہے (ای غیر لزومات) اب معنی یہ ہوا کہ ان لوگوں کے لیے ضروری ہے جو فوت ہونے والے ہیں کہ مرنے سے پہلے اپنی عورتوں کے لیے وصیت کر جائیں کہ ہماری موت کے بعد ہماری عورتیں ہمارے گھروں میں سال تک ٹھہری رہیں اور انہیں نان و نفقہ ملتا رہے اور انہیں گھروں سے باہر نہ نکالا جائے ۔

شان نزول یہ آیت طائف کے ایک شخص کے حق میں نازل ہوئی اس کا نام حکیم بن الحارث تھا جو طائف سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ حاضر ہوا اس کی اولاد بھی تھی اور ماں باپ اور ایک زوجہ بھی اور وہ یہاں فوت ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہی آیت نازل فرمائی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وراثت اس کے ماں باپ اور اس کی اولاد کو دے دی اور اس کی عورت کے لیے انہیں حکم دیا کہ سال بہر تک اسے خرچ دیتے رہیں اور اسے اپنے زوج کے گھر سے باہر نہ نکالیں اس عورت کو میراث سے کچھ نہ دیا ۔

ف ابتداء سال میں عورت متوفی عنہا الزوج کی بدلت ایک سال تھی ورنہ ہر تہام تھا کہ متوفی عنہا الزوج کی عورت کو گھر سے

باب نکاح میں اس عورت کے لیے طعام و قیام شوہر کے مال سے ضروری اور واجب تھا جب تک وہ گھر سے خود بخود نہ چل جائے البتہ اسے میراث سے اور کچھ نہیں ملتا تھا اگر وہ گھر سے چلی جاتی تو اس کا نان و نفقہ بھی ختم ہو جاتا اور وہ پرہیز موت سے پہلے ایسی وصیت کرنا واجب تھی یہاں تک کہ آیت میراث نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم منسوخ فرمایا کہ اس کے لیے سال تک قیام و طعام واجب ہے بعد میراث سے جو تعاقب سے ہے اگر زوج کی اولاد نہ ہو ورنہ انھوں جتنی آیت میراث سے قیام کا انتظام بھی منسوخ۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مذہب ہے۔

مسئلہ متوفی عنہا زوجہ کی سال تک کی مدت پانچ ماہ دس دن کے حکم سے منسوخ ہو گئی اگرچہ وہ تلاوت کے لحاظ سے مقدم ہے لیکن نازل ہونے کے لحاظ سے ہی آیت مقدم ہے۔

فَإِنْ خَوَّجَتْ بِسِوَاهِ عَوْرَتِهَا لِمَا يَسْتَحْيِيهَا فَكَانَ حَرْجًا مَّا بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ بَعْضِ أَهْلِهَا مِنْهُ بَغْيًا وَأَمْرًا مَعْرُوفًا اس میں جو وہ کرتی بینیکی سے جس سے شرع پاک انگار نہیں کرتی مثلاً زینب و زینت اور خوشبو لگانا وغیرہ اور سوگ ترک کر دینا اور کاج کے خواہش مندوں سے بات چیت کے بھیجے ٹک رہنا۔

مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ ابتدائے اسلام میں شوہروں کے گھروں میں رہنا ان کے لیے ضروری نہیں تھا اور نہ سوگ واجب۔ بلکہ انہیں ان امور پر اختیار تھا کہ شوہروں کے گھروں میں رہ کر نان و نفقہ لیں یا گھروں سے چلی جائیں اور پھر نان و نفقہ کا کوئی مطالبہ نہ کریں وَاللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم کے اجزاء پر اپنے مخالف کو سزا دینے پر غالب ہے حَکِيعًا اپنے احکام کی رعایت اور اپنے بندوں کے امور کی مصلحتوں کے متعلق حکیم ہے۔ وَبَيْنَهُمْ طَلَقٌ اور طلاق عورتیں خواہ مدخول ہوں یا غیر مدخول لَهَتْ عَمَّ نَفْعَ دُنْيَا لِنَافِعِ طَلَقِ عَوْرَتُوں کو متددویر عام ہے واجب ہو یا مستحب۔

مسئلہ وہ طلاق مفوضہ ہے لیکن اس سے دخول نہیں ہوا تو اس کے لیے متدد واجب ہے ورنہ اسے (چند کپڑے) دینا مستحب ہے۔

فائدہ پہلی آیت میں منوعین سے معلوم ہوا تھا کہ متدد ونا واجب بھی ہے اس لحاظ سے یہ وہم بھی اٹھ گیا کہ ایک ہی لفظ سے مستحب و واجب کس طرح ثابت کیا گیا ہے بِالْمَعْرُوفِ یعنی وہ متاع طبع جس پر معروف سے یعنی وہ جسے شرع و عادت مستحسن سمجھے۔

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ متقین پر ضروری ہے یعنی متقین کے لیے لائق ایسے ہی ہے یہ حکم جو بی نہیں لیکن تقویٰ کے شرائط میں سے ہے کہ عورت سے ہر عورت اس کے قلب کو تسلی ہو اور طلاق سے جو وحشت طلدی ہوئی ہے وہ دور ہو جائے كَذَلِكَ یہ مسئلہ ان احکام کی طرف ہے جو پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے مشروع فرمائے ہیں۔

ف قاضی نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ منقریب وہ اپنے بندوں کو وہ دلائل و احکام بیان فرمائے گا جن کے

کے لیے وہ معاش اور آخرت کے لحاظ سے محتاج ہیں ۔

مَحْتَجُونَ تَعْقِبُونَ ۝ تمہیں معلوم ہو کہ ان میں کیا اسرار ہیں پھر ان کے لیے اپنی نفس کو عمل میں لاؤ اور ان کے موجبات کے مطابق عمل کرو۔

شعری شریف میں ہے ۔ ۷

کشتی بے نگر آمد مرد شد
کے زبا و کڑنبا بد او مذر
نگر عقلت عاقل را اماں
نگرے در یوزہ کن از عاقلان

تفسیر صوفیانہ
مطلوبہ عورت جب طلاق کے معاملہ میں مبتلا ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کی تسلی کے لیے متعہ (چند پرستے)، واجب فرماتے یا اس طرف اشارہ ہے کہ مرید صادق جب اپنی طلب صادق میں دوست و اقارب اور رفیقوں کی بدائی اور مایہ دنیا اور اس کے مرتبہ سے فراق کی وجہ اور اپنے او طمان اور اس کے رہنے والوں سے جرت کو کے خواص عباد کے شہروں میں اور طلب فوائد کے لیے دکھ درواٹھا تے تو اللہ تعالیٰ اس پر احسان فرما کر اس کے درد و الم کو دور فرماتا ہے اور اس کے قلب کو ان عند المنکسرة قد یہم من اجلی میں ان قلوب کے قریب ہوں جو میری وجہ سے منکسر ہوں گے متعہ سے جبر نقصان کرتا ہے یہی پریشان حال سالک کے لیے متاع معروف ہوتا ہے جسے وہ حاصل کرنے کے وہ چاہے اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے آیات قسم و قسم الطاف اور ذیشان مہربانیاں ظاہر کرتا ہے تاکہ تم اس کے انوار الطاف سے کمالات الطاف کو سمجھ سکو۔ (ذکائی تا ویلات النجمہ)

سبق عاقل کو چاہیے کہ وہ نہ تو دنیا کو دیکھے اور نہ اس کی رنگینوں پر مست ہو بلکہ اس کے منافع اور اس کے اغراض سے تیزی سے گزر جائے بلکہ طریق حق کے حصول کے لیے تکالیف کو نہ برائے تاکہ لذات ذات مطلق تک پہنچ سکے۔

حضرت شیعہ فخری قدس سرہ کا واقعہ ہے کہ انھیں تیس دن تک طعام نہ ملا لیکن عبادت الہی میں ذرہ برابر بھی فرق نہ آئے دیا جب عبادت میں ہلچل کی وجہ سے ضعف ہونے لگا تو آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر کہنے لگے اے میرے رب مجھے طعام غایت فرما جب دعا سے فارغ ہوئے تو ایک شخص کو دیکھا کہ وہ انھیں دیکھ رہا ہے جب حضرت نے انہیں دیکھ کر السلام علیک کہا تو اس نے کہا اے شیخ میرے ساتھ چلے تاکہ میں آپ کو طعام پیش کروں حضرت شیعہ اس کے ساتھ چل پڑے اس نے حضرت شیخ کو اپنے ٹھکانے میں لایا تو دیکھا کہ گھر میں مختلف قسم کے تختے ہیں اور ان پر قسم و قسم کے طعام چنے ہوئے ہیں اور دسترخوانوں کے قریب غلام اور نوجوان لڑکیاں کھڑی ہوئی ہیں شیخ صاحب نے اس سے کچھ کھایا وہ شخص اس کے ساتھ کھڑا رہا جب حضرت شیخ طعام سے فارغ ہوئے تو باہر جانے کا ارادہ فرمایا اس شخص نے کہا اے شیخ کہاں جاتے ہیں آپ نے

فرمایا مسجد میں اس نے عرض کی آپ کا نام کیا ہے آپ نے فرمایا شفیق اس نے عرض کی یہ تمھیں آپ کا ہے اور یہ لڑکے اور لڑکیاں آپ کی ہیں اور میں آپ غلام ہوں آپ نے فرمایا وہ کیسے اس نے عرض کی میں آپ سے دو گراہی کا غلام تھا مجھے انھوں نے بھارت کے لیے بھیجا اس دن سے آج بھارت سے واپس لوٹا ہوں لیکن آپ کے والد مرحوم فوت ہو چکے ہیں حضرت شفیق اب یہ تمام مال آپ کا ہے آپ نے فرمایا گریہ لو لڑکیاں اور غلام میرے ہیں تو میں نے انھیں فی سبیل اللہ آزاد کیا اور یہ مال میرا ہے تو میں نے اسے تمھیں بھیک کیا اسے لے جاؤ اور آپس میں تقسیم کر لو مجھے اس دولت کی ضرورت نہیں جو اللہ تعالیٰ کی عبادت سے روکے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا -

تعلق حجابست و بے حاصل
چو پیوند با گسلی واصلی

سبق دنیا ایک ایسا تعلق ہے خصوصاً دورِ حاضرہ میں اس لیے کہ یہ دور بڑا پریشان ہے اس میں ذیلیہ سے دور ہونے والا اس میں مشغول ہونے والے سے افضل ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے بہشت کا شراب پیش کیا گیا اور عرض کی گئی کہ آپ اسے پی لیں گے تو موت حکایت نہیں آئے گی آپ نے اپنے لشکر سے مشورہ لیا سب نے پیئے کا مشورہ دیا صرف قنقدرہ گیا اس سے مشورہ لینے کے لیے گھوڑے اور بازی کو لینے کے لیے بھیجا اس نے آنے سے انکار کر دیا پھر کتے کو بھیجا وہ اس کے ساتھ چلا آیا آپ نے پتلے یہ بوجھا کہ تو گھوڑے اور بازی کے ساتھ نہیں آیا اور کتے کے ساتھ کیوں چلا آیا اس نے کہا گھوڑے اور بازی کے ساتھ اس لیے نہیں آیا کہ وہ دونوں پاؤں سے ننگے ہیں گھوڑا تو دشمن کے ساتھ بھی ہولیتا ہے اور بازی بھی اپنے مالک کے غیر کی اطاعت کر دیتا ہے اور کتا باوجود غائب ہے کہ وہ اپنے مالک کے سوا کسی دوسرے کی بات نہیں مانتا اور اگر اسے مالک اپنے دروازہ سے بٹائے تب بھی کہیں نہیں جاتا بلکہ بار بار اپنے مالک کے گھر لوٹتا ہے آپ نے فرمایا کیا بہشت کا شراب پی لوں اس نے کہا نہیں اس لیے کہ آپ کی دنیا کے قید خانے میں عمر بڑھ جائے گی عزت کی موت بھلی اس عیش سے جو قید خانے میں گزاری جائے۔

بہر حال اسیری کہ زبندی بدہ
بہترش وال زامیر یکہ گرفتار آید

آپ نے فرمایا بہتر کہا تو نے۔ اس کے بعد آپ نے اس شراب بہشت کو دیا میں بہادیتے کا حکم فرمایا یہی وجہ ہے کہ اس روز سے دریا کا پانی میٹھا ہے۔

ترجمہ مع الدنیا خاتمہ راجی

و بادمر فان الموت لا شئ نازل

و ان امرأ قد عاش سبعين حجة

ولم تيزود للمعاه الجاهل

ونياك لخل فاترك الحرس بعدما

علمت فان الظلال لا يبد زائل

ترجمہ دنیا میں آخرت کا سامان تیار کر اس لیے کہ یہاں سے تو کو بچ کرنے والا ہے اور اس میں محبت سے کام لے اس لیے کہ موت یقیناً آنے والی ہے اور بے شک اگر کوئی شخص ستر ہزار برس گزارے لیکن آخرت کا سامان تیار نہیں کیا تو وہ بہت بڑا جاہل ہے اور کچھ معلوم ہے کہ یہ دنیا تیرے سایہ کی طرح ہے اور یہ بھی تمہیں یقین ہے کہ سایہ آخرت با آسانی ہے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا -

کہ اندر نعمتی منہ در غافل

گئے از تنگ دستی خستہ ریش

چو در سرا و خوا حالت انیست

ندانم کے بختی پرہ از ی از خویش

اے اللہ میں موانع سے محفوظ فرمائے۔

تفسیر عالمانہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْنَ خَسَرْنَا مَثَدِیَارِہِمُ دیار دار کی جج ہے یعنی اپنے گھروں سے اگرچہ بظاہر یہ خطاب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہے لیکن معنوی اعتبار سے یہ خطاب ہر اس شخص کو ہے جو بھی ان اہل کتاب و اہل تواریخ کا قصہ سنے گا پھر مقتضائے ظاہر الم نعمہ قصہ ہم کسنا چاہیے تھا لیکن ان کے سماع کو بمنہ لرویت کے قرار دیا گیا ہے اس بات پر تنبیہ ہے کہ ان کا واقعہ آنا ظاہر استہور ہے کہ گویا وہ آنکھوں کے آگے ہے اس لیے اہم تو سے خطاب کیا گیا اس سے ان کے قصہ سے تعجب و انا اور ذہنوں میں راسخ کرنا مطلب ہے یعنی اس پر نفی داخل ہوئی اس کا اقرار کرنا مقصود ہے۔

ف امام واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے کہ یہاں رویت سے رویت قلبی یعنی علم مراد ہے۔

سوال الم ترکوا الی سے متدی کیا گیا ہے مالا لہ کہ باب تو متدی بنفہ ہوتا ہے کیونکہ اس سے اور اک قلبی مراد لیا جاتا ہے۔ جواب یہ وصول و انتہاء کے معنی کو متضمن ہے اب معنی یوں ہوا الہ فیستہ علیہم کیاتھار علم ان کے واقعہ تک نہیں پہنچا اسی لیے اسے الی سے متدی کیا گیا ہے۔

قاعدہ مفسرین فرماتے ہیں جہاں پر بھی قرآن پاک میں الم تو کا لفظ آیا ہے اور وہ واقعہ ظاہر حضور علیہ السلام نے معائنہ نہیں فرمایا تو وہاں پر یہی معنی مراد ہوگا اگرچہ باطن وہ واقعہ حضور علیہ السلام کے پیش نظر ہوتا ہے۔

فت تفسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ذلک جیسے ایسے میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اس واقعہ کو جان لینے۔

فت کواشی کی تفسیر میں ہے کہ اس کا معنی وجوب کا ہے اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ جب ہمزہ استفہام افی یا استفہام بر یا نمل ہو تو اس وقت قریب واجب کا معنی ہوتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ آپ کو ان لوگوں کا واقعہ معلوم ہے جو اپنے گمروں سے نکلے تھے۔ الخ۔

فت ابن التیمید اپنے حواشی میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لفظ سے کبھی وہ شخص مخاطب ہوتا ہے جسے اس قصد کا علم پہلے ہو۔ اور کبھی وہ شخص مخاطب ہوتا ہے جسے اس کا علم پہلے نہ ہو مثلاً کوئی شخص دوسرے سے کہے اللہ تعالیٰ فلاں کو تم نے نہیں دیکھا کہ وہ کیا شے ہے اس نے اس کی ابتداً تعریف کرنا مطلوب ہوتی ہے۔

فت اس کے مخاطب یہاں پر وہ لوگ ہیں جو اس کا حکم نہیں لیکن انھیں اس واقعہ کا علم خطاب سے پہلے تھا مثلاً غرض وغیرہ انھیں یہ واقعہ اللہ تعالیٰ نے یاد دلایا کہ حضرت دلائی بی یا اس کا مخاطب ہر وہ ہے جسے اس کی رویت حاصل ہوئے اس لیے کہ یہ واقعہ اس عام اور مشہور ہے کہ ہر شخص کے لیے ضروری ہے کہ اسے معلوم کرے کہ اس کا انگوٹھوں سے مشابہہ کر کے تاکہ اسے برکت حاصل ہو۔

وَقَدْ اُتُوْا - انص۔ کہ جمع ہے جو کہ یہ بھی بخدا اس کے عدو سے بنے اس میں اختلاف ہے کہ وہ لوگ گمروں سے نکلنے والے کل کئے تھے اس کے ظاہر سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ دس ہزار سے زائد تھے اس لیے کہ الوف جمع کثرت تھی اور قاعدہ ہے کہ دس ہزاروں اس سے کم پر الوف کا استعمال نہیں ہوتا۔ حَذَرَ الْمَوْتِ - یہ نحو جواحد دیا ذہبہ کا مفعول لبت یعنی وہ لوگ موت کے خوف سے اپنے گمروں سے نکلے۔ فَقَالَ لَجَعِدُ اللّٰهَ - پس اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعے فرمایا۔

سوال اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں سند کیا گیا ہے؟

جواب معرفت ڈرانے اور دھمکانے کی وجہ سے اس لیے کہ قادر قہار اور مالک جبار کے قول کی شان کچھ اور ہے۔ اور مخلوق کی کچھ اور۔

مُوْتُوْا مر باؤ و مہارت کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے بعد خدا کا ہو پس وہ مر گئے، جیسے قول باری تعالیٰ شَحَّاحِيَاْهُمْ سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ احیاء زندہ کر کے، کا تقاضا یہ ہے کہ پیدا ان پر موت طاری کی جائے شَحَّاحِيَاْهُمْ پھر اللہ تعالیٰ نے انھیں زندہ کر کے ٹوٹا، تاکہ وہ اپنی بقیا عمریں گزاریں اور سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے بھاگنے کی یہ سزا ہے۔

فت حضرت ابن العری رحمہ اللہ نے فرمایا یہ موت انھیں سزا کے طور طاری ہوئی اور یہ عام قاعدہ ہے کہ سزا کی موت کے بعد زندہ کیا جاتا ہے لیکن حقیقی موت کے بعد پھر زندہ نہیں کیا جاتا۔

لے موت: غم رضی اللہ عنہ نے جس بڑیا کے بیٹے کی بارات کشتی سمیت زندہ کر کے دکھلایا وہ اسی قسم کی موت تھی تفصیل فقیر کے رسالہ اُطاعت الاوامر میں ہے

وف حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سزا کے طور موت طاری کر کے پھر انھیں بقایا زندگی گزارنے کے لیے زندہ فرمایا ۔

واقعہ کی تفصیل ان کے واقعہ کی تفصیل یوں سب سے مفسرین نے لکھا کہ وہ بنی اسرائیل کی ایک قوم تھی جو واسطہ کے دیہاتوں میں اور وادان نامی گاؤں میں رہائش رکھتی تھیں اس میں طاعون آیا جو ان میں مملی دولت اور دنیا و ترسم کے لوگ تھے طاعون کی وجہ سے پہلے گئے لیکن غربا اور غلام و دلاں ہی قیام پذیر رہے جو نہ جاسکے ان میں اکثر طاعون کی وجہ سے مر گئے اور جو پہلے گئے تھے انھیں کچھ نہ ہوا اور وہ صبح و سالم گھروں کو واپس لوٹتے وہ غربا اور غلام جو بچ گئے انھوں نے کہا ہمارے وہ صاحبان پھر رہے جو گھروں کو چھوڑ کر چلے گئے ۔ اب اگر طاعون آیا تو ہم بھی اپنے گھروں کو چھوڑ کر چلے جاتیں گے اور وہاں جا کر بسیں گے جہاں وہاں طاعون نہ ہو گا چنانچہ پھر دوسرے سال طاعون آیا تو وہ غربا اور غلام بھی گھروں کو چھوڑ کر چلے گئے اور دو پہاڑیوں کے درمیان ایک وادی میں ڈیرہ جما لیا جب وہ پورے طور اس وادی میں اتر چکے اور اب ان کا خیال تھا کہ ہم ہلاکت سے بچ گئے لیکن جو بھی آرام و سکون کا سانس لیا تو ایک فرشتے نے اس وادی کے نیچے سے اور دوسرے نے اوپر سے آواز دی مر جاؤ اس آواز سے بیکری باری کے وہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مشیت سے مر گئے یہاں تک کہ ان کے بانور بھی جو ان کے ساتھ تھے وہ بھی مر گئے انھیں صرف اٹھ دن ہی گزرے تھے کہ ان کے اجسام توج کر چھوٹنے لگے اور بدبو پھیلنے لگی اس علاقہ کے لوگ انھیں دفن کرنے لگے لیکن نفوت کی وجہ سے اسے دفن نہ کر سکے چنانچہ یہ کچھ زپاس ہوئی کہ ان کے ارد گرد چار دیواری کھڑی کر دی گئی ۔ تاکہ انھیں درندے نہ کھا سکیں چنانچہ ایسے ہی کیا گیا اس کے بعد ایک عرصہ گزرا جس میں ان کے اجسام گل سر گئے اور ہڈیاں چرچور ہو گئیں اس کے بعد ان پر وقت کے نبی بنام حضرت حزقیل بن یوزی علیہ السلام کا گزر ہوا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وصال کے بعد تیسرے نلیفہ تھے جو بنی اسرائیل میں نبوت موسیٰ کے بیٹا ہر بنچانے پر مامور تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وصال کے بعد بنی اسرائیل کے لیے موسیٰ علیہ السلام کی خلافت میں یوشن بن یوان نبی تھا ۔ جو نے پھر کالب بن یوحنا پھر حزقیل علیہ السلام انھیں ابن العجز بھی کہا جاتا ہے ۔ کیونکہ ان کی والدہ نے اللہ سے دعا کی کہ مجھے بچہ عطا ہو جب کہ وہ بوڑھی اور بالکل بانجھ ہو چکی تھیں اس کی دعا مستجاب ہوئی بڑھا پن میں بچہ پیدا ہوا حضرت حسن و حاتم ہیں کہ یہ وہی ذوالکفل علیہ السلام تھے اور ان کو اسی لیے ذوالکفل کہا جا تا کہ وہ ستر نبیوں کے کفیل ہوئے ان کی وجہ سے انھیں قتل سے نجات ملی ۔

ستر نبیوں کا واقعہ

واقعہ یوں ہوا کہ ستر نبیوں کے قتل پر یہود آمادہ تھے حضرت ذوالکفل نے نبیوں سے کہا تم پہلے جاؤ میں تمھارے عوض ارا ماؤں گا اور کہا تمھارے لیے میرا قتل کیا جانا میرے لیے بہتر می سب چنانچہ جب وہ پہلے گئے تو یہود آگئے ذوالکفل بیٹھے ہوئے تھے

ان سے نبیوں کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا واللہ اعلم وہ کہاں گئے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ذوالکھل کو بھی یودیوں کے قتل سے بچایا۔

بنی اسرائیل کا بقایا واقعہ جب حضرت عزراؑ قریب علیہ السلام کا ان مہرے ہوئے لوگوں پر گزر ہوا ان کی کیفیت سے متعجب ہوئے اور بڑی دیر تک انہیں دیکھتے رہے اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ اگر آپ چاہیں تو آپ کو ان کے متعلق عجوبہ دکھائیں عرض کی ہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ ان پر کھڑے ہو کر کہیں اسے بڑیو! اللہ تعالیٰ تمہیں فرماتا ہے کہ تم انہیں جو جادو آپ نے یہی کہا تھا کہ تو وہی بڑیاں اوپر نیچے سے ایک دوسرے کے ساتھ مل گئیں اور پھر مجھ پر گئیں جن میں نہ خون اور نہ ہی ان پر گوشت تھا صرف خالی ڈھانچے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا انہیں فرمائیے اسے ارواح اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ تم ان میں قائم ہو جاؤ چنانچہ آپ کے اس طرح کہنے پر وہ سب لوگ زندہ ہو گئے اور زندہ ہوتے ہی نئے نئے گئے۔

سندھتہم وجددنا لا اللہ الا انت اس کے بعد ان میں اور ان کی اولاد میں آج تک وہی براتی ہے پھر وہ لوگ زندہ ہو کر اپنے اپنے گھروں کو واپس لوٹے اور ایک عرصہ تک زندہ رہے لیکن موت کے آثار ان کے چہروں سے نمودار تھے وہ جب کپڑے پہنتے تو کتن کی طرح پرانے اور غبار آلودہ ہو جاتے یہاں تک کہ وہ پھر طبعی موت سے مرے۔

سبق اس واقعہ سے سبق ملتا ہے کہ مسلمانوں کو جہاد کے لیے بہادری دکھانی چاہیے اور شہادت کے اسباب میں درجہ پانچ سے رہنا چاہیے یہ واقعہ تو کل پر براہِ بخیر کرتا ہے اور مسلمان پر لازم ہے کہ وہ تسلیم فرمیں اس لیے کہ موت نے تو چھوڑا نہیں جہاں بھی کوئی ہو موت سے بھاگنے کا کوئی فائدہ نہیں پھر موت کے منہ میں جانا جہاد فی سبیل اللہ سے کم نہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَكَدُّ فَضْلٍ بے شک اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔ عَلَى الْمَنَاسِبِ تمام لوگوں پر ان لوگوں کو اس لیے زندہ کیا گیا تاکہ وہ حیرت پکڑیں اور پھر سعادت ظنی حاصل کرنے کے لیے کوشاں رہیں اور وہ لوگ جو اس واقعہ کو نہیں انہیں حیرت اور غور و فکر کی جانب ہدایت ملے گی۔ وَلَئِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ اور بیشک اکثر لوگ شکر نہیں کرتے۔ اہل اسلام تو اپنے مجز کے اظہار سے ادراہل کفر کر کے۔ وَقَاتِلُوا يَخْطُبُ حَضْرَتِیْ پاک سلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو یہ اور اس کا محذوف مقصد پر مطلق ہے اصل عبارت یوں تھی فُطِيعُوا دَقَاتِلُوا پس اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر کے جنگ کرو۔ رَفِیْ سُبْحَانَ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کے راستے میں اس کے دین کو بند کرنے کے لیے یہ یقین کر کے کہ جنگ سے بھاگنے سے موت سے جان نہیں چھوٹے گی اللہ تعالیٰ کی تقدیر جو کہ رہے کچھ روز تو ان میں سے کسی ایک سے محروم نہ ہو جاؤ۔

۱۱، مدالہی اور ثواب - ۲۱، اللہ تعالیٰ کی راہ میں مرجانا۔

یعنی جہاد مقید ہے کہ مردوں کو زندہ اور حیات بخشا اللہ تعالیٰ کا کام ہے لیکن سبب اولیاء و انبیاء علیہم السلام ہوتے ہیں اور اسی سبب ہم مجازاً کہہ دیتے ہیں کہ اولیاء و انبیاء مردہ زندہ کرتے ہیں - ۱۲ -

وَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مُسْلِمِينَ ۚ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
 سے جنگ پر حاضر ہوا اور اس کی بات بھی ہو کسی دوسرے کی نفرت دلانے سے جنگ پر جا سکا۔ عَلَیْکُمْ لَاحِقَاتُ الْفِجَارِ ۖ أُولَٰئِكَ
 جو قرآن اپنے دوسروں میں چھپاتے ہو اور اسے یہ بھی معلوم ہے کہ جنگ سے محروم رہنے والا جنگ پر کیوں نہ حاضر ہو سکا اور مجاہد کے جہاد اور
 اس کی غرض اور نیت کو بھی جانتا ہے کہ وہ جنگ پر حاضر نہ ہو تو کیوں اسے دینی مفاد و مآثر تعایا دینیوں کی اگر دنیوی غرض ہے تو اسے
 اخروی ثواب نصیب نہیں ہوگا۔

فَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيُحِبِّهِمْ ۚ وَفَمَنْ كَانَ مِنَ الْكُفَّارِينَ فَلْيُكَفِّرْهُمْ ۚ وَفَمَنْ كَانَ مِنَ الْفَاسِقِينَ فَلْيُزَكِّهِمْ ۚ وَفَمَنْ كَانَ مِنَ
 کو وہ اپنی نجات بچتے تھے ان کو ان کے لیے خسارہ اور نقصان بنا دیا۔

مسئلہ اس واقعہ سے ثابت ہوا کہ جنگ سے بھاگنا مکروہ ہے۔

مسئلہ اس سے بھی ثابت ہوا کہ طاعون آجائے تو توکل علی اللہ کر کے وہاں ثابت قدم رہنا بہت بڑا ثواب ہے۔
حدیث شریف میں ہے طاعون سے بھاگنا جنگ سے بھاگنے کی طرح ہے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شیعیہ فعل کا
 ارتکاب کرنا حرام ہے اور وہ کبار سے ہے۔

حکایت کے بارے سواری سے نیچے تر اتارنا یا سانپ کمر بند بھی سواری پر کرتا تھا ایک دن اپنے غلام سے کہد مجھے کوئی نصیحت
 کیجیے اس نے کہا میں کون لگتا ہوں کہ آپ کو نصیحت کر دوں اس نے کہا کچھ تو سنا لیے اس نے پھر بھی انکار کیا عبد الملک نے کہا کوئی
 سنی سنائی بات سناؤ غلام نے کہا میں نے سنا ہے کہ ایک لومڑی شیر کی خدمت کرتی تھی اول اس کے ذمہ تھا کہ وہ شیر کی چرائی کرے
 اور پھر اس پرانی گور کے بوشیر کو نقصان دینے کے درپے ہو لومڑی نے دیکھا کہ عقاب و پر اور باہر لومڑی نے شیر کو کہا کہ کہیں آپ کو
 عقاب اٹھا کر نہ لے جائے لومڑی نے یہ خبر یہ کہ شیر کو پیٹ پر اٹھا کر وہاں سے بھاگ نکلتے شیر لومڑی کی پیٹ پر بیٹھ گیا اور لومڑی اسے
 اٹھا کر وہاں سے بھاگ نکلی لیکن اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو کون روک سکتا ہے جو یہی عقاب نے نیچے نظر ڈرائی اسے وہی شیر نظر آیا اس
 نے ایک چھٹ ماری اور شیر کو اٹھا چلا لومڑی روتی رہی اور کہتی تھی اے ابو الحارث! شیر کی کنیت ہے، میں نے اپنا پورا زور لگایا
 ہے لیکن خدا تعالیٰ کی تقدیر کا کون متاثر کر سکتا ہے زمین والوں سے تو میں تیری حفاظت کرتا تھا لیکن آسمان والوں کی حفاظت سے
 میں بے بس ہوں۔ یہ کہانی سن کر عبد الملک نے اپنے غلام سے کہا تو نے مجھے بہترین نصیحت کی ہے بس اب واپس لوٹتے ہیں
 سر تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے

یہ کہانی سن کر عبد الملک اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر پوری راضی ہو گیا۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

تھنا کشتی آنجب کہ خواہ برد

وگرنا خدا جامہ برتن درد

در آئیکہ پیدا نب شد گمنار

غزور شنادر نباید بکار

مسئلہ تقدیر مبرم ہو کر رہتی ہے وہاں تدبیر کوئی کام نہیں دیتی ۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا خطرہ تقدیر کو نہیں روکتا ۔

مسئلہ تقدیر مطلق صدقہ وغیرہ سے مل جاتی ہے ۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدقہ اور صلہ رحمی مردوں کو بڑھاتے ہیں ۔

فائدہ بعض محققین فرماتے ہیں کہ مشدرات و وقسم پر ہیں ۔

۱۔ مخصوص بالکلیات ۔

۲۔ مخصوص بالجزیات التفصیلة ۔ کلیات مخصوصہ بالانسان وہ ہیں کہ جن کی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر دی اور

وہ جاریں ۔ ۱۱، روزی ۔ ۲۱، عمر ۔ ۳۱، اجل ۔ ۴۱، سعادت و شقاوت ۔

یہ امور تقدیر پذیر نہیں ہو سکتے انھیں دعا بھی صدقہ کی طرح کوئی فائدہ نہیں دیتی ہاں بطریق فرض محال کس جاسکندے کہ اگر

کسی کا رزق بڑھتا صلہ رحمی کرنے والے کا بڑھتا اگر کسی کی عمر بڑھتی تو اس کی طرحی یہ اس وقت ہے جب کوئی نعمت بتانہ غلو

ہو چنانچہ بطریق فرض محال کے اللہ تعالیٰ کی اولاد کا کہا گیا خدا ان کا ناسرحد دلدادہ، فاذل اولادہ دین باقی سبہ جزیات اور اس

کے لوازم تفصیل تو ان کے متعلق یہ ہے کہ کبھی ان کا ظہور ہو ہی جاتا ہے اور انھیں انسان کبھی پالیتا ہے تب کہ ان کے باب شرائط

پائے جاتیں ان کے اسباب و شرائط یہی ہیں ۔ ۱۱، دعا ۔ ۲۱، کوئی نیک عمل ۔ ۳۱، جد و جد کو شمش و غیرہ وغیرہ ۔ یعنی

ان کا حصول ان شرائط و اسباب کے بغیر ناممکن ہوتا ہے ۔

حکایت

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے ایک دہوئی گزرا آپ کے پاس آپسے خدام بیٹھے تھے آپ نے فرمایا اے

دہوئی کی موت ظہر کے وقت واقع ہوگی اور اس کا جنازہ میرے پاس لانا لیکن ظہر کے وقت نہ احضرت عیسیٰ علیہ السلام

حیران تھے کہ اس کی تقدیر کیوں بدل گئی جب کہ میں نے اس کی تقدیر کو دیکھ کر کہا تھا اس نے میں حضرت جبریل علیہ السلام جانے و سنے ۔

ان سے عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ کیسے ہوا تم نے تو مجھے اس کی موت کی خبر دی تھی لیکن وہ انہیں جبریل علیہ السلام نے نص

کی اس کی موت تین روٹیاں دینے کے صدقہ مل گئی ہے ۔

ف اس تفسیر کے پہلے پارہ میں فضولت علی الذین ظنوا رجاءاً الب کے تحت طاعون اور اس سے بچنے کے متعلق

بہ تفصیل سے لکھ آئے ہیں وہاں دیکھئے ۔

امام قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وقت تلوا فی سبیل اللہ... اگر تمہیں کوئی دکھ اور غم ہے

تفسیر صوفیانہ تم سے کوئی آہ و فغان ہو تو یقین کر لو اللہ تعالیٰ تمہارے آہ و بکا کو مستجاب ہے اور تمہارے مآلات کو

جانتا ہے ۔

مسئلہ یہ آیت ان لوگوں کے لیے تسلی کا سامان ہے جنہیں دیکھ اور درپنہتے ہیں ۔
کسی نے خوب فرمایا ہے

اذا لم تسمعني روح وراحة

تعني ان اشكر اليك وسمع

ترجمہ جب لوگ راحت و سرور طلب کرتے ہیں تو میں دیکھ اور درد انگتا ہوں کہ میرے دیکھ و درد کے بعد یہ کی آہ و فغاں
کو توبی مشابہ ہے ۔

اے اللہ ہمیں ان لوگوں سے بنا جو تیری جناب میں بھاگ کراتے ہیں اور ان کا صرف تیری طرف میلان ہے ۔

تفسیر عالمائے **مَن** استنما یہ ہے اس میں عند قدوینے کی ترفیہ ہے اور یہ مبتدا ہے ذیٰ یہ اشارہ قرض لینے
والے کی طرف ہے اور یہ مبتدا کی خبر ہے لینے کون ہے وہ الَّذِي لَفْظ ذال کی سخت ہے يُقْرِضُ اَنْتَ
اللہ تعالیٰ کو قرض دے قرض دراصل کاٹنے کو کہتے ہیں اسے قرض اس لیے کہتے ہیں کہ دینے والا اسے اپنے مال کا کچھ حصہ کاٹ
کر دیتا ہے تاکہ اس کی طرف اتنا مقدار حاصل ہو اللہ تعالیٰ کو قرض دینے کا مٹنے یہ ہے کہ آج ایسے عمل کرو کہ جن کا ثواب تمہیں
آخرت میں نصیب ہو ۔ قَرْضًا ۔ بقرض کا مصدر ہے یعنی اقراض مجرد بنے چنانچہ دوسرے مقام پر آیا ہے
اسْتَبْرَحُوا مِنْ اَدْوَانِ نَبَاتٍ ۔ ای انباتا ۔ اس لحاظ سے قرضنا یعنی اقراضاً ہوا یعنی قرض دینا ۔ حَسْبُكَا یعنی وہ قرض جو اقرض
اور خوش و رضا کو مقرر ہے ۔

ف یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرض یعنی مفروض یعنی المفعول اس اعتبار سے یہ بغرض کا مفعول انشائی ہوگا اور حسن کا مفعول یہ جبکہ
وہ قرض حلال اور طیب گمانی کا ہو کہ جس میں غیر کے مال کی ملاوٹ ہوگز نہ ہو بعض نے کہا کہ قرض جن مجاہدہ اور اتفاق فی سبیل اللہ
کہتے ہیں اور اس قرض کے انواع سے ہے ۔ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله و الله أكبر ۔ قِيَصُ عَفْءِ الله
اس فعل کا مفعول ہوا ان تقدیر کی وجہ سے ہے جو مودلہ مصدر ہو کہ اس کا قرضنا پر لطف ہوگا اور یہ مٹنے یعنی قرض اللہ سے معنوی طور
معلوم ہوا اس اعتبار سے مصدر کا عطف مصدر پر ہوا عبارت یوں بنے گی مَن ذالَّذِي يَكُونُ مِنْهُ اَقْرَضَ فَمِنْ عَفْءِ مَن اَنْتَ ۔
یا مفعول ہے یا معنی کہ وہ معنوی طور استغنام کا جواب ہے اس لیے کہ یہ استغنام اگرچہ لفظاً مقرض سے ہے لیکن مٹنے اقراض سے
ہے گویا یوں فرمایا گیا کوئی اللہ تعالیٰ کو قرض دے گا تاکہ اللہ تعالیٰ اسے دُہرا دے تصنیف کے عوض اس کی مثل یا اس
سے کہ گناہ نہ دینا ۔ اَصْعَافٌ نَفْعٌ (دُہرا) کی جمع ہے یضاً عَفْءِ کی جو ضمیر سے مال ہے ۔

یہ مبلغ حساب کے اوہام کو قطع کرنے کے لیے ہے لینے وہ جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرمائے گا اتنا ہے کہ
اسے سوائے اس کے اور کوئی نہیں جانتا بعض نے کہا کہ ایک کے عوض سات سو غایت فرمائے گا ۔ نیکوں کو دہرا دے

میں ایک حکمت یہ ہے کہ کل قیامت میں جب اس کے حقوق العباد ادا کیے جائیں تو بندہ غفلت نہ رہ جائے اس لیے کہ کل قیامت میں حقوق العباد کی ادائیگی انہی تصنیفات و دوہری کی ہوئی نیکیوں سے ہوگی ذکر اہل عبادات سے اس لیے کہ تصنیف (دوہ و ثواب) تو اللہ تعالیٰ کا ایک فضل ہوگا اور اصل نیکی کا مطلب یہ ہے کہ اسے ایک نیکی کے عوض ایک نیکی نصیب ہو۔

وقت امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تصنیفات تو فضل الہی ہے اسے کسی کے عوض نہیں دی جائے گی بلکہ بندہ کے لیے ذخیرہ بن کر اسے دیا جائے گا جیسے اسے روزے کی نیکیاں احسان کے طور دی جائیں گی اور یہ رب کریم کا فضل و کرم ہے جو بندوں کو غایت فرماتا ہے جب کہ بندہ بہشت میں داخل ہوگا تو اسے مثل ربانی نصیب ہوگا۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

نیکو کاری از مردم نیک رانے

یکے را بدہ می نویسد خداے

کرم کن کہ فردا دیوان نهند

منازل بمقدار احسان نهند

رابطہ جب بندوں کو راہ خدا میں نکلنے کا حکم فرمایا تو انہیں قرض دینے سے آسانی بنا کر انہیں خبر دی کہ یہ کام سوائے توفیق ربانی کے ناممکن ہے چنانچہ فرمایا **وَاللّٰهُ يَغْفِرُ** اور اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے بعض پر **وَيُغْفِرُ** فراشی کرتا ہے بعض پر یکبھی کی کتاب ہے ایکبھی فراشی کرتا ہے جیسے کہ اس کی مشیت کا تقاضا ہوتا ہے جس میں بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں مضمر ہوتی ہیں جب بندے کو اس کی حکمت معلوم ہو جاتی ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا آسان محسوس ہوتا ہے کیونکہ اسے معلوم ہے کہ سب کا روزی رساں وہی ہے اس نے ہی مجھے دست بخشی ہے پھر جو کچھ دیا ہے اس کے متعلق مجھ سے سوال بھی ہوگا اور یہ ہے مرنے کے بعد یہ مال دیے ہی رہ جائے گا میں کچھ راہ خدا میں دے دوں تو مجھے آخرت میں ثواب بھی وہی دے گا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے یہ بے بند و جب تم رہا نہ ہو کہ وہی اللہ تعالیٰ روزی گھماتا رہتا ہے اور یہ جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ اس کا عنایت کردہ ہے پھر بھل کیوں کرتے ہو تمہیں چاہیے کہ اسے قرض دو اور اس سے جو تمہیں فایز فرمایا ہے اس کے راہ میں خرچ کرو اس کے برعکس بحاصل ذکر و تاکہ وہ تمہارے ساتھ برعکس معاملہ نہ کرے کہ اب دولت مند ہو پھر وہ تمہیں تنگ دست بنادے۔

نیکمت روزی بڑھانے اور گھٹانے میں ایک نکتہ یہ ہے کہ وسعت رزق تاخیر سے ہو اگر قی ہے اس سے فقر و مساکین کو تسلی دینا مقصود ہے۔

امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ **الثبوت بنسب** وہ ہے جو ارواح کو اجسام سے موت تفسیر صوفیانہ کے وقت قبض اور ارواح کو اجسام میں نبات کے وقت اور صدقات اغنیاء سے لے کر فقرائے کو

داتا ہے اور کمزوروں کی وجہ سے دولت مندوں کا رزق بڑھتا ہے یہاں تک کہ فقر و فاقہ ختم ہو جاتا ہے اور فقرار کا رزق تکثر کرتا ہے یہاں تک جان بوں پر آ جاتی ہے اور قلوب کو قہس کرتا ہے یعنی ایسا تنگ کر دیتا ہے کہ اس کے لیے اپنا وہابی اور ہندی و جلال منکشف ہو جاتے ہیں اور پھر قلوب کو کھول دیتا ہے یہاں تک کہ انہیں قرب نصیب ہو جاتا ہے اس کے فضل و کرم اور احسان اور جمال کا اور وہ کریم اپنے بندوں کے لیے قابض و باط ہے اس کے وہ بندے جنہیں عفتوں کے عبادت الہام اور جوامع الکلم حاصل ہوتے ہیں پھر کبھی ان کے قلوب کو کھول دیتا ہے اور اس کی نعمتوں کو یاد کرتے اور کبھی ان کو تنگ کر دیتا ہے کہ انہیں اپنے جلال و کبریا کی اور قہم و قہم کے عذاب اور آزمائش اور دشمنوں کے انتقام سے ڈراتا ہے جیسے حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کیا کبھی ان کے قلوب کو عبادت کے حرص پر ابھارا اور نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ کل قیامت میں اللہ تعالیٰ آدم علیہ السلام سے فرمائے گا کہ اپنی اولاد کو ناچنم کے لیے تیار کیجیے وہ عرض کریں گے کتنا حکم ہوگا کہ ہر ہزار میں سے نو سو نواسے ایسی بات کو سن کر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دل مل جھانگے یہاں تک کہ ان کا عبادت سے بھی جی نہ لگتا جب حضور علیہ السلام دوسری صبح کو تشریف لائے تو دیکھا کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حزن و ملال میں ہیں تو ان کے قلوب کو خوش کرنے اور انہیں تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ تم دینے امت محمدیہ امانتوں میں ایسے جو گے جیسے مشک کے سیاہ دھبوں میں سفید نور۔

ف حضرت امام قسیری رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں کہ قبض و بسط سالک کی دو حالتوں کا نام ہے جو بندے کی ترقی کا موجب ہیں خوف ورجاء کے قسم ہیں عارف باللہ کا قبض ہزار خوف ہوتا ہے جو مبتدی کو لاسی ہوتا ہے اور عارف باللہ کا بسط وہی ہے جو مبتدی کو رجاء حاصل ہوتا ہے والیہ توجعون اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹنے کا وہ گئے پھر نہیں ان اعمال کی جزا دے گا جو تم نے کیے بھلے یا بڑے۔ مثلاً بھلے کو جو درد سخاوت کی عادت تھی تو بہشت اور اگر بخل کی عادت تھی تو دوزخ۔ اسی کو وعدہ و وعید کہتے ہیں اس میں تنبیہ ہے اس دولت مند کو کہ موت کے وقت اس سے تمام مال چھین لیا جائے تو اسے چاہیے کہ موت سے پہلے اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرے۔

ایک مقام پر دولت مند اور فقرا جمع ہوئے دولت مندوں نے کہا اللہ تعالیٰ نے ہمارے درجات بلند حکایت فرمائے کہ لوگ ہمارے سے قرضہ بات لیتے ہیں فقرا نے کہا ہمارے درجات بلند ہیں کہ وہ قرضہ بات ہمارے ہی لیے لیتے ہیں اگر ہم نہ ہوتے تو تم سے قرضہ نہ لیا جاتا اور قرضہ بات خیر سے بھی لیا جاتا ہے لیکن قرضہ صرف میب کے لیے لیا جاتا ہے۔

حدیث قدسی نے بھی طعام مذیابندہ معرض کرے گا یا اللہ بکے طعام مانگنے کی ضرورت کیوں ہے تو ذیالغزہ ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے فلاں بندے نے تجھ سے طعام مانگا لیکن تو نے اسے غروم رکھا۔

اگر تو اسے طعام دیتا تو آج تو اسے میرے پاس پاتا -

وقت فرض محتاج مانگتا ہے اللہ نے اپنے لیے فرض مانگنے کا ذکر فرمایا۔ گویا اس سے اپنی ذات کو منزلہ محتاج کے بنا کر ایسے فرمایا جیسے حدیث شریف میں ہے کہ اسے میرے بندے میں بجا ہوا تو نے میری بطن پر ہی بھی نہ کی میں بھوکا ہوا تو نے مجھے طعام بھی نہ کھلایا یہ فقیر پر شہقت اور اس پر لطف کرنے کی وجہ سے ہے اسے متعین تنزلات رحمانیہ سے تبرک کرتے ہیں کہ بندے کی محبت اور اس کے جذبہ کی تکمیل جو جاسے جو کہ اہل شہود کو نصیب ہوتا ہے اور معلوم ہو کہ جذبات الحق کا ایک جذبہ تعلیق کے عمل کے برابر ہوتا ہے یہ وہی ہے جو عبد فقیر کو مشاہد اعیانہ میں تنزلات کے مختلف اطوار سے جمال الرحمن کا جلوہ نصیب ہوتا ہے -

شہوی شریف میں ہے - ط

روئے خوبان زینت زیب شود
روئے احسان از گدا پیدا شود
پس ازیں فرمود حق در والضحی
بانگ کم زن اسے محمد بردا
چوں گدا آئینہ جو دست بان
دم بود بر روئے آئینہ زبان

اللہ تعالیٰ اپنے کمال فضل اور کرم سے جو اس کا بندوں پر ہے مثلاً اس نے انہیں پیدا کیا اور انہیں اموال کا مالک کیا پھر ان کے نفوس اور اموال کو خرید اچھا انہیں چند روز کے لیے رعایت کے طور پر پھر ان سے قرض مانگ کر ان پر انہیں کرم بنایا پھر انہیں وہ جو خرب کرتے ہیں بہت جڑے فضل و احسان کا ثرہ بہار بنایا عین عاقل وہ ہے جو اپنی بہت کے شوال کرتا ہے اور جو کچھ خرب کرتا ہے اس کا سوائے ذات حق کے مشاہدہ کے اور کوئی مطالبہ نہیں کرتا اللہ تعالیٰ بھی بندے کو وہی دیتا ہے جو اس کی بہت کا مطالبہ ہوتا ہے بلکہ اسے اس کے مطلوب کے علاوہ اور بھی بہت کچھ عطا فرماتا ہے باری تعالیٰ کے وہ عطا یا ایسے معنی میں نہیں آج انہیں نہیں دیکھ سکتیں جب دیکھیں گی تو ٹھنڈی ہوں گی اور اتنا وسعت کے ساتھ نصیب ہوں گی جن کی کوئی شمار نہیں یہ سب کچھ اس کا فضل و احسان ہے اور جن کا مطالبہ صرف دنیا ہے تو وہ متاع قلیل ہے پھر اسے وہ خیر المقدار نہیں کب نصیب ہوں گی اسے اللہ میں ان نعمتوں سے بہرہ ور فرما جو اپنے اولیاء کے قلوب کو نصیب فرماتا ہے - اور جن ان لوگوں سے بنا جو تیرے دیدار پر الوار کے لیے ترستے رہتے ہیں اور ان کا مقصد وحید صرف وہی ہوتا ہے -

تقریر سیمائے اُنھوں نے کیا تو نے نہیں دیکھا یعنی تمہارا علم وہاں نہیں پہنچا اس جماعت کے اقتدار کو کہ
 بن کا اقتدار اس بیب صلی اللہ علیہ وسلم پر سے بتانے سے آپ کو معلوم ہے اس قدر کہ پند
 کہ میں کہ جب نیکی کے لیے ہے وہ -

ف اللہ بروہ جماعت جو مشورہ کے لیے ایک بڑے مجمع بنوا اور انہیں اطلاع دیا کہ بتاؤ کہ مشورہ میں وہ لوگ کتنے
 ہوتے جو ان میں برگزیدہ ہوتے جو لوگوں کی انگلیوں کو اپنی ہیبت سے اور مجلسوں کو رونق سے بھر دیتے ہیں یہ
 لفظ جمع ہے لیکن اس لفظ کا کوئی واحد نہیں جیسے لفظ قوم جمع ہے لیکن اس کے لفظ سے اس کا کوئی واحد نہیں۔
 مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ یہ من بمعنی ہے یعنی وہ جو نے والے ہیں بعض بنی اسرائیل - تہ -

ف بنی اسرائیل حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد کو کہا جاتا ہے۔
 مِنْ یہ من ابتدائیہ اس کا متعلق وہی ہے جو پہلے حرف جارہ کا متعلق ہے۔ بَعْدَ مَوْسٰی مَحَضَتِ مَوْسٰی علیہ السلام
 کے وصال کے بعد اِذْ ذٰلِكَ اَلْوَا جب کہ انہوں نے کہا یہ اہل مناف سے منصوب ہے جو ملائین مقدر ہے اصل عبارت یوں
 تھی الذین اٰتی قصۃ الدّٰوٰدِ ونبھجین قالوا مقدر اس لیے مانا گیا ہے کہ تعجب ذوات سے نہیں بلکہ احوال سے ہوتی ہے
 لِنَبِیِّیْنِهِمْ اپنے نبی علیہ السلام سے۔

وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے مشہور اور زیادہ قوی یہی ہے اَبْعَثْنَا لَنَا مَلٰٓئِكًا ہمارے لیے ایک بادشاہ مقرر
 کیجئے جو ہمارا اقتدار بھاد میں جگ کی تدبیر میں تھائے۔ نَبَاۤءِ اٰیٰتِلْ ہر اس کی سرپرستی میں کفار سے لڑیں اس کا ثبوت وہ ہونا
 جواب کی وجہ سے ہے فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اپنے نبی علیہ السلام سے امیر یا نگاہ ہے جسے حضور نبی
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کہ یہ بھی کہ جنگ کے وقت ایک امیر لشکر مقرر فرماتے کہ جس کی سرپرستی میں عام لوگ جنگ
 لڑتے۔

حدیث شریفہ وہی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو مکرم فرمایا کہ جب وہ سفر پر جائیں تو اپنے
 لیے ایک امیر مقرر منتخب کر لیا کریں۔

قَالَ گویا کہ ان کے مطالبہ پر اس نبی علیہ السلام نے کیا فرمایا تو اس پر جواب ملا کہ اس نبی علیہ السلام نے فرمایا
 کہ هَلْ عَسَيْتُمْ قَرِيبَ اِنْ كُتِبَ عَلَیْكُمْ الْقِتَالُ اگر تمہارے اوپر جنگ فرض کی جائے اور تمہارے
 مطالبہ کے مطابق ایک امیر بھی ہو گا اس کی خبر کے درمیان جلد مقرر نہ واقع ہے اور وہ جلد مقرر نہ ہے۔ ان لا تقاوا
 یہ کہ تم امیر لشکر کے ساتھ مل کر جنگ نہیں کرو گے۔

ف تفسیر کف میں ہے کہ یہ ہے کہ کیا قریب ہے کہ تو جنگ نہیں کر سکو گے اس جملہ کا مقصد یہ ہے کہ وہ نبی علیہ السلام

ان کے تمام شہزادوں کو جیل میں بند کر دیا اور وہ چار سو چالیس تھے ان لوگوں پر جزیہ مقرر کیا اور ان سے تورات چھین لی۔ بنی اسرائیل کو قسم و قسم کی تکالیف و مصائب اور پریشانیوں میں مبتلا کیا ان میں کوئی نبی علیہ السلام تو تھا نہیں جو ان کی غامیوں کو دور کرے بلکہ نبیوں کی اولاد میں سے بھی کوئی نہ رہا سب کا رفتہ رفتہ وصال ہو گیا ہاں ایک بی بی ان میں شامل تھی اس بی بی کو تبرک سمجھ کر اس کی خدمت کو راحت اور رحمت سمجھا لیکن اسے ایک گھر میں مجبوس رکھا کہ شاید اس سے لڑکی پیدا ہو تو ہم اس لڑکی کے بجائے کسی لڑکے کو اس کی طرف منسوب کر دیں گے تاکہ قوم کے بگڑے ہوئے حالات سنوڑ جائیں اس لیے کہ بنی اسرائیل کی رغبت اس طرف تھی کہ اگر کسی نبی کا لڑکا ہماری دلہبری کرے تو ہم ان تمام غلطیوں سے تائب ہو جائیں چنانچہ وہ بی بی اس اثنا میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتی رہی کہ مولاکم مجھے فرزند عطا فرماتا کہ بنی اسرائیل کے حالات سدھ جائیں اللہ تعالیٰ نے اس بی بی کی دعا مستجاب فرمائی کہ اس بی بی کو بچہ پیدا ہوا اس نے اس کا نام ثمویل رکھا اس محاورہ سے کہتی رہی سمع اللہ دعائی^۴ اس کا عبرانی لغت میں بمعنی اسماعیل ہوتا ہے اس نے سین کو شہین سے تبدیل کر کے ثمویل نام رکھا اور لغت عبرانی میں قاعدہ ہے کہ سین کو شہین سے تبدیل کر دیتے ہیں جب وہ بچہ جو ان جو ابوبنی اسرائیل نے اسے بیت المقدس میں تورات سیکھنے کے لیے معلم کے پاس بٹھا دیا اور ثمویل کی تمام نہادریات کی کفالت ان کے شیخ (جو ان کے علمائے تھے) نے اٹھائی اور اسے اپنی ذمہ داری لے کر تہنی بنالیا۔ جب وہ بچہ بالغ ہوا تو حضرت جبریل علیہ السلام ان کے پاس تشریف لائے بچہ کو وہ شیخ کے قریب آرام کر رہے تھے لیکن اسے کسی کی بات پر اعتماد نہ تھا سوائے اپنے شیخ کے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت ثمویل کو اس شیخ کی آواز میں کہا اسے ثمویل! یہ آواز سننے ہی ثمویل اس شیخ کی طرف بھاگے اور کہا آج مجھے کیوں بلایا ہے شیخ نے سوچا کہ اگر کون میں نے نہیں بلایا تو اچھا نہیں کیونکہ اس طرح سے بچہ گھبرا جائے گا شیخ نے فرمایا بیٹا جائے آرام کیجیے ثمویل علیہ السلام ان کے حکم سے جا کر سو گئے جبریل علیہ السلام نے انہیں دوبارہ اسی طرح کہا اے ثمویل۔ ثمویل علیہ السلام نے پھر شیخ سے کہا آپ نے مجھے بلایا ہے شیخ نے کہا جاؤ سو جاؤ اگر دوبارہ بلاؤں تو جواب نہ دینا چنانچہ جا کر سو گئے لیکن بار سوم حضرت جبریل علیہ السلام حضرت ثمویل علیہ السلام کے پاس کھلم کھلا حاضر ہوئے اور کہا آپ اس قوم کے نبی ہیں آپ ان کے ہاں تشریف لے جائیے اور انہیں اللہ تعالیٰ کے احکام سنائیے جب وہ اپنی قوم کے ہاں آئے اور پیغام ربانی سنایا تو انہوں نے آپ کی تکذیب کی اور کہا تو نے اظہار میں جلت کی ہے ابھی تیری نبوت کے اظہار کا وقت نہیں آیا ہاں اگر آپ نبوت میں سچے ہیں تو ہمارے لیے ایک بادشاہ مقرر فرمائیے تاکہ ہم ان کی سرپرستی میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں کفار سے جنگ کریں یہی آپ کی نبوت کی نشانی بھی جائے گی اس کی وجہ یہ تھی کہ بنی اسرائیل کے امور کا انتظام بادشاہوں کے سپرد تھا اور بادشاہ انبیاء علیہم السلام کے ماتحت بادشاہت چلاتے بادشاہ دینوی امور کا نظم و نسق کرتا اور نبی اس بادشاہ کی غلطیوں کی گنداشت کرتا اور اس طرح اسے احکام الہی کے مطابق چلاتا اور بادشاہ کو یقین ہوتا کہ یہ حکم

جو بھنی سے ملا ہے یہ مکرم ربانی ہے وہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتے ۔

فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ - پس جب کہ ان پر جنگ فرض کی گئی یہ اس وقت فرض کیا گیا جب انہیں ان کے نبی مسمول نے ان سے سوال کیا تھا کہ کیا تم جنگ کرو گے انہوں نے کہا ہاں اس پر اللہ تعالیٰ نے جنگ کا حکم دیا اور ان کے سوال کے مطابق ان کے لیے بادشاہ بھی مقرر فرمایا ۔ تَوَلَّوْا - انہوں نے منہ پھیر لینے جہاد سے ہٹ گئے اور اللہ تعالیٰ کے حکم کو ضائع کر دیا یہ نہیں کہ انہوں نے ابتداً امر الٰہی سے روگردانی کی بلکہ بار بار دشمن کی نیکیوں اور تحفوں کو دیکھا اور اب وہ ان کے دشمن ان کے سر پر تھے یہاں پر اللہ تعالیٰ نے ان کے انجام کو اجمالاً بیان فرمادیا اس لیے کہ ان کے قول و فعل میں منافات اور تباہی تھا اِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ مگر تھوڑے ان میں ۔ یہ وہ تھے جنہوں نے طاہرہ کے ساتھ نہر کو عبور فرمایا اور صرف پانی کے ایک گھونٹ پر اکٹھا فرمایا وہ تین سو تیرہ تھے اہل بدر کی گنتی کے مطابق ۔ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب جانتا ہے ان کے ظلم لینے جنگ سے روگردانی کی وجہ سے وعید سنائی گئی ہے جب کہ ترک جہاد کر کے قول و فعل میں منافات و مباینیت پیدا کر دی ۔

ف آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ قوم نے دل میں کچھ اور زبان پر کچھ لینے منافقت کا مظاہرہ کیا اور جو بیچا تے تھے ان کا خلاف نکلا تو اللہ تعالیٰ نے ان کا ظاہری دعویٰ کے نقد کو مٹنے کی حقیقت کی کسوٹی پر رکھا لیکن وہ اس امتحان میں کامیاب نہ ہو سکے اس لیے کہ اپنے دعویٰ پر دلیل قائم نہ کر سکے اور قاعدہ ہے کہ امتحان کے وقت انسان کی یا تو عزت ہوتی ہے یا ذلت :-

حضرت مافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا :-
خود بود گر محک مجاہد بہ آمد میاں
یاسیہ روئی شود ہر کہ در غش باشد

یہی اہل سلوک وغیرہ کے مدعیوں کا حال ہے کہ اہل حقیقت نے انہیں جب خواہشات نفسانہ کے مسئلہ توضیح فرمایا محض جنگ کا کہنا تو وہ رد و گمان ہو کر کہتے کہ ہم کیسے جنگ کریں لیکن حقیقت میں وہ اللہ تعالیٰ کے بے فرمان ہوئے اور اس کے شہروں کو برا کر دیا بلکہ اس کے بندوں پر ظلم برسایا اور اللہ تعالیٰ ان کے نور کو بجھایا اس کے برعکس ہوتا تو انھیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے فتح و نصرت نصیب ہوتی ۔

آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے بہت تھوڑے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۔
مکہ و قلیل من عبادی الشکوک اور یہ ہر زمانے میں ہوتا ہے اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ ابھی شے کم یا ب ہوتی ہے اور قیمت کے لحاظ سے بھی اعلیٰ ہوتی ہے ۔
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا :-

جالوت کو قتل کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو سلطنت و مملکت عطا فرمائی اور جو کچھ منظور تھا اسے سکھایا
اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بعض کو بعض سے وقف کرنا نہ ہوتا تو لازماً زمین فساد کی لپیٹ میں آجاتی لیکن اللہ تعالیٰ
سارے جہان پر بڑے فضل والا ہے یہ اللہ تعالیٰ کی آیتیں ہیں اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کو ایک ٹھیک
پڑھ کر سنا تے ہیں اور بے شک آپ رسولوں میں ہیں۔

بقیہ صفحہ گزشتہ۔

خاک مشرق شنیدہ ام کہ کند
بچل سالہ کات پینی
صد بروزی کند در بعد او
لاجرم قیشت ہی مینی

حکمت حق کی قلب اس لیے ہے کہ باوجودیکہ انس و جن صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا: "وما خلقت الجن والانس الا ليعبدن" کیونکہ مقصود اعظم تو صرف حضرت انسان ہے اور وہ حاصل ہو گیا یا اس لیے کہ
ہدایت یافتہ لوگ اگرچہ گنتی کے لحاظ سے تھوڑے لیکن شرف کے لحاظ سے بہت زیادہ ہیں جیسا کہ قول عرب مشہور ہے
کر قلیل اذا عددا کثیرا: متعدد ای اظہر بالقوة لیکن وہ گنتی میں تھوڑے ہیں جب شمار کیے جاتے ہیں لیکن جب دشمن پر حملہ کرتے
ہیں تو کثیر القعدا و معلوم ہوتے ہیں۔

ف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ "سوادا اعظم" وہی ہے جو حق پر ہو اگرچہ ایک ہو۔
ف اور مملکت کا تقاضا یہ ہے کہ سب کے سب اخلاص اور توجہ الی اللہ کی طرف نہیں لگ جاتے اگر اس طرح ہو جائے تو
وجہ محاسن تنگ ہو جائے گی اسی لیے مشہور ہے لولا الحق لخربت الدنیا اگرچہ بالکل نہ ہوں تو دنیا و دین و بر باد ہو جائے مملکت
ربانی کا یہی تقاضا ہے کہ جس دونوں ہاتھوں کو جس طرف منسوب کیا گیا ہے اس کا اسی طرح ظہور ہو ان میں ایک تو سعادتمندی
کی طرف منسوب ہے جس میں رحمت و جنان ہے دوسرے میں قہر و غضب اور ان دونوں میں قہر و غضب کا ہونا بھی
ضروری ہے تاکہ بائیں ہاتھ کے مرتبہ کی تکمیل ہو اگرچہ اس کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں اور دونوں بابرکت ہیں لیکن ہر ایک کا
حکم علیحدہ علیحدہ ہے جو ایک دوسرے سے مختلف ہیں لہذا دان پر لازم ہے کہ وہ غضب کے اسباب سے احتراز کرتا رہے
اور اپنے رب تعالیٰ کے کرم و تلاشی رہے۔

ف سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا جس کا یہ گمان ہو کہ وہ جدوجہد کے بغیر بارگاہ حق تک پہنچ جائے گا وہ صرف
آرزو کرنے والا ہے اور جس کا گمان ہو کہ جدوجہد سے پہنچے گا وہ مصداق ہے والا ہے اسے اللہ ہمارے اوپر اپنے فضل و کرم
کے ڈول ڈال اور ہمیں اپنے ملک اپنے ذریعے پہنچا۔ (اسے ارحم الراحمین)

تفسیر عالمانہ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ هُذَ - ان کے نبی علیہ السلام نے انہیں فرمایا یہاں ہی علیہ السلام ت

مراد حضرت ثمویل علیہ السلام ہیں جب قوم نے سوال کیا کہ ہمارے لیے ایک بادشاہ مقرر فرمائیے ۔ جس کی سرپرستی میں ہم اپنے دشمنوں سے لڑیں ان کے اس سوال پر حضرت ثمویل علیہ السلام ایک ڈنڈہ اور ایک قرن لائے ۔ جس میں قدس کاتیل تھا اس میں انہیں حکم تھا کہ جو ان بنی اسرائیل کا بادشاہ ہو گا اس کا قدس ڈنڈے کے پار ہو گا اور جب وہ بادشاہ ثمویل علیہ السلام کے پاس حاضر ہو گا تو یہی بنی اسرائیل کا بادشاہ بنے تو وہ تیل اس کے سر پر لگادینا اور بنی اسرائیل پر اس کی بادشاہی کا اعلان کر دینا حضرت وحیب نے فرمایا کہ انہی دونوں میں حضرت طاہوت کے والد کے اونٹ گر پڑ گئے تو اس نے طاہوت کو انہیں تلاش کرنے کے لیے نوکر دے کر بھیجا یہ دونوں حضرت ثمویل علیہ السلام کے حکم سے گزرے تو غلام نے کہا اگر ہم اس نبی علیہ السلام کے پاس حاضر ہو جائیں تو بہتر ہے تاکہ وہ ہمیں اونٹوں کی خبر دیں اور وہاں وہیں تو نمکین ہے ہمیں اونٹ مل جائیں چنانچہ وہ دونوں حضرت ثمویل علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی اونٹوں کی بات کر رہے تھے کہ اچانک وہی تیل چٹلے میں تھا پتوش مارنے لگا حضرت ثمویل علیہ السلام اٹھے اور اسی ڈنڈے کو طاہوت کے قد پر مارا جو کہ اس کے قد کے عین مطابق ہوا حضرت ثمویل علیہ السلام نے طاہوت سے فرمایا کہ اپنا سر میرے قریب کیجیے طاہوت نے اپنا سر حضرت ثمویل علیہ السلام کے قریب کیا تو انہوں نے وہی قدس کاتیل ان کے سر پر لگایا اور فرمایا آج کے بعد تو بنی اسرائیل کا بادشاہ ہو گیا اور یہ حکم میرے اللہ کا ہے اس نے مجھے فرمایا ہے کہ میں تجھے بنی اسرائیل کا بادشاہ بنا دوں طاہوت نے کہا اس کی علامت کیا ہے ثمویل علیہ السلام نے فرمایا اس کی علامت یہ ہے کہ جب تم لوگوں کے اونٹ مل چکے ہوں گے چنانچہ ایسے ہی ہوا اس کے بعد ثمویل علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا : اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَاهُوتًا ۔ جسے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے طاہوت کو بھیجا ۔ طاہوت عجی لفظ اور غیر منصرف ہے اس لیے کہ معرفہ اور مجہ ہے ۔

حکایت طاہوت سے حال ہے یہ ہے یہ تمہارا بادشاہ ہے اب اس کی اطاعت کرو اور ان کی سرپرستی میں دشمنوں سے رُخِ قَالُوا آ ۔ وہ تعجب ہو کر کہنے لگے ۔ بعد انہیں اس سے انکار کر دیا بعض مفسرین نے کہا کہ انہوں نے اس انکار سے اپنے نبی علیہ السلام کی تکذیب کی جس سے وہ کافر ہو گئے بعض نے کہا کہ وہ مومن تھے انہوں نے تعجب صرف اس لیے کیا تاکہ طاہوت کو بادشاہ بنانے کی نکتہ معلوم کریں جیسا کہ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کے متعلق اللہ تعالیٰ سے عرض کیا : وَهَذَا مِنْ بَعْدِ نَحْنُ ۔ اِنِّیْ یُکُوْنُ نَذَرُ الْمَلٰٓئِکَۃِ عَمَّیْنَا ۔ اس کی ہمارے اوپر کیسے بادشاہ بن سکتی ہے ۔ جب کہ وہ طاہوت اس کا اہل نہیں ۔ وَکُنْ حَقُّ بِالْمَلٰٓئِکَۃِ مِنْهُ ۔ ہم بہ نسبت اس کے بادشاہی کے زیادہ اہل ہیں اسے ہمارے اوپر بادشاہی کرنے کا کس طرح حق ہو سکتا ہے ۔ وَلَوْ کُنْتُ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ ط ۔ اور یہ اس سے پاس مال و ثروت کی کثرت ہے اس لحاظ سے وہ ہمارا بادشاہ نہیں بن سکتا اور جب کوئی دوسرا مستحق ہو تو پھر یہ ہمارے اوپر بادشاہی کرنے کا حق نہیں رکھتا نیز جس شے پر شاہی چلانے کا دار و مدار ہے لینے

مال وہ بھی اس کے پاس نہیں اور مال ایسی شے ہے کہ اس سے شاہی چلائی جا سکتی ہے ورنہ مشکل ہے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ نبوت مخصوص ہنرات کے لیے مختص سمجھتے تھے یعنی لاؤ بن یعقوب کی اولاد میں ہے انہی میں سے حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام تھے اور بادشاہی یہود بن یعقوب کی اولاد سے انہی میں سے داؤد علیہ السلام تھے اور طاقت ان میں کسی کی اولاد میں سے نہ تھے بلکہ وہ بنیامین بن یعقوب علیہ السلام کی اولاد سے تھے اور وہ لوگ نبوت بد چلے ہو گئے تھے اور گناہوں کے ارتکاب میں ایسے سرگرم تھے کہ دن و رات سے سراہہ عورتوں سے باغ کرتے تھے اس لیے یہ بات انہیں عقلاً و نقلاً مستبعد نظر آئی لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کی زبان سے انہیں کہلوا دی اس کے باوجود وہی انکار کر رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ناراض ہو گیا اس لیے ان سے اللہ تعالیٰ نے بادشاہی بھی چھین لی تھی اور مال و دولت بھی ان کے پاس نہ رہنے دیا ان کی اس بد کرداری کی وجہ سے ان کا نام سبط الاثم پڑ گیا اور حضرت طاقت مولیٰ ماکار و مبارکرتے تھے۔ مشہور ہے کہ وہ موحی اور نہایت ننگ دست یا مٹکی یا مزدور تھے۔

قَالَ۔ رد کرتے ہوئے نبی علیہ السلام نے فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰهُ عَلٰی کُلِّ شَيْءٍ عَمَّا سِوَاہٖ مِنَ الْاٰلِہٖ مَا لَا تَعْبَادُہٗ۔
اور چرچا لیا اگرچہ اس کا نسب اچھا ہے اور نہ اس کے پاس مال ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں دوسری وجہ سے فضیلت بخشی ہے وہ یہ ہے کہ دَسَادٌ لَا بُسْطَةَ۔ اور اللہ تعالیٰ نے انہیں فراخی و دوست بخشی ہے۔

علم میں لینے اسے علم حاصل ہے جس کی وجہ سے بادشاہی چلا سکتے ہیں اور لوگوں کے سلالات سے پورے طور واقفیت رکھتے ہیں اور جسم میں طویل اور جسم میں طویل اقامت میں لینے جہاں فی طوبہ تر ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان دو چیزوں کی وجہ سے اعلیٰ سمجھا جاتا ہے۔ (۱) علم۔ (۲) جسم۔ ان دونوں وجوہ سے لوگوں کے دلوں میں اس کی سمیت اور وجاہت ہوتی ہے حضرت طاقت کا سرد و سردوں کی بر نسبت ٹوٹا تھا اور آب کے کاغذ سے بھی چوڑے تھے یہاں تک کہ پورا ہاتھ دراز کرنے پر کہیں جا کر ان کے سر پر ہاتھ پہنچتا۔

رابطہ جب بنی اسرائیل نے طاقت کی بادشاہی کو مانگن سمجھا کہ نہ اسے نسبی طور فضیلت حاصل ہے اور نہ ہی وہ مالدار ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بادشاہی ایک عطیہ ایزدی ہے جسے وہ چاہے عنایت فرمائے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر اپنے فضل و کرم سے طاقت کو بادشاہ بنایا ہے اور وہ تمہاری ضروریات و مصلحتوں کو تمہارے سے زیادہ جانتا ہے دوسرا اسے عجمی نصیب ہے اس لحاظ سے وہ امور ریاست پر بہت زیادہ عبور رکھتا ہے اور حیانت میں بھی مودونیت رکھتا ہے اور جنگی مہارت میں بھی قابلیت کے مالک ہے بہر حال اللہ تعالیٰ نے اسے علمی و عقلی خوبیوں سے نوازا ہے اس لیے وہ تمہارے اوپر بادشاہی کرنے کی اہلیت رکھتا ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے۔

وَاللّٰهُ يُؤْتِي مَمْلٰكَةً مِّنْ يَّشَآؤُہٗۤ اَوَّلَ اللّٰہِ جے چاہتا ہے اپنا ملک عطا فرماتا ہے اس لیے کہ وہ مالک الملک و

الملکوت ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے اس کی مرضی ہے جسے چاہے جتنا چاہے غایت فرما دے۔ وَاللّٰهُ
 وَاسِعٌ اور اللہ تعالیٰ وسعت والا ہے فقیر اور محتاج کو بہت کچھ دیتا اور فنی کر سکتا ہے۔ عَلَیْکُمْ اے سب
 کا علم ہے وہ شاہی کے لائق کو بھی جانتا ہے اور اہل کی بھی۔

تساویلاتِ انجیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل کو بادشاہی سے اس لیے محروم فرما دیا کہ وہ
 تفسیر صوفیانہ لوگ پھر ماورگرنے نیست کی بیماری میں مبتلا ہو چکے تھے اور ان پر حضرت طاہرات کی حالت سے
 نمبر کا بھٹ سوار ہو گیا اور انہیں حقارت کی نظر سے دیکھنے لگے اس جب کی بیماری کی وجہ سے کہنے لگے کہ ہم بادشاہی کے
 حق دار ہیں اور طاہرات کو ہمارے اوپر بادشاہی کرنے کی اہلیت ہی نہیں یہ حقارت کی نگاہ سے کہا اور یہ بھی کہ اگر وہ طاہرات
 ملک و مال سے فارغ ہے جب انہوں نے نمبر کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے بادشاہی چھین لی۔

حضرت شیخ سیدی قدس سرہ نے فرمایا۔

بیکے قطرہ بارانِ زابرے چکید

نخلِ شد جو پہنائے دریا بدید

کہ جائیکہ دریاست من گیمتم

گراؤ ہست حقاکہ من نیسم

چو خود را بچشمِ حقارت بدید

صدف در کنارش بجائ پروریہ

سپہرِش بجائے رساند کار

کر شد نامور کو تو تھے شاہوار

بلندی ازاں یافت کو پست شد

در نیستی کوفت تا ہست شد

انجوبہ ز غمخیزی کے بلانات سے ایک یہ ہے وہ لکھتا ہے کہ درخیشوں سے جو کچھ پیدا ہوتا ہے وہ لازماً نجیث ہوتا ہے
 بیان گو برا و نخون سے جو پیدا ہوتا ہے وہ طیب و طاہر ہے یعنی دودھ۔

ف نے مشاہدہ میں آیا ہے کہ زہرہ جینِ نجیثین سے بچہ طیب پیدا نہیں ہوتا لیکن دودھ ایسی شے ہے کہ یہ درخیشوں
 سے نکل کر پھر بھی طیب و نفیس ہے باوجودیکہ وہ گو بر اور نخون کے درمیان سے نکل کر آتا ہے گو برا و نخون اس پر اثر
 انداز نہیں ہوتے نہ دودھ کے ذوق میں کمی ہوتی ہے اور نہ ہی اس کے رنگ میں خرابی بلکہ دودھ ان کے درمیان سے
 نکلتا ہے تو نہایت لطیف و نفیس اور پینے والوں کو بہت ہی خوشگوار اور چٹا پچتا ہے۔

فائدہ کہا جاتا ہے کہ دودھ کو اللہ تعالیٰ کو براہِ روثون سے پیدا کرتا ہے حالانکہ یہ دونوں دودھ کو لچکنا بہت ہیں۔ لیکن دودھ اور ان کے درمیان قدرت نے ایک اثر بنا رکھی ہے جو ان کے ایک دوسرے پر اثر نہیں ڈالنے دیتی۔ رنگ میں نذالہ میں اور نہ ہی بویں بلکہ ہر ایک اپنی حالت میں خاص رہتی ہے۔

فائدہ مشہور ہے کہ جب جانور گھاس کھاتا ہے تو وہ گھاس اس کے معدے میں جا کر ٹوہڑی بن جاتا ہے تو وہ اسے پکا آنت جب وہ تقسیم ہوتی ہے تو اس کا نچلا حصہ گوبر بن جاتا ہے اور درمیان میں دودھ کا مادہ ہوتا ہے اور والے حصہ سے خون کا مادہ بنتا ہے بکران سب پر حاوی ہے جو اپنے طور انہیں تقسیم کرتا ہے خون تو رگوں میں چلا جاتا اور دودھ تنوں میں اور باقی گوبر مدہ میں رہ جاتی ہے سبحان اللہ! کسی عظیم قدرت کا مالک ہے اور لطیف اور نازک حکمت والا ہے یہ کہ اسے معلوم ہوتا ہے جو اس میں تامل کرتا ہے۔

فائدہ انسان میں بھی دونوں مادے ہیں اصلا ح کا بھی اور فساد کا بھی کبھی اولاد میں اس کا مظاہرہ ہوتا ہے اگر بیاں باپ اصلا ح رکھتے ہیں تو اولاد پر اصلا ح اثر کرتی ہے اور اگر معاملہ عکس ہو تو اولاد بھی ویسے ہی ہوگی۔

فائدہ دراصل امر ایجاد کا تعلق انہماک و البطلان پر ہے آدم علیہ السلام کی اولاد اور ان کے دو صاحبزادوں ہابیل وقابیل کو دیکھئے۔ اسی طرح قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا۔

نکٹہ دراصل بنی اسرائیل کی ننگا و غلاوت کے ظاہر پر بھی اور اللہ تعالیٰ کی نظر عنایت اس کے باطن پر بھی اور وہ اس بطون کے لحاظ سے بہت بڑا اثر لینا پس تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی نظر عنایت پتھر پر جو جائے تو اسے جو بینا دیتی ہے اگر کانٹے پر چڑ جائے تو اسے گلاب و ریحان بنا دیتی ہے۔ مقررین کو اس کے حکم سے روگردان نہیں ہونا چاہیے عاقل اگر ان میں بنور و فکر دیکھے گا تو اس میں باری تعالیٰ کا انصاف پائے گا اگر اس کی سمجھ سے بالاتر ہے تو اس کے لیے سکونت افضل ہے بلکہ یہ معاملہ حق و قیوم کی طرف سپرد کر دے اور یوں عرض کرے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فرمایا ہے وہ حق ہے۔

وَقَالِ لِهَؤُا نَسِیْہُمْ ؕ اور ان کے نبی علیہ السلام نے انہیں فرمایا یہ اس وقت جب کہ انہوں نے اپنے نبی علیہ السلام سے مطالبہ کیا کہ ہمیں غلاوت کے بادشاہ ہونے کی علامت چاہیے چنانچہ انہوں نے کہا کہ غلاوت کی بادشاہت پر کوئی

علامت ہے ان کے جواب میں فرمایا کہ اِنَّ اٰیٰتَہٗ مُّذِکُمْ ؕ بیشک اس کی سلطنت کی علامت یہ ہے۔ اِنِّیْٓ اَنَا تَبِیْکُمْۙ اَلَا تَابُوْا ؕ۔ تمہارے پاس تابوت آسمان سے آئے گی۔

حل لغات التابوت۔ تاب سے ہے بمعنی رجوع اور تابوت کو اس نام سے اس لیے موسوم کیا گیا کہ ان میں اشیاء رکھی جاتی ہیں گویا وہ اشیاء کی امانت گاہ ہے اور وہ اشیاء جو ایک بار نکل گئیں پھر رہنے کے لیے اس میں آئیں اور اس کا مالک اس کی طرف رجوع کرتا ہے کہ جو اشیاء اس میں امانت کے طور رکھی تھیں وہ اٹھائے گا اس سے تورات کی صندوق مراد ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وصال کے بعد بنی اسرائیل پر نازا رکھی کی وجہ سے اسے

آسمان پر اٹھایا تھا جب کہ بنی اسرائیل کی افرائیماں حد سے بڑھ گئیں پھر جب انہوں نے اپنے نبی علیہ السلام سے طالوت کی انشائیہ کی نشانی مانگی تو انہیں کہا گیا کہ ان کی بادشاہت کی نشانی یہ ہے کہ تمہارے پاس ایک صندوق آسمان سے فرشتے لائیں گے اس صندوق کی حفاظت ملکہ کرتے رہے پھر چنانچہ اسی طریق سے فرشتے صندوق لائے اور قوم وہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھ رہی تھی یہاں تک کہ وہ صندوق حضرت طالوت کے ہاں رکھ دی یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔

فائدہ نو ذہین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک صندوق حضرت آدم علیہ السلام پر نازل فرمائی جس میں حضرات انبیاء علیہم السلام کی تصویریں تھیں اور وہ شہاد کی کڑی سے تیار کی گئی تھیں اور تین ہاتھ لمبی اور دو ہاتھ چوڑی تھیں حضرت آدم علیہ السلام کے ہاں آدم زندگی پاس رہی پھر ان کے وصال کے بعد آپ کی اولاد میں وراثت چلی آئی یہاں تک کہ یہ نقب علیہ السلام کے پاس پہنچی اس کے بعد بنی اسرائیل کی وراثت میں دست بدست حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاں پہنچی آپ اس میں تو مات کے علاوہ اپنا ضروری سامان رکھتے تھے۔

ف حضرت موسیٰ علیہ السلام جب جنگ کے لیے تشریف لجاتے تو اس صندوق کو آگے آگے رکھتے جس کی برکت سے بنی اسرائیل کو اطمینان اور سکون نصیب ہوا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال ہو گیا پھر اس طرح بنی اسرائیل دست بدست لیتے دیتے رہے۔

اچھو بہ عجیبہ بنی اسرائیل کہ اگر کسی معاملہ میں جھگڑا ہو جاتا تو وہ اپنا فیصلہ اسی صندوق کے پاس لاتے تو وہ صندوق بول پڑتی اور ان کے مابین فیصلہ کر دیتی۔

بنی اسرائیل جب کہیں جنگ کو جاتے تو اس صندوق کو اپنے لشکر کے آگے رکھتے اور اس مسئلہ وسیلہ جلیلہ کو وسیلہ بنا کر دشمنوں پر فتح یاب ہوتے اسے فرشتے ہی لشکر کے اوپر اٹھائے پھرتے تھے اور جنگ میں لے جاتے جب اس صندوق کے اندر سے آواز صادر ہوتی تو سمجھتے بلکہ یقین کرتے کہ فتح ہمارے حتم میں ہے جب ان سے نافرمانی شروع ہوئی اور فساد برپا کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر عذاب کو مسلط کر دیا انہوں نے بنی اسرائیل سے وہی صندوق چھین کر دھاوا لیا پھر جب اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا کہ طالوت کو بنی اسرائیل کا بادشاہ بنائے تو عذاب کو مصائب میں مبتلا کر دیا یہاں تک کہ ان میں جو بھی اس عذوبہ صندوق کی جگہ پر مشابہ کرتا وہ اس میں مبتلا ہوتا اور اس نحوست سے پانچ شہر ویران ہو گئے اس سے کفار عذاب کی آنکھ کھلی کہ یہ ساری نحوست اس صندوق کی بے حرمتی اور بے ادبی کی وجہ سے ہے اس لیے انہوں نے اس صندوق کو نکالا اور جلدی اٹھا کر اسے دو بیلوں پر باندھ دیا اور انہیں وہاں سے روانہ کر دیا ان بیلوں پر اللہ تعالیٰ نے چار فرشتے مقرر کر دیئے جو انہیں ہانکتے چلے گئے یہاں تک کہ حضرت طالوت کے گھر پہنچا دیا جب بنی اسرائیل نے اپنے نبی علیہ السلام سے طالوت کی بادشاہت کی دلیل مانگی تو فرمایا کہ ان کی بادشاہت کی دلیل یہ ہے کہ وہ صندوق جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے تمہیں وراثت ملی تھی وہ طالوت کے گھر میں ملے گی

چنانچہ جب دیکھا کہ واقعی صندوق حضرت طاہرات کے پاس موجود ہے تب انہیں یقین ہو کہ طاہرات ان کا بادشاہ ہے ۔

ف اس تقریر پر ایتان کا لفظ مجازاً مستعمل ہوا ہے کیونکہ اسے لایا گیا تھا کہ وہ خود بخود آئی تو اس کی طرف ایتان کی نسبت بطور مجاز کے تو سنا ہے جیسے کہا جاتا ہے ربحت التجارۃ اور پہلی تقریر پر ایتان کا لفظ حقیقی معنی میں مستعمل ہوا ۔

فینہ یعنی اس صندوق کے آنے میں سکیئۃ بین ریت کٹر یعنی تھارے لیے سکون والی ٹانیاں ثابت ہونے والا تھارے رب سے ہے تین منوں میں مستعمل ہوتا ہے ۔

۱۱) وہ شعبی اسرائیل کو صندوق میں دی گئی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : ان ابنتہ ملکۃ ان یا تیکو التابوت فینہ سکیئۃ من ربکم بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ اس سے مراد وہ ریح جو سکون دینے والی اور نہایت ہی اچھی خوشبوؤں کے دل میں رعب ڈال کر اپنی آواز سے ہلا دے جب کہ دشمنوں کا مقابلہ ہوتا تھا یہ حضرات انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام کے لیے معجزہ اور ان کے بادشاہوں کی کرامت بن کر ظاہر ہوتی ۔

۲) اللہ تعالیٰ کے پیادوں میں ایک عجیب بھید ہے جو حکمت بن کر عجب شوقی الہامی زبان پر ڈالی جاتی ہے جیسے فرشتے انبیاء علیہم السلام کے قلوب پر وحی ڈالتا تھا جہاں کے لیے ترویج الاسلام اور کشف الاستقامت ۔

۳) وہ واردات جو حضور نبی پاک شہ لولاک صلے اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک اور ان کے طفیل مومنین کے دلوں پر وارد ہوتے ہیں ۔ یہ واردات نور اور قوت اور روح کو جمع کرتی ہے جس کی طرف خائف انسان کو سکون اور حزن کو تسلی نصیب ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : فانزل الہا لک سکیئۃ علی مریضہ وعلی الہومنین

ف بعض نے فرمایا تابوت سے وہ علم اور اخلاص و ذکر مراد ہے جس سے قلوب کو اطمینان ملتا ہے اور ایتان کا مطلب یہ ہے کہ اس کا قلب علم اور وقار کا مقرر بن جاتا ہے جو اس سے قبل اسے حاصل نہ تھا ۔

وَبَقِیَّۃٌ اور ہونے والا بقیہ ۔ **یمسا** یہ من تبصیر ہے بعض اس میں سے جو کہ شولک الہوئی ڈال کر ہونے والی اور ہارون علی نبینا وعلیہم السلام نے چھوڑا وہ تورات والی سختی کے چند ٹکڑے اور موسیٰ علیہ السلام کا عصا جو بستی مورد کے درخت سے بنایا گیا تھا ہا ہوا زانی کے پڑے اور نعلین شریٹ اور ہارون علیہ السلام کی دستار مبارک اور تورات شریف کے چند آیات اور حضرت اسمان علیہ السلام کی خاتم اور من یعنی وہ توحید بن کی پوری جو نبی اسرائیل پر اثری تھی جسے وہ ارض پر میں کھاتے تھے مراد ہے ۔

ف آل سمرادان حضرات کے اپنے نفوس مقدسہ میں یہاں آل کا لفظ زائد ہے یا ان کے انبار یا اتباع مراد ہیں ۔ **تَحْمِلُہُ** اٹھانے سے فرشتے اٹھاتے تھے یہ تابوت سے حال ہے یعنی طاہرات کی بادشاہی کی علامت یہ ہے کہ اس کے لیے صندوق آئے گی جس کا حال یہ ہوگا کہ اسے فرشتے اٹھائے ہوں گے یا یہ جہیز ستانہ ہے گویا پوچھا گیا کہ وہ صندوق کیسے آئے گی تو اس کا جواب ملا کہ اسے فرشتے اٹھا کر لائیں گے ۔

سوال اس صندوق کو فرشتے اٹھا کر نہیں لائے اس میں اگرچہ بعض روایتیں ہیں لیکن مردوںوں سے یہی ثابت ہوتا

بے مثلاً پہلی روایت میں ہے کہ یہ صندوق خود بخود آسمان سے اتری تھی صرف ملائکہ اس کی حفاظت کرتے تھے دوسری روایت میں ہے اسے سامان کی گاڑی پر رکھ کر دیویوں پر لایا گیا جنہیں فرشتے ہانکتے تھے۔

جواب دونوں روایتوں کے لحاظ سے فرشتوں کی طرف اس لیے منسوب کیا گیا ہے کہ وہ اس صندوق کی حفاظت کرتے تھے اور قاعدہ ہے جو بھی کسی شے کے راستہ کی حفاظت کرتا ہے تو اسے اس شے کے اٹھانے سے روکا جاتا ہے اگرچہ اسے اٹھانے والا کوئی اور ہو۔ جیسے کہتے ہیں حجت الاعتقاد الی غریبہ۔ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی راستہ میں اس شے کی حفاظت کرے اگرچہ اسے اٹھانے والا کوئی اور ہو۔

إِنِّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَنْبَغِي عَلَيْهِ السَّلَامُ کے قول کا تفسیر ہو یا یہ نیا مجملہ ہے اور خطاب اللہ تعالیٰ ہے یعنی اس تابوت میں لَآيَاتٌ البتہ بڑی آیت تھی۔ لَكُمْ جو تمہارے لیے دلالت کرتی طاوت کی بادشاہی اور تمہارے نبی علیہ السلام کے قول کی صداقت پر جب کہ انہوں نے فرمایا کہ طاوت کو اللہ تعالیٰ نے تمہارا بادشاہ بنایا بیشک یہ امر عادت کے منافی ہے۔ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ اگر تم مومن ہو لینے اگر اللہ تعالیٰ کو ملنے ہو تو اس کی یہ بات بھی سچ مانو کہ اس نے ہی طاوت کو تمہارا بادشاہ بنایا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ بندے کی خلافت (بادشاہی) کی علامت یہ ہے کہ وہ قلب کے صندوق پر کامیاب ہو جائے جس میں رب تعالیٰ کی طرف سے سکینہ ہے یعنی اپنے ایمان اور انس مع اللہ پر عمل پیرا ہو۔ توحۃ مراد ذکر لینے لا الہ الا اللہ کا عصا مراد ہے اور یہی کلمہ تقویٰ ہے اور یہ وہی سانپ ہے جس نے جب مزہ کو لا تو فرعون نفس کے صفات کے تمام باد و گروں کے پھندوں کو بڑپ کر گیا ذکر اللہ کے عصا کو قلوب کے صندوق میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جمال و جلال کے دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھا جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مومن کا قلب اللہ تعالیٰ کی صرف دو انگلیوں میں ہے صفت جلال سے اسے غور کا امام فرمایا ہے اور صفت اکرام سے اس کا تقویٰ۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ لہم ما جردھا دتھاھا اور یہ بات نہ تو اللہ تعالیٰ نے ملک و مقرب کے ہاں امانت رکھی اور نہ اس سے قبل کسی مرسل کو۔ پھلی امتوں کے سکینہ اور حضور علیہ السلام کی امت کے سکینہ میں بڑا فرق ہے ان کو سکینہ اس لیے ملا کہ وہ دشمنوں پر غلبہ اور فتح و نصرت پائیں اور اس خصوصی سکینہ سے ان کے اولیاء و انبیا کا حصہ نہیں تھا اگرچہ اس صندوق میں تورات کی بعض آیات رکھی ہوئی تھیں لیکن اس امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے قلوب مبارک کے صندوق میں تمام قرآن پاک محفوظ ہے اور ان کے تابوت میں چند گھر جوتے ہیں جنہیں حضرات انبیاء علیہم السلام کی صورتیں ہیں اور ان کے قلوب کے صندوق میں چند خلوت خانے ہیں جن کے اندر سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی غیر کو آنے کی اجازت نہیں ہوتی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں جن پر سکینا تھا اور آسمان میں لیکن مومنین کے قلب میں سما جاتا ہوں جب روح انسان طاوت کے لیے میرے نبی کی جانب سے قلب ربانی کا تابوت دیا گیا تو اس کو ملک و خلافت اور سر پر سلطنت عطا ہوا اس پر صفات انسانی کی تمام سبائے امتداد کیا اس کے بعد وہ انسان کا کل غذا و دنیا کی طرف مضر و غیر متوجہ ہوتا ہے بلکہ اس سے پورے طور علیحدہ ہو کر

جاووت نفس امارہ کی لڑائی میں لگا رہتا ہے اور یہ صرف فضل الہی اور طریقت کی راہ چلنے اور حقیقت سے تمسک کرنے سے نصیب ہوتا ہے ۔ - ط

وہ نیست رومے از طریقت متاب

بنہ کام و کامی کہ خواہی بیاب

ترجمہ جو شخص چاہتا ہے کہ وہ سیکینہ میں متجاوز ہو کر معرفت تک پہنچے تو اسے چاہیئے کہ قلب کی صفائی کرے اس لیے معرفت الہی ہی قلب کے سیکینہ کا نام ہے جیسا کہ قلب نمون کا موجب ہے ۔

حضرت ابایزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا معرفت کیا شے ہے تو آپ نے یہ آیت ان انہو لا یحکمون فیہ قوتہ خدا داھا و جعلوا غواۃ لہا ذلک تلاوت فرمائی یہی معرفت کی مثال ان بادشاہوں جیسی ہے جو کسی شے میں داخل ہوتے ہیں تو وہاں کے اہل غلبہ کو کمزور بناتے ہیں یعنی ان کے وہ حالات تبدیل کر دیتے ہیں جن پر وہ جوتے ہیں ہر طرح جب واردات ربانیہ برآورد چونکہ شہوات و خواہشات سے پر ہوتی ہیں ، وارد ہونے میں تو ان قلوب کو روٹی اور صاف کر دیتے ہیں ۔ حضرت ابایزید سے پوچھا گیا کہ آپ نے معرفت کو کیسے پایا تو آپ نے فرمایا پیٹ کو ہوکا کر کے اور بدن کو ننگا رکھ کر لینے اچھے لباس سے محروم رکھ کر ۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ۔ ط

باندازہ خور زوا اگر مری

چنین پر شکم آدمی یا نمی

تدارند تن پروران آگہی

کہ پر مہدہ باشد ز مکت تہی

اے اللہ ہمیں ان رکاوٹوں سے بچا جو تیرے تک پہنچنے میں مانع ہوتی ہیں ۔ (آمین)

تفسیر عالمائے جوئے فصل دراصل فصل نفسہ کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے لیکن چونکہ یہ فاعل و مفعول کے

لحاظ سے متحد ہے اس لیے یہ عموماً محذوف المفعول ہو کر آتا ہے یہاں تک کہ اب الفصل کے معنی میں بمنزہ فصل لازم کے ہو گیا ہے اب منئے یہ ہوا کہ جب وہ اپنے شہر سے جدا ہوئے بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر عہدہ کی جنگ کے لیے اور جندہ جند کی نصیب ہے بہت بڑے سخت لشکر کو کہا جاتا ہے جندہ مانو ذبے بنے وہ زمین جو سخت قسم

کی ہو اور یہ قسم کی مخلوق کو جندہ لشکر کہا جاتا ہے

ف مروی ہے کہ جب انہوں نے حندوق حالات کے ہاں دیکھی تو اب انہیں اپنی فتح مندی کا پورا یقین ہو گیا اس لیے

جساو کی طرف تیزی سے روانہ ہونے لگے حنتہ طاوالت نے فرمایا کہ میرے ساتھ جنگ کے لیے بوڑھے مراضیہ عیلم اور

منی وہ لوگ جو دوسروں کی خدمت میں محروم ہیں اور نہ بنی آجراور نہ قمر خدا اور نہ بنی وہ جس نے ابھی ابھی یہاں کیا ہو

اور پھر وہ اپنی عورت سے پہلی رات بھی نہ گذر سکا ہو میرے ساتھ صرف نوجوان چلیں اور وہ بھی الطیب خاطر اور ہر ذمیوی نیال سے فارغ ہو کر طالوت کے اس اعلان پر اور ان کے اپنے انتخاب پر اتنی ہزار ہنگامی جمع ہو گئے اور وہ وقت سخت گرمی کا تھا اور راستہ بھی وہ اختیار کیا جس کے ہر سو جنگل ہی جنگل تھے جس میں پانی کی قلت تھی اس لیے انہوں نے پانی کا ٹکڑہ کیا اور کہا کہ وہ عماما لگئے تاکہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے نہر جاری کرے۔

قَالَ اِسْتَمِلْ عَلَیْہِ السَّلَامُ کَیْ خَبَر دینے پر طالوت نے انہیں فرمایا کہ اِنَّ اللّٰہَ مُبْتَلِیْکُمْ بِنَہَرٍ بَیْ شَکٍ اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کرنے والا ہے یعنی تمہارے ساتھ وہ معاملہ کرے گا جو کسی سے آزمائش کی جانتا ہے آزمائش ہی اس سے ہوگی جس کی تم ملک کی ہے یعنی پانی سے یہ آزمائش ایسے ہوئی تاکہ طالوت کو مخلص اور غیر مخلص کا علم ہو جائے تاکہ پھر اس غیر مخلص کو اپنے شکر سے ہٹا دے اس لیے کہ قاعدہ ہے کہ اگر غیر مخلص لشکر میں موجود ہو تو مخلصین پر بڑا اثر پڑتا ہے پھر اس سے لشکر میں ضحہ پڑ جاتا ہے جس کی نحوست سے شکست ہوتی ہے

اَلَمْ تَرَ کَیْ اَرْدَ بَحْرُ خُویشِ بَازِی مِی کُنْد
رُوزِ مِیدَانِ اَنَکَہِ بَگَرِ زِدِ بَحْرُ خُویشِ

پہنچو اس کے بعد سونے اور چاندی کی طرح ٹھم گئے جیسا کہ سونے میں کھوٹ بلا ہوتا ہے تو ان میں آگ کی بھیٹی سے گھارا جاتا ہے پھر باقی اوصاف علیحدہ ہو جاتا ہے اور کھوٹ علیحدہ۔

فَمِنْ شَرِیْبٍ مِثْلُہٗ۔ پس وہ شخص جو اس سے پئے گا یعنی اس نہر سے ابتداً پانی پئے گا یا طور کر منہ کے بل سے پانی پی لے۔ اَلْمُکْرَحِ لغت میں پانی کی جگہ پر منہ لگا کر پی لینا غیر اس کے کہ اسے چلوں یا برتن میں پیاجائے۔ فَمِنْ شَرِیْبٍ مِثْلُہٗ۔ پس وہ بچہ ہے یعنی ہماری جماعت مومنین کے گروہ سے نہیں اس تقریر پر ہم تبصرہ ہے تمکیم کی ضمیر پر داخل ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان صحابہ کو آپس میں قوت و طاقت اور باہمی اختصاص و اتصال اور اتحاد کی وجہ سے نہ گویا ایک دوسرے کا جز نہیں یا یہ منہ بے کہ پانی پئے گا میرے ساتھ محمد نہیں اس منہ پر یہ من اتصالیہ ہوتا ہے کہ ایسے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرد گرامی اَلْمَنْ فُقُوْنَ اَلْمَنْفَقَاتِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ میں من اتصالیہ ہے یعنی متصل بعض الآخر متحد معہ یعنی ان کا بعض دوسرے بعض کے ساتھ متصل اور اس کے ساتھ متحد ہے۔ وَمِنْ لَّحْرِ یَطْعَمُہٗ۔ نیز جو اس سے نہیں پئے گا اَطْعَمَ یہاں پر بننے پھٹنے کے ہے لغت میں کسی چیز سے تھوڑا سا لینے کے لیے کہا جاتا ہے طعم الشیء یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ کھانے پینے کی چیز سے تھوڑا سا چک لے۔ فَمِنْ لَّحْرِ یَطْعَمُہٗ۔ بیشک وہ میرے سے ہے یعنی وہ میرے اہل دین سے ہے۔

اَلَا مَنِ اَعْتَوَفْ غُرْفَتَہٗ یُبْدِہَا۔ اس میں سے ہاتھ سے صرف ایک چلو لے گا یہ خون شوب منہ سے اشدھار ہے اس کے درمیان بلب مترنہ ہے ومن لہو یطعمہ کو درمیان میں لائے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس نے خور پانی سے نہ جتنا عزیمت ہے اور تھوڑا سا پی لینا رخصت ہے اور قاعدہ ہے کہ عزیمت کا بیان رخصت سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے

حل لغات الغرة بالضم نام ہے پانی کی اس مقدار جو پہلو سے حاصل ہو تاکہ بے (الغرف) پانی کو الہ سے لیا جائے۔
پتو یا برتن و راسل الغرض سے التقطع اور الغرض بروزان العیة غارت کے ایک اند کو کہا جاتا ہے اور اس کی اہم افتات سے متعلق ہے۔

ف سنہت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ حضرت طاہرات کے کوئی بکرت یہ جوئی کہ وہ اس ایک غرقہ انہیں اور آپ کی سواریوں اور آپ کے خدام کو ملتی ہو کر باقی بچ رہتا حضرت امام نے فرمایا ابن عباس کے سوال میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ طاہرات کو پانی پیتے وقت یوں اجازت ہوئی کہ آپ اس نہر سے کبارگی جس طرح سے لے سکتے ہیں لے لیں اور بس۔ اور ان کا وہی ایک بار لے لینا انہیں اور ان کی سواریوں اور خدام کو کافی رہے گا اس لئے ہوئے پانی کو پانی کراقی جو بچ جائے اسے ساتھ لے جائیں تو کوئی حرج نہیں۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس نہر سے تو تھوڑا سا پانی لے لیا پھر اس تھوڑے میں اتنی برکت ہوئی کہ اسے آپ اور آپ کی سواریوں اور خدام کو کافی رہا یہ اس زمانے کے نبی کے معجزات میں سے تھا جیسے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں تھوڑے سے پانی سے ایک بہت بڑے لشکر کو نیکر کرتا تھا **فَشَرُّوْا مِنْهُ** مگر ان میں تھوڑے (وہ میں سوتیرہ تھے) اصحاب بدر کی گنتی کے مطابق یعنی وہ جنہوں نے صرف ایک پتو پر اکٹھا کیا اس لیے وہ سیر بھی ہو گئے اور جن لوگوں نے حضرت طاہرات کی مخالفت کی وہ جو نبی گشتوں کے بل پانی پیئے لگے تو انہاں کی پیاس بڑھ گئی اور پانی پیتے پیتے ان کے ہونٹ سیاہ ہو گئے اور پیاس کی شامت میں نہر پر چڑے رہے اس طرح سے مخالفت و موافق کی پہچان ہوئی طاہرات ان مخالفین کو تھوڑ کر چلے گئے۔

نہ بے حکم شرع آپ خورڈن خطا است
وگر خون بفتویٰ بریزی رواست

وہ لوگ اس لیے مردود ہوئے کہ وہ پانی گرہ نہیں حلال تھا لیکن اسے مخصوص طریق سے پینے کے خلاف کیا **سبق** تو پھر وہ صرف مردود ہی نہ ہوئے بلکہ تھوڑی دیر کے بعد مر گئے غور کیجئے اس کا کیا حال ہو گا جو کھانے پینے کی حرام اشیاء کو مضام کر جاتا ہے پھر اس کی بات کیسے قبول ہو اور کیسے اسے کامل مسلمان سمجھا جاسکتا ہے۔

ف مفسرین میں کسی کا خلاف نہیں کہ جنہوں نے کفر مانا کی وہ اپنے شہروں کو واپس لوٹے صبح یہ ہے کہ وہ ہر کو پار نہ کر سکے گھروں کو اس وقت لوٹے جب حضرت طاہرات نہر کو عبور کر گئے چنانچہ اہل عربی نے کہا کہ اس ارشاد گرامی سے معلوم ہوتا ہے۔
فَلَمَّا جَاؤْا زَكَا پس جب کہ اس نے نہر کو عبور کیا۔ **هُوَ** اس طاہرات نے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا**۔ اور

ان لوگوں نے جنہوں نے ایمان لایا وہ تھوڑے تھے جنہوں نے طاہرات کا فرمان مانا اور ان کی مخالفت نہ کی اس امر میں جس کی طرف انہوں نے انہیں پیش کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کے ماسوا بے فرمان لوگ ایمان کی دولت سے محروم ہو گئے۔
یعنی اس طاہرات کے ساتھ اس کا تعلق با و ز سے ہے نہ کہ امنوا سے۔ **فَتَأْمَنُوا** کہا ان بعض نے جو طاہرات کے ساتھ تھوڑے سے مسلمان رہ گئے اس سے وہ لوگ ما و ہیں جو یغنون۔ انہیں میں پس مومن وہ تھے جو نہر کو عبور کر گئے اس وقت

یہ دو گروہ جس گئے ایک تو زندگی پاتا اور موت سے کراہتا تھا ان کی طبع پر خوف و جہش غالب ہو گیا اور سرگروہ ہمارا اور قویٰ غلبہ تھا انہیں اللہ تعالیٰ کی امانت کی وجہ سے موت کی پرواہ تھی قسم اول وہی لوگ ہیں جنہوں نے کہا۔ اَلْحَافَةُ لَنَا الْيَوْمَ تَبْلُوتُ دَرْجُودًا ہمیں آج بالوت اور اس کے لشکر کے لیے کوئی طاقت نہیں ہے یعنی ان کے ساتھ جنگ کرنے کی طاقت نہیں ہے چہ جائیکہ ہمیں ان پر کوئی غلبہ ہو وہ اس لیے کہ جب انہوں نے بالوت کے لشکر کی کثرت و قوت کو دیکھا تو گھبرائے اس لیے کہ وہ ایک لاکھ جنگی ہتھیار سے لیس تھے دو سرگروہ وہ تھا جنہوں نے لطیف خاطر ملالوت کے ساتھ دینے کا وعدہ کیا ہوئے کہا کہ میں ہنٹے۔ ۱۰ قَالَ گویا کہا گیا کہ پھر ان کے مخاطب نے انہیں کیا کیا تو جواب دیا گیا کہ اَلَّذِيْنَ يَخْلُقُوْنَ اَنْفُسَهُمْ مَلْعُوْنَ اللّٰهُ اِنَّ لَوْكُوْنَ نَعِيْبٍ لِّقِيْنٍ تَمَازُكُ رَسُوْلُ اللّٰهِ تَعَالٰی کی مدد اور اس کی تائید کو لئے والے ہیں کہ تَمِيْنٌ فِشَّةٌ قَلْبِيْلَةٌ غَلَبَتْ فِشَّةٌ كَثِيْرَةٌ بہت سست اور اگر وہ بہت بڑے گروہ پر غالب آجاتا ہے یعنی بہت بار مسٹی ہو کر طاقت بہت بڑے لشکر پر غلبہ پاتا جاتی ہے۔ الفِشَّةُ جماعت کو کہا جاتا ہے وہ قلیل ہوا کثیر۔ يٰۤاٰذِيْنَ الْاَلْبَ اَلُوْا تَعَالٰی کے سحر اور اس کے آسان کر دینے کی وجہ سے۔ اس لیے دُفْعًا اور کا دار و مدار اس کی مشیت پر ہے اس لیے وہ کبھی ذلیل نہیں ہو سکتا جس کی اللہ تعالیٰ مدد کرے اگرچہ وہ گنتی کے لحاظ سے تیسرے کیوں نہ ہوں اسی طرح جسے اللہ تعالیٰ ذلیل کرے اسے کوئی عزت نہیں دے سکتا اگرچہ اس کے اسباب کثیر اور گنتی کے لحاظ سے اس کا بہت بڑا لشکر بھی ہو سنا بریں ہم بھی انشاء اللہ بالوت اور اس کے لشکر پر غالب ہو جائیں۔ وَ اَللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ۝ اور اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے دشمن پر غلبہ اور صبر کی توفیق بخشتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ کے دشمن سے مقابلہ ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ حضرت امام رافع بن عوف نے فرمایا کہ تمہیں دنیا اور اہل دنیا کی مثال دی گئی ہے کہ جو شمس دنیا سے اتنی مقدار لیتا ہے جو اسے دیوئی ضروریات کو مکتفی ہوتا ہے تو وہ بچ گیا اور نجات پا گیا اور جو اسے ضروریات سے زائد حاصل کرتا ہے وہ پیاس میں بڑھتا رہتا ہے اسی لیے کہا گیا ہے کہ دنیا نمک کی طرح ہے جو ضرورت سے زائد لیتا ہے اسے پیاس ستاتی ہے۔

میں ہے کہ اگر اگر ابن آدم کے لیے دو واہیاں نہ ہونے کی ہوں تو پاتا جاتا ہے کہ میری بھی حاصل ہو ابن **حدیث شریف** آدم کو نہ رت مٹی ہی بھر لی یعنی وہ ہمیشہ دنیا کے حرص میں لگا رہتا ہے یہاں تک کہ مر جاتا ہے اس جو تو یہ کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرتا ہے یعنی اس حرص سے (جو کہ مذکور ہے) اسی طرح تمام برائیوں سے توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرتا ہے۔

حنو علیہ السلام نے فرمایا انسان افظن نہیں اس میں اشارہ ہے کہ ابن آدم مٹی سے پیدا کیا گیا اور اس کی طبیعت میں مکتہ قبض ہے اور اس کا ازالہ ممکن ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ اس پر توفیق کی بارش برسانے۔

ماتعل پر لازم ہے کہ وہ اپنے نفس کو دنیا کی تمام اشیاء کو حاصل کرنے کے دیکھیں ڈالے اس لیے کہ رزق

مردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام سے فرمایا جو کچھ میں چاہتا ہوں تم بھی چاہتے ہو یا نہ۔ یاد
وحی ربانی رکھو جو میں چاہتا ہوں اگر تم اس پر راضی ہو جاؤ تو میں تجھے وہ دواؤں گا جو تم چاہتے ہو مگر تم میری رضا پر راضی ہو
نہو گے تو میں تمہیں تکلیف میں مبتلا کروں گا پھر وہی ہوگا جو میں چاہتا ہوں۔

لوگوں کی جس نہر سے آزمائش کی گئی اس سے طبیعت جماعہ کا چشمہ زاد ہے جو حرص کر کے اس سے میر ہو کر مہبت
زیادہ پیتا ہے تو وہ اہل حقیقت سے نہیں بلکہ اہل طبیعت سے اور شہوات کا بھاری ہے اور وہ شہوات میں
مشغول ہو کر اللہ تعالیٰ سے دور ہے ہاں جو متاع دنیا سے کنارہ کش رہتا ہے مگر اتنا مقدار جو کالوات و مشروبات و مہلات
اور مسکن میں سے اسے ضرورت ہے وہ معاف ہے اگر دنیا سے اتنا تعلق رکھتا ہے جتنا اس کے جسم بھی مجبوری اتنا
قدر کرتا ہے جتنا اس کا قوام ہے تو اولیاء اللہ سے بے خلاصہ یہ کہ یہ دنیا اور اس کی زینت نہ ہے جو ہمیشہ اس کے
کنارہ پر رہے وہ زیادہ ٹھمن رہے گا جو اس نہر کو عبور کرتا ہو اس کی طرف تو بچی نہیں کرتا وہ کامیاب ہے لیکن ایسے لوگ
عوام کی نسبت غر غریب ہوتے ہیں اور عوام تو گنتی سے باہر ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو قوت و قناعت نصیب فرمائے اور
ہمیں اہل سنت کے عقائد سے جدا نہ کرے۔

حدیث شریف
مردی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو اپنی وصیت میں فرمایا کہ
اے ابوہریرہ دیکھ لوگوں کے طریقے یہ چھوڑنا جب کہ قیامت میں لوگوں کو گھبراہٹ ہوگی لیکن
وہ مطمئن ہوں گے اور جب کہ لوگ جنم کی آگ سے پناہ مانگتے ہوں گے لیکن وہ اس وقت سے خوف و غم ہوں گے حضرت
ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی وہ لوگ کون ہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نے فرمایا۔ قرب قیامت
میں میری امت میں وہ ہیں جن کا شہر حضرات انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہوگا لوگ جب انہیں دیکھیں گے تو سمجھیں گے
کہ یہ انبیاء ہیں کیونکہ ان کے وہی مراتب ہوں گے جو انبیاء علیہم السلام کے ہوں گے یہاں تک کہ میں پہچان کر کہوں گا اے
میرے امتیو! اے میرے امتیو! اس سے مخلوق کو معلوم ہوگا کہ یہ انبیاء نہیں ہیں وہ جب وہاں ملیں گے تو ان کی رفتار بھی
یا ہوا کی طرح ہوگی اور ان کے انوار سے لوگوں کی آنکھیں چند صندیا جائیں گی حضرت ابوہریرہ نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ
علیہ وسلم) مجھے بھی وہی مل بتائیے تاکہ ان کی طرح ہو جاؤں حضور نے وہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ لوگ سخت راستہ
پر پھنے والے ہیں انہوں نے بھوک کو اختیار کیا جب کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ہر طرح کی ناز و نعمت سے نوازا اور وہ پیٹھے
پر اپنے پٹلوں میں۔ مدگی گزارتے ہیں باوجودیکہ ان کے پاس ہر طرح کی بہترین پوشاک ہوتی ہے اور پیاسے رہتے ہیں جب کہ
اللہ تعالیٰ نے انہیں پینے کے بہترین مشروبات عنایت فرمائے ہیں صرف اس امید پر کہ ہم اللہ تعالیٰ کے اس
ملاں رزق کو استعمال کریں توکل قیامت میں اس کا حساب کس طرح دیں گے وہ اہل دنیا کے ساتھ گزارتے ہیں ان کے
جسم تو ان کے ساتھ ہوتے ہیں لیکن وہ ان کے ساتھ ذرہ بھر بھی مشغول نہیں ہوتے ان کی عبادت سے انبیاء علیہم السلام
و ملائکہ کو تعجب ہوگا انہیں مبارک باد۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا میری متابعت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں مجھے جلد ملائے اس کے
بعد آیہ ان کی ملاقات کے شوق میں روئے۔

اولیاء اللہ کے برکات اور ان کا وسیلہ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا اہل زمین پر عذاب پہنچنے کا ارادہ ہوتا ہے لیکن جب اپنے پیاروں کو دیکھتا ہے تو ان کی وجہ سے اہل زمین سے عذاب ہٹا لیتا ہے۔ اے ابوبکر! یہ تم ان کے طریقے کو لازم کر دو۔
حضرت شیخ سطار قدس سرہ نے فرمایا - ۷

در راہ تو مردانند از خویش نہایماندہ

بی جسم و جہت گشت بے نام و نشان ماندہ

نشان شریعت ہم دلشان حقیقت ہم

ہم دل شدہ وہم جان نایس و نہ آن ماندہ

ان پر اللہ تعالیٰ کے سلام اور رحمت دیکھیں ہوں۔ اے اللہ ہمیں بھی ان سے بنادے۔ (آمین)

تفسیر عالمانہ اگے جنگ کے میدان کی زمین پر پہنچ گئے۔ لیجا لوت و ججووہ جالوت اور اس کے لشکر کے لیے اور ان کی تعداد اور ان کی اپنے متعلق دشمنی کا متنازعہ کیا اور تسن کیا کہ ہمارا بظاہر ان سے مقابلہ نہیں ہو سکے گا تو قاتلوں جب اہل ایمان کے دل قوی ہو گئے تھے تو کفار کی طعن و تشنیع سے بظہر و انکسار کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کرنے لگے۔ مہربنا وہ اپنی عبودیت کا اقرار اور اپنی اصلاح کی طلب کر رہے تھے اس لیے غلطی سے صرف یہی مفہوم ظاہر ہے۔ اُفِرْ عَلَيْنَا یہ اخراج الاناد کے محاورہ سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ برحق کو اس شے سے غالی کر لیا جائے جو اس کے اندر ہو یعنی ہمارے اندر صبر و دل و دے یہ کمال و اکثر سے استعارہ ہے

سوال جب اخراج نمود متدی ہے پھر اسے غلی سے متعدی کرنے کا کیا مطلب؟

جواب اخراج میں طلب کا معنی مقصود ہے اس لیے کہ صبران پر غالب اور ان کو ایسے شامل ہوتا ہے جیسے ظرف مظلوم کو۔ صَبْرٌ جنگ کی شدائد کی سختیوں اور جنگیوں کے موارد کے هجوم کے وقت صبر کی توفیق عطا فرمانا۔ وَثَبْتُ اَقْدَامُنَا اور ہمیں ثابت قدم رکھ اور ہمیں وہ امور عطا فرما کہ جن کی وجہ سے ہر جنگ کی سختیوں اور قدموں کے ڈگمگانے کی پریشانیوں سے بچ جائیں مثلاً قلوب کا مضبوط ہونا اور دشمنوں کے دلوں پر رعب چھا جانا اور دیگر وہ اسباب جن کی وجہ سے ہمیں فتح و نصرت نصیب ہو۔

ثبات قدم سے اس کا کمال مراد ہے یعنی مقابلہ کے وقت رسوخ حاصل ہو اور اس وقت ہمارے قدم ڈلگائے جائیں صرف ثبات قدمی ہی مطلوب نہیں۔

وَاَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ اور ہمیں کافروں پر فتح اور غلبہ عطا کرو اور انہیں شکست دے۔

وہ دو ماہ ترتیب بلن کی رعایت کی گئی ہے کہ پہلے انھوں نے اپنے قلوب کے لیے صبر کا سوال کیا اس لیے کہ جنگ

کا دار و مدار اسی پر ہے اس کے بعد انہوں نے ثابت قدمی کا عرض کیا جو صبر سے متفرع ہے اس کے بعد کفار پر فتح و نصرت کا سوال کیا جو اصل مقصد تھا ۔

فَقَتَرُ مَوَهِمٌ پھر جالوت کے لشکر کو طالوت کی جہالت نے بلا تاخیر شکست دے دی بِإِذْنِ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی مدد و تائید سے اس سے معلوم ہوا کہ ان کی دعا قبول ہو گئی وَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ اور جالوت کو داؤد علیہ السلام نے قتل کر دیا ۔

جالوت بہت بڑے سرکش اور غالی تھا کا سردار بلکہ ان کا بادشاہ تھا اور عیساہ بن عادی کی اولاد سے تھا بہت جنگجو اور بہت بڑا طاقتور تھا اور بہت بڑے ہماور لشکروں کو منٹوں میں شکست دے دیتا تھا اس کی لوبہ کی تلوار البیضہ ایسی بھاری اور سخت تھی جس کا وزن تین سو رطل تھا اور طویل القامت اتنا کہ ایک میل تک اس کا سایہ پڑتا تھا ۔

حضرت داؤد علیہ السلام کا تعارف حضرت طالوت کے لشکر میں ایسی نامی لینے داؤد علیہ السلام کے والد گرامی منجسدا ان میں سے تھے جو طالوت کے ساتھ مہر سے مجبور کر کے آئے تھے ان کے سات صاحبزادے تھے ان میں سب سے چھوٹے حضرت داؤد علیہ السلام تھے اور بکریاں چراتے تھے اس لیے وہ ان میں شامل نہ تھے بلکہ اپنے گھر میں رہ گئے تھے ۔

اشمول علیہ السلام کا علم غیب

اللہ تعالیٰ جس شخص کے نبی یعنی حضرت اشمول علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ داؤد بن ایسی ہی جالوت کو قتل کریں گے فلہذا انھیں ہوا ایسے چارچو حضرت اشمول علیہ السلام نے حضرت داؤد کو بلایا اور اشمول علیہ السلام نے انھیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ کے ہاتھوں جالوت کو مارے گا۔ فلہذا آپ جنگ میں ہمارے ساتھ رہنا حضرت داؤد علیہ السلام ان کے ساتھ ہو لیے ۔

جب حضرت داؤد علیہ السلام جنگ کے لیے روانہ ہوئے تو راستہ میں آپ سے ایک پتھر غنی طلب ہوا

کہ اسے داؤد مجھے اٹھا لیجئے میں وہی پتھر ہوں جس کے ذریعے حضرت ہارون علیہ السلام نے فلاں فلاں بادشاہ کو قتل کیا تھا ۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اسے اپنے کنکول میں رکھا اس کے بعد کچھ آگے چلے تو دوسرا پتھر بولا کہ مجھے بھی ساتھ لیجئے اس لیے کہ میں موسیٰ علیہ السلام کا پتھر ہوں میری وجہ سے فلاں فلاں بادشاہ کو قتل کیا آپ نے اسے بھی اپنے کنکول میں رکھ لیا اس کے بعد تیسرا پتھر بولا کہ مجھے بھی اپنے ساتھ لیجئے اس لیے کہ آپ میری وجہ سے جالوت کو قتل کریں گے آپ نے اسے بھی کنکول میں رکھ لیا آپ کی عادت مبارکہ تھی کہ آپ قذاف سے ہی تیر مارتے تھے آپ اس قذاف سے جسے بھی تیرا کرتے تھے وہ ہمیشہ یا ہوا یا شیر یا پتھر تو ایک ہی وار سے اس کا خون ٹھنڈا کر دیتے تھے ۔

جنگ کے حالات جب دونوں لشکر جنگ کے لیے آمنے سامنے ہوئے تو سب سے پہلے ہی جالوت نے کشمیدان میں کودا اور علان کیا کہ اؤ میرے مقابلہ میں کون آتا ہے اس کی ہیبت کو

دیکھ کر کوئی بھی میدان میں آنے کی ہمت نہ کر سکا اس پر جالوت نے کہا اے بنی اسرائیل اگر تم حق پر ہو تو میدان میں نکلو کیوں چھپے بیٹھے ہو حضرت داؤد نے اپنے بھائیوں سے فرمایا تم میں کون ہے جو اس غیر مختوں کے مقابلہ کو جاتا ہے سب کے سب خاموش ہو گئے حضرت جالوت نے داؤد علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ ہی مقابلہ کیجئے اگر آپ کامیاب ہو گئے تو میں اپنی لڑکی آپ کے نکاح میں اور آدمی بادشاہی دے دوں گا۔

حضرت داؤد علیہ السلام جالوت کے مقابلہ حضرت داؤد علیہ السلام پہلے ہی جنگ کے لیے تیار تھے۔ کے لیے میدان میں تشریف لائے صرف حکم کے منتظر تھے آپ نے جالوت کے علان جنگ کے لیے بیک تگ اور تیاری کر کے روانہ ہونے لگے تو حضرت جالوت نے انہیں اپنا شاہی گھوڑا دیا اور زورہ اور ہتھیار عنایت فرمائے آپ جنگ لباس پہن کر گھوڑے پر سوار ہوئے میدان جنگ کے قریب جا کر اپنے بادشاہ کے پاس واپس لوٹے بادشاہ کے خواری کہنے لگے کہ یہ جوان بھی جالوت کے رعب کی تاب نہ لاسکا اس لیے واپس لوٹ رہا ہے حضرت داؤد علیہ السلام نے آتے ہی فرمایا بادشاہ سلامت! اگر میرا اللہ تعالیٰ مجھے مدد دے تو مجھے آپ کے یہ ہتھیار کوئی فائدہ نہیں دیں گے لیکن عام اختیار دیدے کہ میں جالوت کا مقابلہ جس طرح چاہوں کروں کچھ ضروری نہیں کہ میں تیرے ان ہتھیاروں سے لڑوں جالوت نے کہا جاؤ تمہیں عام اختیار ہے جس طرح دل چاہے لڑتے ہو

جالوت اور داؤد علیہ السلام کا مکالمہ حضرت داؤد علیہ السلام پھر واپس میدان جنگ میں پہلے گئے اور اپنے لشکر کو جالوت کے رعب میں ڈالا اور فلاخن لے کر جالوت کے مقابلہ کے لیے چل پڑے مروی سے کہ جالوت نے آپ کو دیکھتے ہی رعب ڈالنے کی کوشش کی وہ اس طرح کہ کہنے لگا کہ اسے بیٹھے مجھے تیری جوانی

پر رحم آتا ہے فلہذا تم واپس چلے جاؤ حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا غم نہ کھائیے انشاء اللہ میں ہی مجھے تباہ و برباد کر دوں گا جالوت نے کہا مجھے میں تیری فلاخن اور تختیوں ایسے کھینچوں گا جیسے کہتے کو کھینچا جاتا ہے داؤد علیہ السلام

نے فرمایا تم ہی کہتے سے ذلیل ترین جو کر رہ گئے جالوت نے کہا میں تیرا گوشت زمین کے درندوں اور آسمان کے پرندوں کو کھلاؤں گا داؤد علیہ السلام نے فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ میرا رب مجھے ایسے ہی کرے گا وہ بڑا قادر ہے۔

داؤد علیہ السلام کا جالوت کو قتل کر کے کھینچ کر کھانے پہنچا کر تھے ہی حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے عینوں پتھر طالوت کے سامنے لائے اسحاق تیسرے پتھر کو نکال کر کہا بسم اللہ یعقوب دلی نبیا و علیہم السلام ان عینوں کو اپنی فلاخن

پتھر کو نکالتے ہوئے کہا بسم اللہ اسحاق تیسرے پتھر کو نکال کر کہا بسم اللہ یعقوب دلی نبیا و علیہم السلام ان عینوں کو اپنی فلاخن میں رکھنا خدا کی شان وہ عینوں خود بخود کھانے ہو گئے آپ نے فلاخن کا ڈورا ہاتھ میں لیا اور زور سے دو پتھر جالوت کی طرف

پیشکے اللہ تعالیٰ نے ہوا کو مکھ فرمایا وہ وہی پتھر لے کر اس کی توار کی نوک پر لگاتو اس کا زور دماغ کے اندر چلا گیا جبکہ دماغ کو جیتا ہوا گدی سے باہر نکلا تو اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے تین^۳ جنگیوں کو مار ڈالا اللہ تعالیٰ نے کفار کو شکست دی جالوت زخم کی تاب نہ لاسکا نیچے گرا حضرت داؤد علیہ السلام نے اس سے کہنیت پتھ بڑے طاقت کے آگے لا پھینکا اس سے مسلمانوں کو جید خوشی ہوئی اور فتح و نصرت سے صحیح سالم اپنے شہر کو لوٹے ۔

طاقت کا داؤد علیہ السلام پر چند کرنا واپس لوٹتے ہی طاقت نے حضرت داؤد علیہ السلام سے حسب وعدہ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا اور ادھی بادشاہی بانٹ کر داؤد

علیہ السلام کی مہر کا اجرا کر دیا اس سے عوام کا رجحان حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف ہو گیا ہر وقت اس کی تعریف کرتے ان کے گن گاتے اور ان کی محبت کا دم بھرتے اس سے طاقت کو حضرت داؤد علیہ السلام سے حسد ہو گیا اور ارادہ کر لیا کہ انہیں قتل کر دوں حضرت داؤد علیہ السلام کو معلوم ہوا تو آپ وہاں سے بھاگ نکلے طاقت نے ان کی تلاش میں بڑے بڑے اراکین دولت تئیں کیے مگر وہ نہ مل سکے داؤد علیہ السلام وہاں سے بھاگ کر ایک پہاڑ میں عبادت گزار لوگوں کی رفاقت میں زندگی بسر کرنا شروع کر دی اور بہت بڑا عرصہ یہاں پر بسر فرمایا لیکن طاقت کو چند کامیوت ایک مدت تک سوار رہا اسے علماء و معلمین داؤد علیہ السلام کے قتل کرنے سے باز رہنے کی نصیحت فرماتے لیکن ہر ناصح کی گردن اڑا دیتا اس سے وہ اپنے ارادہ پر سرگرم ہو گیا جو بھی نصیحت کرتا اسے مرداؤا لٹا جبکہ اب عام آرڈر جاری کر دیا کہ جتنے ہی علماء اور داؤد علیہ السلام کے خیر خواہ ہوں ان کو چن چن کر مار دو

طاقت کی توبہ اور انمول علیہ السلام کا بعد وصال ایک عرصہ تک طاقت یوں ہی کرتا رہا لیکن پھر اس مدد کرنے اور وسیلہ بننے کا بیان ۔

میں نے کیا کیا روئے اور آنسو بہانے لگامات دن بے قرار رہتا اور اتنا بے بس ہو گیا کہ اس کی راڈی اور آہ و بکا پر لوگوں کو ترس آتا تھا ہرات گورستان میں گزارتا اور روتے روتے اور دھاڑیں مارتے ہوئے کہتا کہ کوئی بے جوار کاہتی میں میری توبہ قبول کرادے یا مجھے خبر دے کہ تیری توبہ قبول ہوگئی اس کی اتنی بہت بڑی زاری اور آہ و بکا کو دیکھ کر کسی نے کہا اسے بادشاہ اب بھی اگر داؤد علیہ السلام کو قتل کرنے کی ہوس باقی ہے تو میں بتاؤں کہ داؤد علیہ السلام کہاں ہیں اس نے کہا واللہ اب اگر مجھے داؤد علیہ السلام ملیں تو میں ان کی تعظیم کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑوں گا بلکہ میں ان کا سچا اور پکا غلام بن کر رہوں گا اس عہد و پیمان کو باقاعدہ لکھا اور شاہی مہر لگا کر عام اعلان کر دیا اس کے بعد اس عورت کی خدمت میں حاضر ہوا جو اسم اعظم جانتی تھی اس کے قدموں پر سر رکھ دیا اور عرض کرنے لگا اسے بی بی کیا تیرے علم میں ہے کہ میری توبہ قبول ہو سکتی ہے اس نے کہا تیری توبہ بزرگ قبول نہیں ہو سکتی البتہ ایک تدبیر باقی ہے وہ یہ کہ اگر تمہیں کسی نبی علیہ السلام کا مزار شریف معلوم ہو تو ان کے مزار شریف پر حاضری دو اور وہاں سے ہی تمہاری نجات ہو سکتی ہے طاقت اس بی بی کو لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مزار شریف پر حاضر ہوا بی بی نے وہاں جا کر نوافل پڑھے اور دعا مانگی اور خدا دی

صاحب مزار کی اعداد اس کی نمائش کر حضرت شموئل علیہ السلام مٹی سے بال بجاڑتے ہوئے خزاو سے باہر تشریف لائے لوگوں کے جھوم کو دیکھ کر کہا تمہیں کیا ہو گیا ہے کیا قیامت تو قائم نہیں ہوگئی بی بی نے کہا یہ طاہرات ہنہ آپ سے عرض کرتا ہے کیا اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے حضرت شموئل علیہ السلام نے فرمایا اسے طاہرات میرے بعد توٹ کیا لیا جب کہ میں نے تجھے کسی برائی کا سبق نہیں دیا اس نے کہا حضرت نہ پوچھئے کہ آپ کے بعد میرے اتنے شاگرد ہوئے کہ جن کا شمار ناممکن ہے اب آپ کے پاس اس لیے آیا ہوں کہ مجھے درگاہ حق سے معافی دلوائیے آپ نے فرمایا آپ کے کتے لڑکے میں طاہرات نے کہا میرے دس لڑکے ہیں حضرت شموئل علیہ السلام نے فرمایا میں یہی توبہ کا کوئی علم نہیں رکھتا ہوں یوں ہو سکتا ہے کہ شاہی امور سے فارغ ہو جا پھر تو اور تیرے تمام لڑکے اللہ کی راہ میں مارے جائیں اس کی صورت یہ ہے کہ تیرے ایک ایک لڑکے کو تیرے سامنے قتل کیا جائے تو ان سب سے آخر میں قتل کیا جائے کہہ کر حضرت شموئل مزار میں چلے گئے جب طاہرات یہ سن کر واپس لوٹا اور ویسے ہی عمل کیا جیسے شموئل علیہ السلام سے سنا جب طاہرات مارا گیا تو اس کا قاتل فوراً حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاں پہنچا اور سمجھا کہ انہیں طاہرات کی موت کی خبر سناؤں گا تو خوش ہو جائیں گے لیکن آپ سنتے ہی ناراض ہوئے اور اس کی فوراً گردن اڑا دی اور فرمایا اگر وہ مارا گیا ہے تو بتائیے باقی کون زندہ رہے گا طاہرات کو چالیس سال بادشاہی کرتے ہوئے گزرے تھے آخر مارا گیا اس کے بعد بنو اسرائیل نے مل کر طاہرات کا تمام شاہی خزانہ حضرت داؤد علیہ السلام کے حوالے کر دیا اور انہیں اپنا بادشاہ چن لیا چنانچہ داؤد علیہ السلام نے طاہرات کے بعد تتر سال تک بادشاہی کی۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اور اللہ تعالیٰ نے انہیں ملک عطا فرمایا یعنی تمام بنی اسرائیل کی شاہی اور مشارق میں ارضی مقدسہ اور اس کے مغارب کی۔

ف داؤد علیہ السلام سے قبل کسی ایک نبی پر بادشاہی پر بنی اسرائیل کو اتفاق نہ ہوا۔
وَالْحِكْمَةُ اور حکمت یہ ہے نبوت۔

ف داؤد علیہ السلام سے قبل بنی اسرائیل میں کوئی ایسا نہیں گزرا جس کے پاس ملک اور نبوت دونوں ہوں یہ حضرت داؤد کا خاصہ تھا کہ انہیں نبوت اور بادشاہی ملی درنا اس سے قبل بادشاہی ایک قبیلہ میں اور نبوت دوسرے قبیلہ کے لیے ہوتی جیسا کہ پہلے تفصیل سے گزرا ہے۔

ف حضرت داؤد پر زبور نازل ہوئی اس کی ایک سو چوبیس سورتیں تھیں۔

ف حضرت داؤد علیہ السلام وہ ہیں جنہوں نے کہا انا بعد! اس کو فصل الخطاب کہا جاتا ہے جو صرف داؤد علیہ السلام کو عنایت ہوا۔

وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ اور انہیں اللہ تعالیٰ نے وہ علم عنایت فرمایا جو وہ چاہتا تھا مثلاً زرہ بننا داؤد علیہ السلام کو ہے کہ زرہ بنا کر بچتے تھے اور آپ کی وجہ سناش اپنی کمائی سے نبی آپ کو دوسری تعلیم اللہ تعالیٰ سے یہ نصیب ہوئی کہ آپ زندوں کی بولی سمجھتے تھے اور بیماروں کی تسبیح جان دیتے تھے اسی طرح آپ کو خوش الحانی عطا ہوئی جو اسے قضا کہہ

کو نصیب ہوئی کہ جب آپ زبور شریف پڑھتے تھے تو پرندے آپ کے قریب ہو جاتے تھے اور اتنا قریب کہ انہیں ان کی گردنوں سے پکڑا جاسکتا۔ بلکہ پرندے آپ کی آواز کے عاشق تھے کہ جب بھی کہیں آپ کی آواز سنائی دیتی تو جمع ہو جاتے اسی طرح آپ کے پڑھنے سے پانی جاری ہو جاتا اور چلتی ہوئی ہوا رک جاتی۔

وَلَوْ لَا دَفَعُ اللّٰهُ اور اگر اللہ تعالیٰ کا دفع کرنا نہ ہوتا۔ الدفع مصدر ہے اور اپنے فاعل کی طرف مندر ہے اسی صوفی نے اللہ تعالیٰ کا پھیرنا۔ الناس یہ الدفع کا مفعول برہ ہے۔

بَعْضُهُمْ ان کے بعض کو لینے وہ لوگ جو شر اور فساد کرتے ہیں یہ بعضهم۔ الناس سے بدل البعض من الكل ہے ببعض یعنی بعض کی وجہ سے جو اسی لوگوں سے ہیں جو ان فسادیوں کو اس سے زد کرتے ہیں جس پر ان کا عزم تھا۔ ساتھ اس کے کہ ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا مثلاً ان کے عزائم میں سے بے قتل کرنا وغیرہ مذکورہ قصہ ذکر سے اندازہ کیجئے۔ ببعض مصدر سے متعلق ہے یعنی الدفع سے۔

لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ البتہ زمین میں فساد آجائے گا اور اس کے منافع باطل ہو جائیں گے اور اس کے مصالح مٹل ہو جائیں گے مثلاً کھیتی اور نسل اور وہ تمام امور جن سے زمین آباد اور بہتر سے بہتر رہتی ہے بعض نے کہا کہ اگر زمین و ابرار کے ذریعہ و فجار کو دفع نہ کیا جائے تو زمین ہلاک ہو جاتی ہے اور وہ خود بھی برباد ہو جاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ مومن کے طفیل کفار کو دور فرماتا ہے اور نیکوں کے ذریعے فاجروں کو دفع کرتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک، اللہ نیک سلم کے صدقے اس کے چالیس ہمایاں عیدت شریف کے گھروں کو بلاؤں اور مصیبتوں کو دور فرماتا ہے اس کے بعد آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی، ولولا

دفع اللہ دوسرے اس میں تخیر بھی ہے کہ بادشاہی بھی بہت بڑا ہر امر ہے کہ اگر وہ بادشاہی نہ ہو تو عالم دنیا کا نظام درہم برہم ہو جاتا اسی لیے کہ جاتا ہے کہ بادشاہی اور دین دونوں بڑے ہیں اس میں ایک کے مٹنے سے دوسرے کا مٹ جانا لازمی امر ہے۔ یہ ایک بنیاد ہے اور بادشاہی اس کی نگراں جس عمارت کی بنیاد نہ ہو وہ عمارت مٹ کر رہ جاتی ہے اور جس عمارت کا مہمان کوئی نہ ہو تو وہ تعمیر ضائع ہو جاتی ہے۔ لوگوں کے حالات دیکھئے کہ وہ اپنے نبی علیہ السلام کے بے فرمان رہتے ہیں اگر ان کے پاس ظاہری حکومت نہ ہوتی تو برباد ہو جاتے ہاں دونوں کتب مجاہدات کی ضرورت ہے تاکہ عوام الناس کی زبان اور زبان سے رہبری کی جائے اس لیے ان کی ہدایت کے لیے اہل تشریعت لائے اور ان کے بعد ان کے خلفائے رہے ان کی مقررہ زندگی تک جہاد اور زبان کے ذریعے عوام الناس کی رہبری ہوتی رہی ان کے وصال کے بعد خلفاء دین کی زبان و جہاد کے ذریعے تبلیغ ہوتی رہی یہی بعض کو بعض سے دفع کرنے کا مفہوم ہے۔

ف ۱ اس کی تفصیل یہ ہے کہ لوگوں کو بعض سے بعض دفع کرنا دو قسم ہے: (۱) ظاہر (۲) باطن۔

ظاہر کی چار قسمیں ہیں - ۱) انبیاء - ۲) بادشاہ - ۳) وہ حکماء جو آیت کریمہ میں مذکور ہیں - ۴) دین و دنیا کے خیر و خیر کثیر (۴) واعظین انبیاء علیہم السلام کا غلبہ خواص انسانوں پر ہوتا ہے ان کے ظاہر پر بھی اور باطن پر بھی اور بادشاہوں کا غلبہ تمام لوگوں پر صرف ان کے ظاہر پر ہوتا ہے باطن پر نہیں بلکہ بادشاہوں

کا مقولہ مشہور ہے نحن ملوک ابدانہم مملوک ادیانہم ان کے بدلوں کے بادشاہ ہیں نہ کہ ان کے دین کے اور
ملک کی شہنشاہی خواص پر ہوتی ہے نہ کہ عوام پر اور وہ عظیم کی حکومت عوام کے بواطن پر ہوتی ہے نہ کہ ان کے ظواہر
پر اور باطنی طور پر ہے کہ سلطان العقل بہت ہی قبائح سے بچا لیتا ہے اور درحقیقت سلطان الظاہر کے
الترام کا سبب یہی ہے ۔

وَلٰكِنَّ اللّٰهَ ذُو فَضْلٍ - لیکن اللہ تعالیٰ بہت بڑا فضل والا ہے اس کی مقدار کا اندازہ ناممکن ہے ۔
عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ۝ جہاں والوں کے لیے لیکن وہ باری تعالیٰ بہت دہش کے فساد سے زکوٰۃ ہے ان لیے زمین پر

کسی قسم کا فساد نہیں اور جمیع عالم کے مصالح نظم و نسق سے ہو رہے ہیں اور استوں کے تمام حالات صحیح طور پر چلتے رہے ہیں
اور پہلے رہے ہیں ہر حال اس کا فضل جلد عالم کے لیے ہے عالم دنیا میں یوں ہے کہ وہ ہدایت و اصلاح کا راہ دکھاتا
ہے اور آخرت میں نجات و درجات اور نجات و فلاح غایت فرماتے گا یہ بھی اس کے فضل سے ہے کہ اپنے بعض
بندوں سے دفع بلیات فرماتا ہے جن میں کسی واسطہ اور وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسے انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام
اور ان کے طفیل وہ حضرات جو ان صاحبان کی تالعداری کرتے ہیں ۔ نَبَلَتْ ۝ یہ اشارہ سابقہ مضامین کی طرف ہے بنی اسرائیل
کے ہزاروں افراد جو طاعون سے بھاگے طاوت کی بادشاہی اور اس کے لیے صندوق کا آنا اور اس کے مقابلہ میں سرکشوں کا
شکست کھا جانا اور حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھوں جالوت کا قتل ہونا ۔ اٰیٰتُ اللّٰہِ اللّٰہ تعالیٰ کے آیات
ہیں جو اس کا طرف سے نازل ہوتے ۔ نَتَلَوْهَا عَلَیْکَ ۝ ہم چری علیہ السلام کے واسطہ سے آپ پر پڑھتے ہیں ۔ بِالْحَقِّ
یہ نتلوہا کے مقول بہ سے حال ہے یعنی در آنجا ایک وہ مجلس ہے اس وجہ سے جو مطابق ہے اس کے کہ جس میں اہل کتاب
کسی طرح شک نہیں کر سکتے اسی طرح اہل تواریح کو بھی وہم و گمان نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے موافق پاتے ہیں جو ان کی
کتبوں میں موجود ہے ۔ وَ اِنَّکَ لَکِنَ الْہٰمُ سٰکِیْنَ ۝ اور بیشک آپ محمد ان رسولوں سے ہیں جو امتوں تک ہمارے
پیغامات پہنچانے اور ہمارے اوامر و احکام کو جاری کرنے کے لیے تشریف لائے ورنہ آپ انہیں بغیر کسی تعارف اور سننے کے

کیے خبر دیتے ہیں
شان نزول یہ ان کفار کے حق میں ازال ہوئی جو کہتے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اللہ تعالیٰ کے رسول نہیں
ہیں ۔ و انہی نے کیا خوب فرمایا ہے اس آیت کے ترجمہ میں ۔

الا اے احمد مرسل شود بہ شکل از تو مل
کز وصف ترا مجمل توئی سلطان ہر مولے
شریعت از تو روشن شد طریقت ہم مہر بن شد
حقیقت خود معین شد ز ہے سلطان بے ہمتا

ترجمہ : یقیناً اے احمد مرسل صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے ہی ہر شکل مل ہوتی ہے ۔ آپ کا وصف میں مجتہد
بیان کر سکتا ہوں اس لیے کہ آپ ہر آقا کے آقا ہیں ۔

شریعت آپ سے روشن ہوئی طریقت کو بھی آپ سے برہان نصیب ہوا۔ اے بے مثل
آقا حقیقت آپ سے معین ہوا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تک اللہ تعالیٰ کی طرف بغز و انکاری کر کے اسے مدد کے لیے عرض کیا جائے کہ اسے
ہمارے رب ہمارے اور ہر صبر و آل اپنی اطاعت و عبادت کی فرمانبرداری کرنے میں اور تیری بنہ و مافیہ سے بچنے
میں اور ہمیں ثابت قدم رکھ کر سہجہ گمانے میں۔ سختی نرمی میں اور احکام قضا کے هجوم کے وقت دکھ اور سبکی میں اور
بہائی کا فتنہ پر مدد فرما اور وہ کافر ہمارے دینی دشمن ہیں دونا اور خصوصاً نفس مارہ دشمن پر جو ہمارے دشمنوں سے بہت
جو اخوت دشمن ہے اور وہ ہے بھی ہمارے دونوں پہلوؤں میں اگر یہ نہ رہا رب الارض والسماء سے صدق و صفا اور
امید ورجا کی بنیاد جو تو اس پر قبول ہونا لازمی اور دشمنوں پر غالب ہو جانا ضروری ہے اسی لیے ایسے لوگوں نے اپنے
دشمنوں کو شکست دے دی اللہ تعالیٰ کے اذن لینے اس کی مدد سے اس لیے کہ اس کا اپنے بندوں کے ساتھ مدد
دینے کا وعدہ ہے اور ان کے بالمقابل لوگوں کو شکست دی پھر داؤد و قلب نے جالوت کو مار ڈالا جب کہ اس نے عرض
علی الدنیا اور رجوع الی العقبیٰ اور نفس کے تعلق بالہوئی کے تینوں کے لیے اور وہ تینوں ایک ہو گئے یہ ان سب کا رجوع
الی اللہ ہو گیا اور غیر اللہ سے توجہ ہٹا لی تو اس نے انہیں تسلیم و رضا کی فلاح پر رکھ کر نفس جالوت کو مارا تو اللہ تعالیٰ نے
اس کے لیے لطف و کرم کی برائے کر کے نفس کی خواہشات کے ناک پر وہ پتھر مارا تو نفس و اشیا اس کی گدی سے نکل
گئیں اور اس کے ساتھ اس کی تیس بڑی عادتیں بھی مٹ گئیں اس طرح سے نفس کے باقی لشکر کو شکست دی مثلاً شیطان اور
اس کا تمام لشکر اور اللہ تعالیٰ نے اسے شک اور شکست سے نوازا۔ یعنی داؤد و قلب کو خلاف الہیہ کی بادشاہی اور المہمات۔
ربانیہ کی شکست اور اسے جو کچھ چاہا حقیقی قرآن اور اس کے اسرار و اشارات بتا دیئے اور اگر لوگوں کا بعض کے بعض سے۔
وہم کرنا نہ ہوتا یہ یعنی ارباب طلب کو واصل باللہ مشائخ کے ذریعہ دفع کرنا نہ ہوتا تو زبان خراب ہو جاتی۔ یعنی ان کی استعداد
جو احسن تقویم سے تیار کی گئی ہے تاکہ دین قدیم کے کمالات کو حاصل کرنے کے لیے تیار رہے اور نفس جالوت اور اس
کی بڑی باذات کے لشکر کو جن کا مقابہ کرنے کا عزم ہے کہ ارواح کے شہر و دیار انہوں اور انہیں اچھے اخلاقی حاصل
نہ ہو سکیں اور ان کے ذوات و صفات مکر ہو کر بہائم اور جانوروں کی صفات میں دیکھلے جاتیں اور انہیں اس کے
پچھلے طبقات میں پیچھا نصیب ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے عالمین کے لیے بڑے فضل و کمال ہے یعنی یہ اس کا بہت بڑا فضل
اور رحمت ہے کہ وہ طالبین کے مسئلہ کو متحرک رکھتا ہے اور ان کے قلوب میں مشائخ کا طبع کے انادوں کو المہم
فرماتا ہے اور انہیں توفیق دیتا ہے کہ وہ مشائخ کی تربیت کے دامنوں کو مضبوطی سے تھام سکیں اور اپنی صفائی کے
لیے مشائخ کے تصرفات کے سامنے سر جھکا سکیں اور انہیں صبر کی توفیق بخشا اور سکون دیتا ہے جب کہ ان کے اپنے
تزکیہ نفس کی ریاضتوں اور مجاہدات کے پہاڑ ٹوٹ پڑے ہیں اور مشائخ کو ان کی حالت درست کرنے کا شاہد و ذیاب
اور انہیں حکم ہوتا ہے کہ انہیں مخالفین کی تکالیف پر تقویت بخشیں اگر اللہ تعالیٰ نے کی طرف یہ اظہار نہ ہوتے تو انہیں

میشہ ہمیشہ تک تکریم نفس نصیب نہ ہوتا اور یہ اشارہ صرف اہل نبیہ کو حاصل ہوتا ہے اور بس۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی تحقیق سے محبوب فرمایا۔ مانچو۔ غائب نے فرمایا: آیات اللہ الخ یعنی اسی آیات کے ضمن میں حقائق و وقایع جنہیں ہم آپ سے متوجہ ہو کر عمل اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں۔ یعنی ہمیں انھیں آپ کے ہاں حق کے ساتھ لینے حقیقت کے ساتھ، جیسا کہ وہ ہے، بتانے ہیں۔ بھیک آپ رسولوں میں سے ہیں یعنی ان حضرات سے ہیں جو ان مقامات کو عبور فرما چکے ہیں اور اسی مقامات و کرامات کا انہیں مشاہدہ ہوا۔ (کنز فی التاویلات النجفیہ)

صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی یقین دہانی کرائی گئی ہے لیکن ان بددعاؤں کو جنہیں محض ضد اور ہٹ دھرمی سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت سے لگا کر درجہ جو انہیں انصاف پسند اور تصبیح سے دور ہیں انہیں نہ صرف اعتراف ہے بلکہ وہ دلائل سے دوسروں کو آپ کی رسالت کی حقانیت ثابت کرتے ہیں۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

باغی ادیب والیٹر "میں آپ سے پھر کہتا ہوں کہ وہ لوگ جاہل اور ضعیف العقل ہیں جو محمد پر عیش پرستی اور راحت و خوشی کا الزام عائد کرتے ہیں۔ یاد رہی، راہبو، مجاور، اگرچہ جولائی میں رمضان آئے اور تم پر صبح ۴ بجے سے شام کے آٹھ بجے تک کھانے پینے کی پابندی عائد کر دی گئی تھی کہ اگر تم ہر قسم کا قاریزی سے منع کر دیا جائے اگر تمہارے لیے مشرب حرام کر دی جائے اگر تم سے کہا جائے کہ اپنی کمانی کا ۱۲ فی صد محتاجوں اور ناداروں میں تقسیم کر دو۔ اگر تم اٹھارہ عورتوں کی رفاقت کا لطف اٹھاتے ہو اور تم کو چودہ عورتوں سے یکدم محروم کر دیا جائے تو کیا ایمان داری سے کہہ سکتے ہو کہ ایسا مذہب عیش پرست ہے؟"

فرانسیسی مترجم قرآن ڈاکٹر مورسین "دوم کے عیسائیوں کو کس آواز کے سوا کوئی چیز قدرت سے نہیں نکال سکتا جو سرزمین عرب میں غار حرا سے بلند ہوئی۔ اس آواز نے دنیا کو ایسا سیدھا سا اور پاک صاف مذہب سکھایا جس میں بقول نازل محقق "گاڈ ڈیگنس" نہ پاک پانی ہے نہ سورت نہ تقدیر اور نہ سینٹ۔"

"محمد معلم نے ہمیں ایک ایسی کتاب دی جس کے نغمے فلاسفہ برہان کے نعروں سے کہیں بڑھ کر ہیں جس کی ایک سورۃ کا بھی مقابلہ نہیں ہو سکتا جس کے اسرار کبھی ختم نہیں ہوتے اور جس کو مسلمان ادیب جب پڑھتا ہے تو سمجھہ ریزہ ہو جاتا ہے اور قیامت تک کے لیے اپنے لیے سرمایہ ناز سمجھتا ہے۔ (رسالہ بارل فرانسس روان)

مسٹر مہرٹ ڈائل حضرت سید کے سوال بعد جب عرب کے اخلاق کا مبیہار سہت گویا تھا۔ ۱۲ اپریل ۱۵۰۰ء کو حضرت محمد (معلم) پیدا ہوئے۔ آپ نے بت پرستی کو مٹایا اور عرب کے وحشیوں کو تہذیب و تمدن کا سبق دیا۔ عام لوگ آپ کی ریانت اور سچائی دیکھ کر آپ کو "امین" کہہ کر پکارتے تھے، آپ نے گراہوں کو راہ راست پر ڈالا اور لوگوں کے اخلاق و اعمال کی اصلاح کی۔ (گٹیٹ ٹیمپلر)

پرونیس ہر گونج

نورصل اللہ علیہ السلام کسی نئے دین کے مدعی نہ تھے اور عیاضیت، اُرجحہ سلام سے پہلے ہی
 پرنا وحشیوں، سمبھیتوں اور غلام و آزاد کی تعزین و تباہی تھی لیکن پیغمبر سلام نے جس مجلس
 اقبال کی داغ بیل ڈالی اس نے تمام دنیا کے انسانوں کو اتحاد و اخوت کے ایک رشتے میں منسلک کر دیا اور اسے دیکھ کر تمام اقوام کو
 شرمندہ ہونا چاہیے۔
 (دی مسلم ورلڈ فٹو سے)

سیحی مؤرخ ریلونڈ باسو کو بھڑکتا ہوا

اتفاق سے (اور اس اتفاق کی کوئی مثال نہیں ملتی) محمد نے ایک ہی
 وقت میں تین جہینہوں کی بنیاد رکھی، قوم، سلطنت، مذہب اور ایک ایسا شخص ہونے کے باوجود جو کچھ پڑھ نہ
 سکتا تھا۔ آپ نے دنیا کو ایک ایسی کتاب دی جو ایک ہی وقت میں نظم بھی ہے، قانون بھی ہے۔ کتاب الدعا
 بھی ہے اور بتاتوں کا مجموعہ بھی ہے اور آج کے دن تک نسل انسانی کا چھٹا حصہ اس کے طرزِ تحریر و حقانیت اور نبوت
 کو ایک زندہ معجزہ سمجھتا ہے۔

اگر سے پہلے

حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے اہل کتاب کو آپ کی برکت
 رسالت کا یقین تھا۔ بلو نعیم شہزادِ حوشب سے اور ابنِ عساکر اف دغیر سے حضرت کعب احبار
 سے راوی ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔ میرے باپ تورا کے سب سے بڑے عالم تھے۔ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ موسیٰ علیہ السلام پر
 اتارا اس کا علم، ان کے برابر کسی کو نہ تھا۔ وہ اپنے علم سے کوئی شے مجھ سے نہ چھپاتے تھے۔ جب مرنے لگے مجھے ہلا کر
 کہا اے میرے بیٹے تجھے معلوم ہے کہ میں نے اپنے علم سے کوئی چیز تجھ سے نہ چھپائی مگر وہاں دو ورق روک رکھے ہیں ان میں ایک
 نبی کا بیان ہے جس کی بشت کا زنا قریب آسینا۔ میں نے اندیشے سے تجھ پر ان دونوں ورقوں کی خبر نہ دی کہ شاید کوئی
 جھوٹا مدعی نکل کھڑا ہو اور تو اس کی پیروی کرے۔ یہ طاق تیرے سامنے ہے میں نے وہ اوراق رکھ کر اوپر سے مٹی لگا رکھی ہے
 ابھی اس سے تعرض نہ کیا۔ ابھی دیکھنا۔ جب وہ جلوہ فرما ہوا اللہ تعالیٰ تیرا عجب لپا چاہے گا تو تو آپ ہی اس کا پیر و ہر جائے
 گا۔ یہ کہہ کر وہ مر گئے۔ ہم ان کے دفن سے فارغ ہوئے مجھے ان دونوں کے دیکھنے کا شوق ہر چیز سے زائد تھا میں نے
 طاق کھولا۔ وہی نکالے تو کیا دیکھتا ہوں ان میں لکھا ہے۔

محمد رسول اللہ خاتم النبیین لانی بعدہ و مولدہ بمکة و مہاجبہ طیبہ
 محمد اللہ کے رسول ہیں۔ سب انبیاء کے خاتم ہیں۔ ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔ ان کی پیدائش مکہ میں
 اور ہجرت مدینہ کو (صلی اللہ علیہ وسلم)

ہندو مذہب

صرف اہل کتاب بلکہ ہندو مذہب کے پیشوا بھی۔

(چند حوالے ملاحظہ ہوں)

۱۔ وہ ہر مقدس اسم کا ربی۔ گرجا و انتہا درجہ کا تعریف کیا گیا۔ (محمد قلعوں کا لڑنے والا جرن عقیل اور بے اندازہ قوت
 کے ساتھ پیدا کیا تو نے لے پتھر رکھنے والے۔ گولا کے گایوں سے مالا مال گڑھے کو پھاڑا۔ دیرتا دوڑتے ہوئے تیرے پاس

آئے اور خوف سے آزاد ہو کر اندک شان بیان کی بوجہ نبی توت سے حکومت کرتے جس کے پاس ہزاروں کی تعداد میں عطیے آتے ہیں۔

۲۔ اے دیوتاؤں سبیل گرام (غربستان) میں یکیش (۱۳ یولین والا) پیدا ہوگا اور دشمنو دیشا نام (رسول اللہ) سے شہر ہوگا اور دشمنو کیرت (عائشہ) اس کی چیتھی بیوی ہوگی۔ (مہا مہاربت) وہ ششی سبیل گرام (غربستان) میں پیدا ہوگا۔ اس کی تیرہ بیویاں ہوں گی اور اس کی ایک چیتھی بیوی ہوگی جس کا نام عائشہ ہوگا۔ وہ ششی کرشنن دیشا کے گرتھات لون کو سنائے گا تو نند گل میں پیدا ہونے والے لوگ چاروں طرف سے ایک جگہ جمع ہو کر اس دشمنو دیشا (رسول اللہ) بہمن کو پکڑ کر معداس کی بیوی کے ایک جگہ بند کر دیں گے وہ بے حد جلاک جہنمی ہوں گے۔ (مہوشن پرائن) فے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تیرہ بیویاں تھیں ان کے اسمائے گرامی حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ حضرت مخربہ ۲۔ حضرت نمودہ بنت زمرہ ۳۔ حضرت عائشہ ۴۔ حضرت حفصہ بنت عمر ۵۔ حضرت زینب بنت خضریمہ البہالیہ ۶۔ ام الماکین حضرت ام حبیبہ ۷۔ ام سلمہ ہندہ بنت ابوالیہ ۸۔ ام عکیم زینب بنت جحش ۹۔ جویریہ بنت الحریب الحنزلیمہ ۱۰۔ صفیہ بنت اکہ ۱۱۔ میمونہ بنت الحکم ۱۲۔ حضرت ماریہ قبطیہ ۱۳۔ اسماء بنت الکلب الحزیمہ ۱۴۔ عمرہ بنت زید قبیلہ کلاب

آفتاب آید دیشا آفتاب

۲۔ کلکی پوران
کلک کے آخر میں جب ہم لوگ دشمنو کا نام بھول جائیں گے تب دشمنو دیشا اوتار دنیا سے ہم گناہ معاف کرائے گا۔ اس وقت سچاندر سیت تم ہوگا اور اس وقت کو ست جگ

کہا جائے گا۔

۳۔ آخرا میں ایک اوتار سبیل دیپ میں پیدا ہوگا اور اس کی ماں کا اسم دیپتی (آمنہ) ہوگا اور اس اوتار کے باپ کا نام دشمنو دیشا (عبداللہ) ہوگا اور یہ اوتار پہلوں کے غاروں (غار جہنم) میں پہلے عبادت کرے گا۔ خدا اس کو دیاں سبتی کے گا (اوتار) باسم دیپتی خلق (پھر اس کو خود اس کے ہی خاندان کے لوگوں سے تکلیف ہوگی جس کی وجہ سے مجبور ہو کر شمالی پہلوں میں (دیپتہ) چلا جائے گا اس کے چار بھائی (چار دیپتہ) عمر، عثمان، عسلی) ہوں گے جو اس کے دین دھرم (اسلام) کو تمام دنیا میں پھیلائیں گے اور اس کی ایک بہت خوبصورت سحر خ رنگ کی چیتھی بیوی (عائشہ) ہوگی۔ اے دیوتاؤں جب اس اوتار کا ظہور ہو تو تم اس کے قدموں پر اپنا سر رکھ دینا کیونکہ ہر ایت اور نجات اسی کے پاس سے حاصل ہوگی۔

اللہ کا رسول محمد عربیوں سے افضل ہے اللہ صرف

واحد ہے وہ پاک اور بے عیب ہے۔

اللہ ہستیوں کا دوست اور پانی کا راجہ ہے۔

رنگ اللہ رسول محمد رنگ برتیا اولاد برک

میکاننگ اللہ رنگ رنگ نیکاننگ (شلوک ۵)

اشیا الانک الکبتے مترارن راجہ بندود ہر پاجی

اللہ کے نام سے اللہ کو پکارو۔ محمد رسول اللہ
سب سے افضل ہیں۔ اس دنیا میں ہر طرف
اللہ کی ہی حکمرانی ہے۔

متر و الانگ بگ و الانگ رسور محمد گنگ برشیا
اے اللہ نیرودھوا۔ (شلوک ۵)

نہایت گڑ گڑا کر خدا کی عبارت کرد۔ اللہ
چاند سورج ستاروں کا آفرینندہ ہے۔ برشیوں
کا برھتا ہے۔ حصول مال و دولت کے لیے
اسی کو پکارو وہ ازیلی ہے وہ ابدی ہے۔

۶۔ اللہ جگنیو ہوت اللہ سورج چندرہ شرب بکھترہ
اللہ رشینگ شبیدا اندرا کے پررب واپر پررم
انت انتر کھا۔ (شلوک ۵)

(اتھروید کا اللہ انیشد)

حسب بزرگ کے نام کا پہلا حرف "م" اور آخری
"د" ہے جس کے پیر دگنڈ بھگن کر تے ہوں ہی
دیشا شترک رو سے رشی ہے۔

سوؤ برت اویدا گارانتے پر کریتا بشو ناگ
بھگنا تیو سدا میرشا شترے شتریتا (سام وید)

مصنف عبدالرحمن چشتی میں بحوالہ مرات المخلوقات مصنف عبدالعزیز صاحب

۱۔ بشارت احمدیہ

منقول ہے کہ شاہ عبدالحق صاحب کانپوری نے بمقام حیدر آباد مجھ سے بیان کیا
کہ دو جزوہ ندی کے کنارے جوام پورا دیر پٹی کے درمیان بہتی ہے ایک ہندو عالم رہتا تھا جو ان کے دروں میں علوم رسمی سے
فراغت حاصل کرنے کے بعد رامپور سے واپس آتے ہوئے تھے اس ہندو عالم کے پاس حاضر ہوا اور اس سے کہا کہ
مجھے آپ سے کچھ دریافت کرنا ہے اس نے جواب دیا کہ کوئی دینی بات دریافت کرنی ہے۔ اس نے فوراً ان لوگوں کو
جرواں بیٹھے تھے اٹھا دیا اور مجھ سے کہا کہ اب پوچھو کیا پوچھنا چاہتے ہو میں نے کہا کہ کیا ہندو مذہب کی کتابوں میں بھی کہیں
ہمارے رسول کریم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر فرمایا جاتا ہے۔ اس نے کہا تم ذوقان ہو ممکن ہے اس راز کو
مخفی نہ رکھ سکو اس لیے میں بیان نہیں کرنا چاہتا۔ میں نے کہا کہ میں نہیں کہتا ہوں کہ آپ جو کہ بیان کریں گے اس کا ذکر
جب تک آپ زندہ رہیں گے مجھ نے اپنے استاد اور والد صاحب کے کسی سے نہیں سنا گا۔ اس نے عہد لے کر کہا۔
بہت بہتر تو سنو جو تمہارے رسول کریم کا ذکر موجود ہے کہ کسی نے شری رام چندر جی سے پوچھا کہ کتنے درجات ہیں
جن کو ملے کر کے بندہ خدا سے حاصل ہو جاتا ہے۔ شری رام چندر جی نے فرمایا چودہ درجے ملے کرنے کے بعد بندہ خدا سے
واصل ہو سکتا ہے۔ اُس نے پوچھا کہ کیا آپ نے یہ چودہ درجے ملے کر لیے ہیں۔ رام چندر جی نے فرمایا کہ نہیں میں نے ان
چودہ درجوں کو ملے نہیں کیا۔ اس نے پوچھا کہ کیا آپ ان چودہ درجوں کو ملے کرنا چاہتے ہیں؟ رام چندر جی نے فرمایا کہ نہیں میں
ملے کرنا نہیں چاہتا۔ ہم اپنے مہرور درجے آگے نہیں بڑھیں گے اس نے پوچھا کہ آپ سے پہلے کوئی ایسا شخص گزرا ہے؟
جس نے یہ چودہ درجے ملے کر لیے ہوں انہوں نے فرمایا نہیں۔ اس نے پوچھا کہ کیا آپ کے بعد کوئی شخص اُسے گزرا ہے؟
چودہ درجوں کو ملے کر لے سکے گا۔ رام چندر جی نے فرمایا کہ ہاں آخر زمانہ میں ایک شخص ایسا آنے والا ہے جو سب درجات ملے کر لے
گا اس نے پوچھا اس شخص کا نام کیا ہو گا آپ نے فرمایا محمد۔ اس نے پوچھا وہ کہاں سے آئے گا؟ فرمایا وہ ایک تھوڑے

والے ملک میں پیدا ہوگا اور ہجرت کر کے کھجوروں والے شہر (مدینہ منورہ) میں بوند بوش اختیار کرے گا اور وہیں سے اس کا دین (اسلام) جاری دھرتی پر پھیلے گا اور جو کچھ وہ کہے گا خدا ہی کہے گا جو اس دین کو لازم پکڑے گا وہ یکسٹھ (سنت) میں جائے گا جو ان کے دامن کو نہ پکڑے گا یا پکڑ کر چھڑ دے گا (مترجم) وہ درگ (دوزخ) میں جائے گا اس نے پوچھا اس شخص کا لباس کیسا ہوگا اور خوراک کیسی ہوگی۔ آپ نے فرمایا اس کی خوراک دودھ گوشت شہد مکرک ہوگی۔ پوچھا کہ دھوئی کپڑا اور اپنے دین کو پھیلانے کے لیے وہ بر بھی تلوار کے ساتھ منکروں سے لڑے گا اور بدو عباد سے ملک کو فتح نہ کرے گا۔

۸۔ فتح پور رسوہ (لڑ پل) کے ایک ہندو عالم سیل نامی نے اس بیان کی تصدیق کی اور کہا پیدا کرنے والے نے اپنا مارا کال اس دین (افکار) پر ختم کر دیا۔ کوئی اقرار دیتا اس سے پہلے آنا باکال نہیں ہوا اور نہ آئندہ ہوگا۔

۹۔ پارسی قوم کے نامہ شست سلمان لشک
عظیم الشان ان کی پیہا ہوگا۔
جیسا ایرانی لوگ اپنے بادشاہ سے کشتی اور مصلحت کی نافرمانی کریں گے تو اس وقت سرب میں ایک

۲۔ جس کے متبعین کے ذریعہ ایران کا تاج تخت اور ملک و مذہب جاتا ہے گا۔

۳۔ بت خاند آتش کہہ کی بجائے بنیبر کا بنایا ہو گا گھر توں سے خالی ہوگا۔ نماز قبلہ رخ پڑھی جائے گی۔

۴۔ اس عربی نجد کے پیر کا شہر مدائن اور اس کے گرد و زار طوس بلخ کے آتش کدوں اور بڑے بڑے مقامات پر قبضہ کریں گے۔

۵۔ ایران کے مقدس لوگ اور دوسرے ملک کے لوگ ان کی جماعت میں داخل ہو جائیں گے۔

(کتاب التشن باب ۱۹ آیت ۱۹ تا ۱۹)

خداوند تیرا خدا تیرے لیے تیرے ہی دین سے تیرے بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی مبعوث کرے گا۔ تم اس کی طرف کان دھنا اور خداوند نے مجھے کہا کہ انہوں نے جو کچھ کہا سو خوب کہا۔ میں ان کے لیے ان کے بھائیوں میں سے تجھ سے ایک نبی اٹھاؤں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اسے حکم دوں گا وہ سب ان سے بیان کرے گا اور ابراہیم کو بھی میرے کلام کو جو وہ میرے نام سے بیان کرے گا نہ سنے گا تو میں اس کا حساب اس سے لوں گا۔

خداوند آیا اولین پر میرے طلوع ہوا وہ کوہ فاران سے جلوہ گر ہوا اور اہل تہ سیوں کے ساتھ آیا اس کے دہنے ہاتھ پر ان کے لیے آتشین شعلہ دیت تھی۔

انبیاء علیہم السلام بھی فرما گئے !

۱۔ جب بوق نبی کی پیشین گوئی
خدا تبارک سے آیا اور وہ بوق دوس ہے کوہ فاران سے ظاہر ہوا۔ سلام
اس کے جلال نے آسمانوں کو ڈھانپ لیا اور اس کی حر سے زمین معمور ہو گئی

اس کی تجسلی نور کی مانند تھی۔ اس کے ہاتھ سے کرنیں نکلیں اور اس میں اس کی قدرت منظور تھی۔ باد اس کے آگے چلی اور اس کے قدموں پر دھکتا ہوا انگارہ روانہ ہوا۔ وہ کھڑا ہوا اور اس نے زمین کو لرزادیا۔ اس نے نگاہ کی اور قوموں کو لرزادیا۔ اس نے نگاہ کی اور قوموں کو لرزادیا۔ قدیم پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گئے اور پرانی پہاڑیاں اس کے آگے دھنس گئیں۔

(باب ۱۲ آیت ۲-۶)

ملاکی نبی کی پیشین گوئی خداوند تم سب جس کی تلاش میں ہو۔ ماں مہد کا رسول جس سے تم خوش ہو وہ اپنی میکہ میں ناگہب آئے گا۔ رب الافلاج فرماتا ہے پھر اس کے آنے کے دن کون ٹھہر سکے گا اور جب وہ نمودار ہوگا کون ہے جو کھڑا رہے گا۔

حضرت سلیمان کی پیشین گوئی وہ تو حیل محمد ہے میرا خلیل اور میرا حبیب ہی ہے اے دختر ابن یروشلم (سیدنا دیرمیاہ) ان پڑھ کو کتاب دی گئی اٹھو تیرا پر چلو اور یروشلم کے لوگوں کو ہلاک کر دو۔

زبور کی پیشین گوئی اے داؤد شیختر جائل کر اور بڑائی میں آ۔ یہاں تک کہ امت تیری طرف مخاطب ہو اور تیرے ہاشمی خلق کو تلوار کے زور سے اپنا طبع کرے۔ (بحوالہ تذکرہ اکرام ص ۱۸)

(صحف شعیب) میرا ایک بندہ ہے کہ ہر نبوت اس کے مؤرخوں کے درمیان میں ہے۔ (انجیل برناباس) جب فارقلیط مبعوث ہو جو ان کا زمانہ پائے۔ ایمان پائے۔ (بحوالہ تذکرہ اکرام ص ۱۹)

دانیال نبی کی پیشین گوئی محمد تیری کمان میں خوب کھچاؤ پیدا ہوگا اور تیرے حکم سے تیرے سیراب ہوں گے۔ (احریف غفرہ باریہ الحیاری و انجواب الصبح)

یوحنا کی پیشین گوئی پھر میں نے آسمان کو کھلا ہوا دیکھا اور دیکھا کہ ایک نقری گھوڑا اور اس کا سوار امانت دار (ایمن) اور سچا (صادق) کہلاتا ہے وہ راستی سے رطب ہے اور عدالت کرتا ہے۔ اس کی آنکھیں آگ کے شعلہ کی مانند سرخ ہیں اس کے سر پر بہت سے تاج ہیں۔ اس کا کلام خدا کا کلام ہے اور وہ فوجیں جو آسمان میں صاف اور سفید کنائی لباس میں ہیں نقری گھوڑوں پر سوار اس کے پیچھے ہیں۔ اس کے منہ سے ایک تیز تلوار نکلتی ہے کہ وہ اس سے قوموں کو مارے گا اور لوہے کے عصا سے ان پر سحر کرانی کرے گا۔ اس کے لباس اور اس کا رن پر یہ نام خط جلی لکھا ہوا ہے۔ "بادشاہوں کا بادشاہ"۔ "خداوندوں کا خداوند"

حضرت عیسیٰ کی پیشین گوئی جب یہودیوں نے یروشلم سے کاہن اور سیوی یروچنے کو بھیجے کہ تو کون ہے؟ تو اس نے افسار کیا کہ میں سیرج نہیں ہوں۔ انہوں نے پوچھا کہ پھر تو کون ہے کیا ایسا ہے؟ اس نے کہا کہ میں نہیں ہوں کیا تو دہائی ہے (محمد) اس نے جواب دیا کہ نہیں پس انہوں نے کہا کہ پھر تو کون ہے تاکہ ہم اپنے پیچھے والوں کو جواب دیں تو اپنے حق میں کیا کہتا ہے کہنا میں جیسا یعیساہ نبی نے کہا ہے کہ میں یہاں میں ایک پکڑنے والی آواز ہوں کہ تم خداوند کی راہ کو سیدھا کرو۔

بد مذہب کا اعتراف

مہاتما بدھ کی پیشین گوئی
ننانے آخری وقت پر چکا کیا آپ کے بعد ہماری رہنمائی کے لیے کوئی آئے
گاہ آپ نے جواب دیئے خدا میں جاؤں گا تو مہابہ (محمد) آئے گا۔ اس کی
تعلیمات پر سزا دی دنیا کا حقیقی نجات دہندہ ہو گا۔

۱۔ (یوخاب ۱۲ آیت ۱۵-۱۷) اگر تم مجھ سے محبت رکھتے ہو تو میرے حکموں پر عمل کرو اور میں باپ سے درخواست
کروں گا تو وہ تمہیں مدد سزا دیل بخشنے کا کہہ ابد تک جو تمہارے ساتھ رہے یعنی حق کا روح جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی
کیونکہ نہ اسے دیکھتی ہے اور نہ اسے جانتی ہے۔

۲۔ میں نے یہ باتیں تمہارے ساتھ رکھ کر تم سے کہیں لیکن وکیل جو روح القدس ہے جسے باپ میرے نام سے
بھیجے گا وہی تمہیں سب باتیں سکھائے گا اور جو کچھ میں نے تم سے کہا ہے وہ سب تمہیں یاد دلانے کا اس کے بعد
میں تم سے بہت سی باتیں کروں گا کیونکہ دنیا کا سارا کام ہے اور میرے پاس اس کا کچھ نہیں ہے۔

(یوخاب ۱۲ آیت ۳۷-۳۸)

۳۔ انہوں نے مجھ سے بے سبب عداوت کی لیکن جب فارلیٹ (وکیل) آئے گا تبس کو میں تمہارے پاس باپ
کی طرف سے بھیجوں گا یعنی روح حق جو باپ کی طرف سے نکلتی ہے وہ میری گواہی دے گا۔ (یوخاب ۱۵)
۴۔ لیکن میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میرا جانا تمہارے لیے فائدہ مند ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو وکیل (فارلیٹ) تمہارے
پاس نہ آئے گا لیکن اگر جاؤں گا تو اس کو تمہارے پاس بھیج دوں گا اور وہ آکر دنیا کو نجات دلائے گا اور اسے بازی اور عداوت کے
بائے میں ملزم ٹھہرائے گا مجھے تم سے اور بھی بہت سی باتیں کہنی ہیں مگر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ
یعنی حق کی روح آئے گی تو تم کو حق کی راہ دکھائے گی اس لیے کہ وہ اپنی طرف سے کچھ نہ کہے گی بلکہ جو کچھ سنے گی وہ کہے گی
اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا اور میرا جلال ظاہر کرے گا۔

یہ شہادت اور پیشین گوئیاں سب کی سب حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عطا کھتی ہیں ان سے
بہترین ثباتیں ملتی ہیں لیکن اور محال ہیں۔ ہرٹ دھڑکا کوئی علاج نہیں۔ ہر ملہم نے اپنے الہام کی رو سے اپنے متبعین کو
آگاہ کیا کہ آخراۓ زمانہ میں ایک ایسا نبی آئے گا جسے جو خاتم الانبیاء و خاتم الرسل ہو گا۔

انتباہ یہ خواہشات حق کے متکاشی کے لیے مفید ہیں۔ ضدی اور ہٹ دھرم فائدہ نہ اٹھائے تو اپنی
قنوت پر قائم کرے۔ مزید تحقیق چاہیے تو فقیر کی کتاب ”سچا محمد کا“ اور ”آدم تا این دم“ کا مطالعہ کریں۔
مہربانی احمد اویسی رضوی غفرلہ

بفضلہ تعالیٰ ترجمہ تفسیر پل سے ۲۰ بیسٹ الاغر (شب خمیس) ۱۳۹۳ھ میں فراغت ہوئی